

సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్ర

ప్రథమ సంపుటము

వెదిక వాఙ్మయము

స్వర్ణీయ

మహాపాద్యాయ, అభినవ వాగ్మతాస్వ

మల్లాది సూర్యనారాయణశాస్త్రి గారు

విశ్రాంత సంస్కృతాంధ్రాధ్యాపకులు

ఆంధ్ర విశ్వకలా పరిషత్కలాశాల, వార్తేరు.

ఆంధ్ర సాహిత్య పరిషత్తు

తిలక్ రోడ్డు — హైదరాబాద్

ద్వితీయ ముద్రణము

1982 జనవరి.

ప్రతులు 1000

మూల్యము : రూ. 20-00

ముద్రణ :

శివాజీ ప్రెస్,

సికింద్రాబాద్.

తొలి పలుకు

తెలుగు భాషలో “సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్ర”ను తెలిపే ఒక ప్రామాణిక గ్రంథాన్ని వ్రాయించి ప్రచురించవలెనని 1958 వ సంవత్సరమున ఆంధ్ర సారస్వత పరిషత్తు ఉద్దేశించినది. ఇటువంటి గ్రంథమును ప్రత్యేకముగా ప్రామాణికుడైన ఒక విద్వాంసునిచేత రచింపజేయవలెనన్న ఆలోచన ఆచరణ రూపాన్ని పొందే సందర్భంలో స్వర్గీయ శ్రీ మల్లాది సూర్యనారాయణ శాస్త్రిగారు రచించి ఆంధ్ర విశ్వకళా పరిషత్తు 1988 లో ప్రకటించిన గ్రంథం పునర్ముద్రణ చేయవలెననే ప్రతిపాదన ఒకటి సారస్వత పరిషత్తుముందు వచ్చినది. అప్పటివరకు మల్లాది సూర్యనారాయణ శాస్త్రిగారు సజీవులై ఉండిరి. స్వయంగా వారే తమ యీ కోరికను సారస్వత పరిషత్తుకు తెలియజేసినారు. అందుచేత శాస్త్రిగారి గ్రంథం ప్రకటించితే పరిషత్తు ఉద్దేశంకూడా నెరవేర గలదని పరిషత్తు నిర్ణయించినది.

స్వర్గీయ మల్లాది సూర్యనారాయణ శాస్త్రిగారు సంస్కృతాంధ్ర భాషలలో ప్రామాణికమైన పండితులు, వివిధ కళాశాలలలోను, ముఖ్యంగా ఆంధ్ర విశ్వకళా పరిషత్తు కళాశాలలోను పనిచేసి తెలుగు దేశంలోని విద్వాంసులకు అనేకులకు ఆచార్యులై అనేక సన్మానాలను, సత్కారాలను పొందిన విద్వద్వరేణ్యులు, మహా పాఠ్యాయ, అభినవ వాగనుశాసనాది బిరుదాలను పొందిన విద్వాంసులు. వీరు రచించిన సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్రను ఆంధ్ర సారస్వత పరిషత్తు పక్షాన ప్రకటించు కావడం సర్వవిధాల సముచితం. స్వర్గీయ సూర్యనారాయణ శాస్త్రిగారు పరిషత్తుపైన ఆదరాభిమానాలతో ఈ గ్రంథ ప్రకటనకు కావలసిన కాపీరైటు హక్కును పరిషత్తుకు ఇచ్చినారు. ఇందుకు పరిషత్తు పక్షాన వారికి ధన్యవాదాలు.

1981 వ సంవత్సరంలో సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్ర, లౌకిక వాఙ్మయం మాత్రమే పరిషత్తు పక్షాన ముద్రితమైనది. వైదిక వాఙ్మయ చరిత్ర ప్రకటనలో అనివార్యమైన కారణాలవల్ల ఆలస్యం జరిగినది. ఈసారి లౌకిక వాఙ్మయ చరిత్రతోపాటు వైదిక వాఙ్మయ చరిత్ర కూడా పరిషత్తు పక్షాన ప్రకటించగలిగినందులకు పరిషత్తు మిక్కిలి సంతోషిస్తున్నది.

ఆంధ్ర పాఠకలోకం, పండితులందరి, విద్యార్థి ప్రపంచం ఈ రెండు సంపుటాలను ఆదరించ గలవని పరిషత్తు విశ్వశిస్తున్నది.

ప్రైదరాబాదు

1-1-88

దేవులపల్లి రామానుజరావు

విషయ సూచిక

	పుట		పుట
తొలిపలుకు	8	జ్యోతిర్విజ్ఞానము-లిపి	68
పీఠిక	8	ఆర్యభాష-వ్యావహారికస్థితి	68
ఉపయుక్తగ్రంథ సామవర్టిక	26	సంస్కృతము-ప్రాకృతములు	70
విజ్ఞప్తి	29	ప్రాకృతములు-దేశభాషలు	78
కృతికర్త వివృతము	48	సంస్కృతభాషాప్రళంస	74
కృతి సమర్పణము	51		
అభిప్రాయములు	58	చతుర్థాధ్యాయము	
		వాఙ్మయవిభాగము	76
ప్రథమాధ్యాయము		వేదములు	76
గ్రంథావతారిక	1	స. హితలపౌర్వావర్ణము	78
ఆర్యులు-వారి మొదటి నివాసము	3	త్రయి-అధర్వణము	80
విరోధాఖండవాదము	5	వేదప్రళంస	82
ఉత్తరద్రువమండలవాదము	5		
ఆర్యావర్తవాదము	18	పంచమాధ్యాయము	
మధ్యాసియాఖండవాదము	21	ఋక్సంహిత-దానివిభాగము	84
చతుర్వాద పరిశీలనము	28	ఋక్సంభాగనిర్ణయము	87
ఆర్యులరాక	26	సూక్తద్రష్టలు-సూక్తములు	90
		మండలద్రష్టలు-మండలములు	98
ద్వితీయాధ్యాయము		మండలములయేర్పాటు	100
వైదికవిజ్ఞానము	80	ఋషుల యితీహాసములు	108
వేదనిత్యత్వా పౌరుషేయత్వ		ఋగ్వేదదేవతలు	108
విచారము	84	ఋక్సంహితలోని వర్ణనలు	117
ఋగ్వేదవాక్యవిచారణ	98	దావాగ్నివర్ణనము	120
ఆపౌరుషేయత్వ విచార		సూర్యుడు	124
వ్యవసానము	48	విష్ణువు	132
వేదకాలము	48	రుద్రుడు	134
అదితీయుగాదినిర్ణయము	48	వరుణుడు	136
		నదులు	137
తృతీయాధ్యాయము		వర్షతములు	142
భాష	51	సముద్రము	142
ఆర్యులిపి	58	ఆర్యులవర్గములు-జాతులు	148

ఆనాద్యులు
 వర్ణములు
 వృత్తులు
 కృషి
 వాణిజ్యము
 శస్త్రజీవిక
 మృగయ
 లోహములు
 ఆహారము
 పానీయములు
 సురాపానము
 మాంశాసనము
 సాంఘికాచారములు
 వివాహము
 స్వయంవరము
 దాయార్హత
 అంత్యక్రియాచారములు
 ధర్మాచరణము
 స్త్రీ
 తత్వజ్ఞానము

షష్ఠాధ్యాయము

సామసంహిత
 సామసంహితావిభాగము
 పూర్వార్చిక-ఉత్తరార్చిక
 సామవేద సంప్రదాయ
 పరివర్తక పట్టికలు
 సామగార్యపరంపర
 సామగావ ప్రపచనకర్తృ పరంపర
 సామకాఖ్యావ్యాప్తి
 సామగావపద్ధతి
 గేయసామవిశేషములు
 యజుర్వేదము
 యజుర్శాఖలు

పుట
 149 యజుర్శాఖల పౌర్వాపర్యాది
 155 విచారణ
 157 తైత్తిరీయ సంహితావిభాగము
 158 కాండములు ఋషులు
 161 సంహితా విషయము
 162 పశుమేధము నరమేధము
 164 దేవతాచ్ఛందస్సులు
 166 సంహితలోని వర్ణనలు
 168 రుద్రప్రశ్న ప్రశస్తి
 167 వాఙ్మనోసంహిత
 168 అథర్వసంహిత
 169 అథర్వణశాఖలు
 170 శానకీయాధర్వసంహిత
 171 సంహితావిషయవిచారము
 172 ఇరువదవకాండ ముర్వ్యాచీనము
 173 వైష్ణవరాదసంహితాచరిత్ర
 174 అథర్వసంహిత-మంత్రద్రవ్యలు
 175 అర్చనాచారణ-ఫలదేవతాదులు
 176 అథర్వమంత్రవిశేషములు
 178 ఆఖిచారికాదిమంత్రతంత్రములు
 బ్రాహ్మణస్త్రీవిషయకవాక్యములు
 సాంఘికలిక్షణములు
 కతివయకాండవిశేషము
 బ్రాత్యరోహితకాండము
 సప్తమాధ్యాయము
 బ్రాహ్మణము
 ఋగ్వేదబ్రాహ్మణములు
 శానకేయశాఖ్యాసము
 సామవేదబ్రాహ్మణములు
 కృష్ణయజుర్వేదబ్రాహ్మణములు
 శుక్లయజుర్వేదబ్రాహ్మణము
 అథర్వణబ్రాహ్మణము
 ఆరణ్యకములు

ఉపనిషత్తులు	287
ఉపనిషద్విషయము	290

అష్టమాధ్యాయ - ౩

వేదాంగములు	298
శిక్ష	297
వ్యాకరణము	303
ఋగ్వేదాదిపాఠికాఖ్యలు	304
ఛందస్సు	308
నిరుక్తము	309
శౌలిపివము	314
కల్పశాస్త్రములు	316
ఋగ్వేదీయక్రాంతసూత్రములు	319
సామవేదీయక్రాంతసూత్రములు	321
కృష్ణయజుర్వేదీయ	
క్రాంతసూత్రములు	322
శుక్లయజుర్వేదీయ	
క్రాంతసూత్రములు	328

పుట	పుట
అథర్వణక్రాంతసూత్రములు	328

నవమాధ్యాయము

గృహ్యసూత్రములు	331
ధర్మసూత్రములు	338
స్మృతులు	348
నిబంధనములు	350
వశిష్టములు	350
అమృతమణికలు	353
వేదలక్షణములు	355
వేదభాష్యములు	361
ఉపనిషద్భాష్యములు	370

అనుబంధములు

ఋగ్వేదఋషిసూక్తపట్టిక	374
అథర్వవేదఋషిసూక్తపట్టిక	376
అకారాదికపట్టిక	385

పీఠిక

యన్య నిశ్వసితం వేదా యోవేదేభ్యోఽఖిలం జగత్
నిర్మమే త మహం వందే విద్యాతీర్థ మహేశ్వరమ్ :

బ్రహ్మశ్రీ మల్లాది సూర్యనారాయణశా గారు సుప్రసిద్ధ సంస్కృతాంధ్ర పండితులు, బహుళసంస్కృతాంధ్ర గ్రంథర స పటిష్ఠ పాండితీవిరాజితులు. సంస్కృత వాఙ్మయచరిత్ర నాంధ్రమున రచిం పండితులకును కళాశాలావిద్యార్థి గణమునకును భాషాసారస్వతమునకును మహోపకాము గావించిరి. ఇట్టిగ్రంథములు పాశ్చాత్యభాషలలో నుదయించినవి కాని దేశభాషలలో నిడియే ప్రథమ ప్రయత్నము. సంస్కృతమునఁ గూడ పెక్కులక్షణ గ్రంథరాజములు దృవించినను భాషాచరిత్రక గ్రంథములుకాని సారస్వతచరిత్రక గ్రంథములుకాని రచియింపఁబడి యుండలేదు. పాశ్చాత్యపండితులు రచించిన గ్రంథములు మా దర్శకములయినను పర్యాప్తభాషాభిమాన ప్రహరితములుకానందునను, ప్రాచీనా నాగర కతా విజృంభణమును తదౌన్నతిని సంకుచితములుగాఁ గనపర్చు ద్వేశమును వ్యక్తపర్చునవి యగుటను భారతీయుల హృదయములకు కొన్నిపట్ల భ్రమభిషాదములు కలుగఁజేయునవిగాఁ గన్పట్టుచున్నవి. ఇట్టి కొఱంతను దొంగింప న్యదేశ పండితులు తమసహజ శేముషీవిరిసిత పరిశోధనములతోడి నార్యవిజ్ఞానభిని యనఁ దగుసంస్కృత వాఙ్మయచరిత్రమును లోకమునఁ బ్రకాశింపఁజేయు బాధ్యతగల వారలయియున్నారు, అట్టియేడ గ్రంథకర్తలగు మల్లాది సూర్యనారాయణశాస్త్రి గారు తమకర్తవ్యమును జ్ఞానపాత్రముగా నిర్వర్తించిరని తెలుపుటకు మిక్కిలి సంతసించుచున్నాఁడను. నేను లౌకిక వ్యవహారనిమగ్నుఁడను. వారు నిరంతరార్థాపక కార్యనిష్ఠులు. వారు రచించిన మహాగ్రంథమునకుఁ బీఠికను వ్రాయు భారము ననర్హుఁడనగు నాపై వైచిరి. శక్తికొలదిని గాలపరిమితి కొలదినినిద్దాని వ్రాయఁజూచితిని. ఇందలి గుణదోషములను బండితులు విచారించుటలో మేముభయమును క్షంతవ్యులమే. శాస్త్రిగారి గ్రంథమునందు పాశ్చాత్యమతా విష్కరణమును, తన్మతాను వాదమును గొంతవఱ కనివార్యములుగాఁ గానవచ్చినను స్వాభ ప్రాయములను వ్యక్తపఱుచుపట్ల శాస్త్రిగారు నిరంకుశముగా స్వీయమతమును వెలిపుచ్చిరి. ఇట్టి యుద్ధగ్రంథము మన దేశమునను మన మాతృభాషను నూతనమును బ్రథమప్రయత్నము నగుటను విమర్శకులకు పెక్కులోపము లిందుస్ఫురింపవచ్చును. కాని గ్రంథము వ్యాప్తిచెందిన కొలదిని నితరదేశ భాషలలోనికిఁ బరి

వర్తింపఁబడిన కొలఁదిన దీనిగుణ సముదాయము పండితులకు గోచరింపకతప్పదు. అట్టితరదేశ భాషలలోనికిఁ బరివర్తనము చేసి ప్రకాశింపఁజేయఁదగిన దీగ్రంథముని మాత్రము నిస్సంశయముగా దృఢవిశ్వాసముతో విన్నవింపఁ గలవాఁడను. కొన్ని తావుల గ్రంథకర్తగారి స్వకీయాభిప్రాయములతోనే నేకీభవింపఁజాలక పోయినను గ్రంథరచనయందు వారు చూపిన సారస్వతపరిచయమును గవేషణ సామర్థ్యమును అనర్గళమృదు మధుర పదవాక్యిమటనా సౌందర్య చాతుర్యలహరీ మహిమను వర్ణనాచమత్కృతిని దిలకించి పులికితాంతరంగుడనై భళియని కొనియాడ వెను దీయువాఁడను మాత్రము కాఁజాలను. సంస్కృత వాఙ్మయమును అందు వైదిక వాఙ్మయప్రాభివమును ఆర్యులయొక్కయు మానవజాతియొక్కయు నమూల్య పైతృకధనముగా భారతీయు లందఱును పరిగణింప వలసియున్నది. వైదిక రహస్యము లపారములుఁ దుర్విజ్ఞేయార్థ బహుళములు, సర్వజ్ఞకల్పములని భాష్య కర్తలవలనను శ్రీశంకరాద్వాచార్య పురుషులవలనను వేయివిధములఁ గొనియాడఁ బడి నవియునైయున్నవి. ఆర్యాచీనులలో ననేకపండితులు వివిధార్థముల స్వమతాభి మాన పురస్కరముగా వ్యక్తపఱచియుండిరి. ఆర్యసమాజమువారు యజ్ఞములు భౌతికశాస్త్ర క్రియాహంశోధన సూచక విశేషములుగా వర్ణించియుండిరి. దయా నందసరస్వతీ స్వాములవారు సత్కార్యప్రకాశికయనుపేర స్వతంత్ర గ్రంథమును రచించి పెక్కుచోట్ల వేదమంత్రములకు భిన్నార్థములు గల్పించి వారి శిష్యులకు మార్గప్రదర్శకులైరి. వారి జీవితకాలములోనే వాదప్రతివాదములు ప్రబలి ఖండన మండన గ్రంథము లనేకములు వెడలినవి. ఉదాహరణమునకు మాత్రము గురు దత్తవిద్యార్థిగారును మొన్న మొన్న పి నారాయణగౌడ్ యెమ్. యే. గారును రచించిన Message of the XX th Century అను గ్రంథమును తార్కాణ ముగాఁ దీసికొనవచ్చును. వీర లశ్వమేధయాగమును X-Ray షరముగా సమ ర్థించిరి. బ్రహ్మీభూతులయిన శ్రీబోధానంద భారతీస్వాములవారు వేదమంత్రములు నీచలోహమువలన స్వర్ణమును (Alchemy) పుట్టించువిధులుగా సమన్వయించిరి. ఇటీవల బొంబయినగరమున ముద్రణముగాంచిన యొకానొక గ్రంథమున వి. జి. రేవేగారు దీని శారీరక శాస్త్రమును గాను యోగశాస్త్రముగాను సాధించిరి. మతా చార్యు లదైవతవిశిష్టాదైవతదైవత ప్రకాశకములుగా వర్ణించియుండిరి. మోక్ష మూలకు మొదలగు పాశ్చాత్యపండితులు వీనిమహిమను బొగడియెద్దియో మహత్తర మగునర్థ మిందిమిడి యుండనోపునను నూహను మాత్రము కనఁబర్చి రచనా సౌందర్యమును బొగడుచు నట్టి పురాతన కాలమం దార్యులు కనఁబర్చిన కవితా

శక్తికి నచ్చెరువుచెందుచు పరంపరావిచ్ఛేదమున సరియగునర్థమును బోధచేయు నుపాయమంతరించినదని యంతటితో విరమించిరి.

వేదముల పౌరుషేయములు

ఆస్తికజనము మాత్రము వేదరాశి శబ్దముచేతను నర్థముచేతను నిత్యమును నపౌరుషేయమును, నీశ్వరనిర్మితము కూడఁగాక యీశ్వరనిశ్చయిత రూపమునని మిక్కిలి శ్రద్ధాభక్తులతో దీని భజించుచుండిరి. ఈ విషయమునఁ బూర్వమీమాంసకులకు నుత్తరమీమాంసకులకు నిండుకమతభేదము కలదు. తార్కికుల సంసారి శ్వరపురుషనిర్మితములని వాదించిరి. సాంఖ్య లాప్తవాక్యములనిరి. నాస్తికో వేదనిందకః, అను మనువచనమునకు గుఱియై బౌద్ధదార్వాకాదులు వేదప్రామాణ్యము నంగీకరింపరైరి. ఇట్లనేక విధముల విప్రతిపత్తిని గలిగించు వేదరాశికాలము గుర్తింప నలవికాని పురాతనవిద్యయై యున్నది, గ్రంథకర్తలు తిలకపండితాదుల ననుసరించి కాలనిర్ణయమునకుఁ గడంగియు, పూర్వోర్తర మీమాంసాది శాస్త్రవచనములఁ జర్పించి, బుదకు 'యుగాంతేఽస్తర్నితాన్ వేదాన్' అనుచు, వేదములు ఋషిర్బ్రహ్మములను మతము నావిష్కరించిరి. త్రైస్తవమత గ్రంథమగు బైబిలును మహమ్మదీయ మతగ్రంథమగు ఖురాన్ షరీఫ్ గ్రంథమును, భగవద్వాక్యములుగా నాయామతస్థులు నమ్ముదురు. పాఠశీకుల ఛందోవ స్థానాదిగ్రంథములు గూడ మహర్షిదృష్టములని నమ్ముఁబడుచున్నవి. ఆగమికులు పాంచరాత్రాధ్యాగమములు వేదతుల్యము లనియును వేదమంతర్హితమైన దినములలో బ్రహ్మవలన వెలసిన వనియు నమ్ముదురు. తాంత్రికులు, తాంత్రికా గమములు వేదమునకుఁ బూర్వముండిన వనియును వేదములందంతట తాంత్రికవిద్య ద్యోతకమగుననియును నిగమాగమము లనోన్మేయసంబంధము కలిగి సమానప్రామాణ్య ప్రతిపత్తికలవనియు జెప్పుదురు. ఇందేది సత్యము విశ్వసనీయ మెద్దియను విచారము పండితుల కని వార్యమగుచున్నది. షడంగముల సుభయమీమాంసలను పూర్ణముగా నభ్యసించినను నీశ్వరానుగ్రహమును గురుకటాక్షమును లేనియెడల వేదార్థము దురవగాహమని యాస్తికులనియెదరు. దివ్యజ్ఞానసమాజమువారును వారిలో ముఖ్యులగు Madame Blavatsky గారును వారి శిష్యురాలు అనీవసంతమ్మగారును Secret Doctrine అను నుత్తమ గ్రంథమునందు వేదమంత్రములకు యుక్తిపూరితములయిన కొన్ని నూతనభావములు స్ఫురించునర్థములు దెలిపిరి. బహుగ్రంథ పరిచయమునను పాశ్చాత్యవిద్యాగ్రంథమువలనను ఆధునికులగు భారతీయులు వ్యామోహితులయి సత్యమును వెదకి వెదకి వేసరి విభలమనోరధులయి యుదాసీనత వహించియున్నవారు.

ఏనాట్రనయిన భగవంతుడు తనదివ్యజ్ఞాన మహిమను భూమిపయి మనుజునకు నేవిధమున నయినఁ బ్రసాదించియుండెనని నమ్మినచో నది నిక్కముగా వేద ఋషులభావవీధి వారితపఃఫలంబున నావిర్భవింపఁజేసె ననునమ్మిక సువ్యక్తము కాకపోదు. గ్రంథకర్తలుగూడ నొకచో నీ భావమే యావిష్కరించిరి,

పతంగో వాచం మనసా భిభర్తి ।

తాం గంధర్వో వదద్గర్భే అంతః ।

తాం ద్యోతమ నాగ్ స్వర్యం మనీషాం ।

ఋతస్య పదే కవయో నిపాంతి ॥

యుగాంతేఽంతర్నితాన్ వేదాన్ నేతిహాసాన్ మహర్షయః ।

లేభిరే తపసా పూర్వ మనుజ్ఞాతా స్స్వయంభువా ॥

వేదమునకంటెఁ బ్రాచీనమయిన సారస్వతసంపద యేమనుజభాషయందును గానరాదు. దీనికి కర్త వెదకినను గానరాదు. ఇది అనాదిసిద్ధమై శ్రుతిరూపమున వెలయుచున్నది.

శబ్దమువలన సృష్టి

వైదికభాష సంస్కృతముగ నున్నది. ఇది వైదికలౌకిక భేదమునద్వివిధ ముగఁ గన్పట్టుచున్నది. అథశబ్దానుశాసనమ్ - కేషాం శబ్దానాం లౌకికానాం వైదికానాంవయను పతంజలి మహాభాష్యవచనము లిందుకు నిదర్శనములయి యున్నవి శబ్దార్థములకుఁ గల సంబంధము ఔత్పత్తికము సీశ్వరసంకేతితము ననియుఁ బూర్వమీమాంసకులమతమై యున్నది. ఆత ఏవచ నిత్యత్వమ్మును సుతరమీమాంసా సూత్ర వ్యాఖ్యానావసరమున శ్రీ శంకరభగవత్పాదులవారు శబ్దార్థములచేఁ గూడ నిత్యత్వమును అనుపూర్వనిత్యత్వమును గూడ నంగీరించి యుండిరి. కాలాకాశవన్నిత్యత్వమ్ముని శ్రీ విద్యారణ్యులవారు సృష్టిదశయందు నావిర్భవ రూపనిత్యత్వము నంగీకరించి ద్యోతకముగావించిరి. Max Muller పండితుడుగూడ శబ్దార్థసంబంధ నిరూపణమందు స్ఫోటవాదముయొక్క మహిమను మిక్కిలి కొనియాడి యుండెను. పూర్వమీమాంసా శాస్త్రము వేద ప్రామాణ్యమును గూర్చియు శబ్దప్రామాణ్యమును గూర్చియు విస్తరించి చర్చించి సిద్ధాంతము నేర్పఁ జెందినది. శబ్దసృష్టిని బైబిల్ గ్రంథము కూడ నంగీకరించినది. వేదమువలన

నఖింజగత్తు సృష్టింపఁబడిన దనినయెడల మన మేల నమ్మరాదు. శబ్దబ్రహ్మము యొక్కమహత్త్వముచేత పాశ్చాత్యభౌతికశాస్త్రము గ్రహించుచున్నది. విశంతివారా శ్రవణమే యిందులకు దృష్టాంత మయియున్నది మంత్రముల మహిమయును వర్ణానుపూర్వియొక్క ప్రభావమును, ఉపాసకు లందఱకును బ్రత్యక్షమై యున్నవి. మంత్రము యంత్రము దేవత యుపాసకుఁడుగురువును నేకరూపములని మంత్ర శాస్త్రము తెల్పుచున్నది. ఇటీవల నొకపరాసు దేశయువతీమణి కనిపెట్టిన యొక వాద్యవిశేషమువలన వివిధరాగాలాపములచే భిన్న భిన్న దేవతా స్వరూపములు వాలుకలపైఁ జీత్రింపఁబడినవని ప్రకటింపఁబడిన వృత్తాంతము పూర్వమీమాంసా సిద్ధాంతము నెంతయు బలపర్చుచున్నది. పాశ్చాత్యసిద్ధాంతలలోఁ గొందఱి మతముప్రకారము The word of God అనఁగా శబ్దము సృష్టికి మూలకారణమని నిర్ణయింపఁబడినది. సృష్టికి కారణము (Logos) అనున దీ విషయమే భౌతిక విజ్ఞాన మభివృద్ధి చెందినకొలఁది ప్రకృతి రహస్యములు ప్రత్యక్షానుభవ గోచరము లగుచున్నవి. ప్రత్యక్ష ప్రమాణము గోరువారికి శ్రుతియు ప్రత్యక్ష ప్రమాణము కాకపోదు.

‘స్మృతిః ప్రత్యక్ష మైతిహ్యమ్.’

అనుమానః చతుష్టయమ్ ॥

ఇచ్చటఁ బ్రత్యక్ష మనఁగా శ్రుతియే. మనకుఁ బ్రత్యక్షముకాని శ్రుతులు మన్వాది మహర్షులకుఁ బ్రత్యక్షములు గనుక ననుమేయ శ్రుతిమూలకముగ స్మృతి ప్రామాణ్యము సిద్ధించునని స్మృతిపాదమున మీమాంసా శాస్త్ర ముద్ఘోషించినది. వేదము లనంతములు. అనంతా వై వేదాః । యను వేదవాక్యమే కలదు. మంత్ర బీజాక్షరముల మహిమ మంత్రశాస్త్రమువలనఁ దెలియఁగగును. అట్టి మహిమ సాక్షాత్కార దశయందు ప్రత్యక్ష రూపమగును. ఉపాసన బలమున దేవతా ప్రత్యక్షము జరుగుట స్వానుభవైక వేద్యము. అట్టి ప్రత్యక్షము విజ్ఞానశాస్త్ర విరుద్ధము కాదని దివ్యజ్ఞాన సంఘము వారిలోఁ బెక్కుండు నమ్ముదురు. ఇంక వైదిక కర్మమువలన నపూర్వము జనించి ఫలరూప మగుననుట నేల విశ్వసింప రాదో తెలియకున్నది. వేదమహర్షులు ప్రత్యక్షానుభూతినే వెల్లడించిరి. వారు లోక ప్రతారణోద్యోగులు కారు. ఆత్మబ్రాంతి కలవారును కారు. అహం మను రథ సమ్మను వామదేవ వాక్యమును, అపశ్య మహమేత త్సూర్యమండలం పరివర్త మానమ్ । అనుగార్గ్య ప్రాణత్రాత వచనమును ప్రత్యక్ష కృతములు పరోక్ష కృత

ములు నాత్మకృతములు ననుయాస్కనిరుక్త కృతమంత్ర విభాగములు నిందుకు దృష్టాంతములయి యున్నవి.

సంస్కృతము దేవభాష

సంస్కృతమునకు దేవభాషయను వాడుక కలదు. దీని కీ నామమెట్లు సార్థక మయ్యెనను విషయము నింకను బండితులు చర్చించి సిద్ధాంతములను నిరూపింతురుగాక! నాకుఁ దోచినదానిని దెల్పెదను. సప్తకోటి మహామంత్రములకు బీజములయిన ఆకారాదిక్ష కారాంతములయిన వర్ణమాతృకా సమదాయము సంస్కృతమునఁగాక వేఱొండు భాషఁ గానరాదు. కావున నది వర్ణసమామ్నాయ మైనది. ఆమ్నాయ శబ్దార్థము పండితులకు గోచరమే సమామ్నాయః సమామ్నాతః అను యాస్కవచనము సమామ్నాయార్థమును దెలుపును. పాణిని ప్రత్యాహార సూత్రములకును మాహేశ్వర సూత్రము లను సంజ్ఞ కలదు. సనకాది సిద్ధుల నుద్ధరించుటకై నటరాజరాజు నృత్రాపసానమందు ధమరుకమును పదునాల్గుసారులు వాయించిన నవి యుద్భవించినవట. నటరాజు నృత్యము ప్రపంచస్పృష్టి హేతు భూత మెట్లయినదియును నటరాజు విగ్రహమును జూచి Edward Carpenter మొదలగు పాశ్చాత్యులుకూడ విస్మితులయి వ్రాసిన వ్రాతలు సాక్ష్యమిచ్చుచున్నవి. ఈ ప్రత్యాహార సూత్రములపయి నందికేశ్వర కారికలఁజూచిన నిందలి నిగూఢ తత్త్వము దెలియకమానదు. ప్రథమ ప్రత్యాహార సూత్రార్థ మిట్లు వివరింపఁబడినది. నిర్గుణ పరబ్రహ్మ స్వరూపమయిన అకారము మాయా స్వరూపమయిన ఇకార సాన్నిధ్యముచే అకారరూప ప్రపంచ పరిణామమును జెందినది. చివరనుండు లబ్ హాయవరద్. అను సూత్రములు వరుసగ పృథ్వి ఆకాశ వాయు జల (అమృత) అగ్ని (తేజః) భూతములయొక్క బీజములయి యున్నవి. మంత్రశాస్త్రమునందలి యే బీజనిఘంటువునైనఁ జూచినచో వీని శక్తులు దేవతలు ప్రత్యధి దేవతలు మొదలగు విషయములు తెలియఁగలవు. సంయుక్తాక్షరములు నిట్లే బీజశక్తులు కలిగి యున్నవి. షరములేని దక్షరము అది అకారమును చివరక్షకారమును అగ్నిబీజ మగు రకారముతోఁ జేరి 'అక్షర' సంజ్ఞ చెందినది. హం షం అను రెండక్షరములు నాణ్ణా చక్రమున ద్విదశమున మంత్రబీజములై హంస మంత్రమునకు వర్ణము లయినవి. హంస మంత్రమున కజపాగాయత్రి యని పేరు. హకారము పురుష బీజము. సకారము ప్రకృతి లేక స్త్రీబీజము. బిందువు పురుష స్వరూపము. విసర్గ ప్రకృతిరూపము. బిందు విసర్గలు త్రిభుజరూపము. ప్రకాశబిందువు విమళాశ

త్మకమై విభిన్నమై విమర్శబిందువై వానివలన మిశ్రబిందు వుదయించి యీ మూటి
 యొక్క త్రిరేఖా సంబంధమువలన త్రికోణముగా నేర్పడి అందువలన గాఢకళ
 యుదయించి సృష్టికి గారణ మగుచున్నదని కామకళా విలాసమును మంత్రశాస్త్ర
 గ్రంథము తెల్పును. హంస సోహమ్ అను మంత్రమునఁ బురుష ప్రకృతులు
 కలసియున్నవి. సోహమ్మును మంత్రమునుండి పురుష ప్రకృతి బీజరూపములయిన
 సకార హకారములను విలాపము చేయఁగా అనఁగా సోహమ్ అను దానిలోని సకార
 హకారములఁ దీసి వేయగా 'ఓమ్' అను ప్రణవము మాత్రము నిలచునని శ్రీ శంకరా
 చార్యులవారు ప్రపంచసార తంత్రమునఁ దెలిపిరి. మఱియు ప్రథమాక్షరమగు
 'అ' కారము 'హ' కారముతోఁగూడి బిందుసంయుతమై యాత్మవాచి యగుచున్నది.
 మూలాధారము మొదలుగ వట్చక్రములయం దీ బీజన్యాస మెట్లున్నదియు వట్చక్ర
 నిరూపణము మొదలగు గ్రంథములవలనఁ దెలియనగును. కొన్ని యాంగ్లమున
 పరివర్తితములయి Sir John Woodroffe అను న్యాయమూర్తివలన Garland
 of Letters Serpent Power అను నిత్యాది గ్రంథములుగా బ్రకాశింపఁబడినవి.
 వర్ణమయీ మంత్రమయీ యంత్రమయీ' యిత్యాది దేవతా స్తుతిపాఠ్యములు నిందు
 లకు నిదర్శనములే. మాతృకా విలాసమును సంస్కృత గ్రంథమునఁగూడ నీ విష
 యము విస్తరింపఁబడినది. అంతర్మాతృకా బహిర్మాతృకా కాన్యాసాదులతో మంత్రో
 పాసనముచేయు సాధకుల కిది యనుభవసిద్ధములే. గ్రంథవిస్తరభీతిచే నింతకంటె
 విపులముగాఁ జర్చింపనైతిని. బీజశక్తులు సంపూర్ణముగా నావిర్భవించిన వర్ణస
 మామ్నాయ మితర భాషలయందు లేదు. ఏ భాషయందైనను బీజశక్తులు కలిసిన
 యెడల మాంత్రికవర్ణాను పూర్ణివలన జనించిన శక్తి సిద్ధిపేతువు కాఁబరగునని
 మంత్రమహార్థవాది గ్రంథములలో నుదాహరింపఁబడిన మంత్రసము దాయమే
 దృష్టాంతమయియున్నది. కావ్యముల వర్ణబీజగుణ కూటముల వలన నగుభలములు
 నిట్టివే. వైదికమంత్రములు నట్లే ప్రత్యక్షశక్తి గోచరములగుట వైదికుల మ్మ
 కమైయున్నది. కావున శ్రుతిప్రత్యక్షమని వ్యవహరింపఁబడును. ఇష్టప్రా క్తిని
 నని పరిహారమునకు నలాకికోపాయమును బోధించునది వేదమని విద్యారణులు
 మును బ్రత్యక్షముగఁ జూచి వచ్చినవారలు లేకున్నను, స్వర్గము నిత్యమును
 బ్రత్యక్షముననియే మీమాంసకమతము. పునరావృత్తి రహితమైనట్టియు స్వస్వరూ
 పావస్థానరూపమగు మోక్షాపేక్షచే కర్మచితలోకము లభ్యాస్థిరఫలదములని వేదాంత
 మతము. ఏది యెట్లున్న నేనాఁడయిన పరమేశ్వరుఁడు పుడమిపై మానవునకు
 తన దివ్యజ్ఞానపుష్పము నిండుకేని ప్రసాదించెనని నమ్మవలసివచ్చినప్పుడు వైదిక
 విజ్ఞానమట్టి భగవద్రసాదమని నమ్ముట కెట్టి యాక్షేపణయుఁ గనరాదు. వైదిక

ఋషుల దివ్యజ్ఞాన తేజోవిలసితములగులో కోత్ర రానుభవములను విశదీకరించిన వేదములట్టివను దృఢవిశ్వాసము సమంజసమగుట కాక్షేప మేమి ?

వేదకాలము వేదభూమి వైదికకర్మములను గూర్చి యొకించుక చర్చించుట యిచ్చుట నావశ్యకమని యోచించి సంక్షేపముగా నాయావిషయముల వివరింప యత్నింపవలసి వచ్చినది. బహు గ్రంథపరిశీనము చేసి గ్రంథకర్త లీవిషయమున స్వాభిప్రాయ మచ్చటచ్చటఁ జూపించుచుఁ జరిత్రకారుల మతములను వివరించి యుండిరి. వేద మపౌరుషేయమను విశ్వాసము గల యాస్త్రీకుల కిట్టి బాహ్యంగ పరీక్షలతో నిమిత్తములేదు. పాశ్చాత్యపండితు లనేకులు వేదకాలము మానవ యుగమునఁ గ్రీస్తునకు పూర్వము కౌలదిశతాబ్దముల క్రిందటిదన్నట్లు వ్రాసి యుండిరి. ఇట్టివాదము లభిమానగ్రస్తములు కాని వాస్తవములు కానేరవని శ్రీయుత జాల గంగాధర తిలకుపండితులును నాధునికులలో Rigvedic India గ్రంథకర్త లయిన దాసుగారును మిక్కిలి పరిశోధనముచేసి పాశ్చాత్యవాదము లపభ్రంశము లనియును దుష్పాండిత్య విలసితము లనియును నూతన పరిశోధనపద్ధతులకు మార్గమును జూపిరి. “యోవేదేఽభ్యోఖిలం జగత్” ను ప్రతిజ్ఞయొక్క వాస్తవమును గనిపెట్టఁ దలఁచినచో సర్వజ్ఞకల్పమని యాచార్య పురుషులవలన వేనోళ్లఁ గొనియాడఁబడిన వేదప్రపంచమును బరిశీలింపఁ బూనిననచో నొక పురుషాయుర్ధాయమును నొక పురుషబుద్ధియు నీపనికిఁ బర్యాప్తములు కావని చెప్పక తీరదు. భారతీయుల పైతృకధన మయినట్టియు, సనాతన ధర్మమున కాదిమూలమును హిమ వత్సర్వతమువలెఁ గర్మభూమికి బ్రతిష్ఠానము నయినట్టియు నార్యజాతీయ జీవనదీ ప్రభువస్థానమును దేవతాత్మస్వరూపమును నన్యులకజేయము నగునట్టియు నీ వేద రాశిని భారద్వాజ వృత్తాంతమును స్మరించు కొనిదరిఁజేరఁజూచు వారలు పెక్కు సంఘములుగా నేర్పడి పరిశోధనము చేయవలసిన యావశ్యకత గోచరమగుచున్నది. గ్రంథకర్తలు పొగడిన రీతిఁ వేదవాఙ్మయ మాండ్రళికమున హెచ్చు తేజమును తొలగినది. వైదికపరిశోధన శాఖనేర్పరచి యిట్టి కార్యమునకుఁ గడఁగుట యాండ్రవిశ్వ విద్యాలయమువారి ప్రథమ కర్తవ్యమని వేఱుగ నుడువ నవసరము లేదు. ఉదాహరణమున కొకచిన్న విజ్ఞప్తిని చేయుచున్నాఁడను, తోకమాన్యు లార్యభూమి యుత్తరద్రువప్రాంతమని సహేతుకముగ నిర్ధారణజేసిరి. దాసుగారా మతమును ఖండించుచు సప్తసింధుప్రదేశ మార్యభూమియని స్థిరపరిచిరి. కాని యుత్తరద్రువ ప్రాంతలక్షణ సూచకములగు ఋజ్జుంత్రములకు గతి కల్పించుట కాయాసపడిరి. అట్టిభౌతిక పరిస్థితులు భరతఖండమునం దెన్నఁడయినఁ గలిగి

యుండెనా యను సంశయము కలుగవచ్చును. ప్రస్తుతమందు భూవాస్తాసాగ్రము లయిన దక్షిణోత్తరధ్రువప్రాంతములు హిమభరితములయి యుండుటయు, సుత్రర ద్రువము మేరుసంజ్ఞ కనుకూల మయిదేవమానమని పేరుగన్న దీర్ఘాహారాత్రపరి మితియుఁ జక్రభ్రమణ రూపమయిన సూర్యచంద్ర నక్షత్రగతియు సంభవించు చుండుటయు, నీ మొదలగు కారణములు లోకమాన్యుని గూడ నించుక భ్రమింపఁ జేసినవి. అయినను వేదములయందు ధృటింపఁబడిన జ్యోతిశాస్త్ర విషయములే యుగపరివర్తనమందు దృష్టములయినవో చెప్పజాలమనియుఁ గడపటి పరివర్తన ముంబట్టి పర్యాలోచనముచేయగా నాంగ్లేయుల సిద్ధాంతములకంటె నతిదీర్ఘ కాలద్యో తకములు కాఁజాలుననియు నిర్ణయించి వేదము లనాదులనవచ్చునను భావమును సూచించిరి. గ్రంథకర్తలు గూడ చారిత్రకవాదములు చర్చించియు నిష్పటికిడియే వేదవాక్యములకు దగ్గరగా నున్నదనుచు నీ మతమును బ్రదర్శించిరి. కాని యాధునిక పాశ్చాత్య భూగోళవిజ్ఞానమును పురస్కరించుకొని లక్ష్నీ (లక్షణపురి) విశ్వ విద్యాలయ పండితులగు ప్రొఫెసరు సహాసీగారు మొన్న మా పురమందిరమున నిచ్చినయువన్యాసముతో జలస్థలవిభాగమును ఖండపరివర్తనమును వివరించుచు దక్షిణోత్తరధ్రువములని వాడఁబడు ద్రువములకు కూడ చలనము కలదను నాశ్చర్యోక్తిని బ్రకటించిరి. దాని వినినతోడనే నాహృదయ మమితానందకందశిత మైనది. మేరువు హిమగిరి నొక కాలమున నుండియుండుననియు సుత్రరధ్రువ ప్రాంతపరిస్థితు లీన ప్రసింధు దేశమునందే యుండెననియును నార్యశాతి యైరోపా మధ్యభాగమునుండి కాని యాశియా మధ్యభాగమునుండి కాని భారతభూమికి వలస వచ్చినది కాదనియు నాకుఁ జిరకాలమునుండి కలిగిననమ్మిక దృఢతరమైనది. కాని దానుచే కుమారసంభవమున వర్ణింపఁబడిన హిమగిరి వృత్తాంతము సత్యమై యీ విషయమునఁ బ్రమాణమగుచున్నది. పాశ్చాత్యవిజ్ఞానసంపద నానాటికి విస్తరిల్లుచుఁ బ్రకృతిరహస్యముల నన్వేషించుచు వానిని బయలుపరచిన కొలఁదిని వేద ఋషులసర్వజ్ఞతత్వము సిద్ధాంతి కరింపఁబడుచున్నది. మహింజోదారో నాగరికత, సుమేరియను నాగరికతయను నవికూడ నీ విషయమును స్థిరపఱుచును. ఇందు కింకొకచిన్న యుదాహరణము దేశకాలముల తత్వమును బాశ్చాత్య తౌతికశాస్త్ర మింతవఱకు బాగుగ గుర్తెఱిగి యుండలేదు. శర్మణ్యదేశీయ విద్వాంసుడగు (Einstein) ఐన్ స్టైన్ పండితుడు తనదివ్య పరిశోధనవలన పాశ్చాత్యలోకమును విస్మితము గావించెను. ఆయన వలన సిద్ధాంతము చేయఁబడిన రెలేటివిటీ Relativity (సరియైన పారిభాషిక పదము లేమినిద్యంద్విత యందుము) యను నూతనసిద్ధాంతపు మహత్త్వ మింకను కొందఱు పాశ్చాత్యపండితుల కగమ్యుగోచ

రముగా నున్నదనియు నుపనిషద్వేదాంతాభ్యాసకుల కది సుగమ మనియును మన శాంతిరామమూర్తి యేమ్. యే. ఐ. సి. యన్. పండితు లొకానొక తఱిదన యుపన్యాసములోఁ దెల్పియుండిరి. మఱియు దేశకాలము లేక స్వరూపమనియు వేఱొకభిన్న వస్తుపరిణామములు కాని వాస్తవముగఁదత్తములు కానేరవనియు నుడివిరి. ఈ యుక్తిని గణిత శాస్త్రముచే సాధించుకొని వారికి కలదు నా కది యసాధ్యము కాని

తస్యాః పాకవిశేషేణ ।

స్మృతంకాల విశేషణమ్ ॥

తస్మా ద్వా ఏతస్మా దాత్మన

ఆకాశ స్సంభూతః ।

ఆకాశా ద్వాయుః ॥

ఇత్యాది వాక్యములయందును కాలాకాశ వన్నిత్యత్వమ్ ॥ అను వ్యావహారిక నిత్యత్వద్వ్యోతనార్థక వాక్యములయందును పరమాత్మ దేశకాలా పరిచ్ఛిన్న వస్తువని తెలుపు వేదాంతములందును భూరాది సప్తవ్యాహృతులఁ దెల్పు నుపనిషద్వాక్యముల యందును నెట్టి నిగూఢ ప్రకృతి రహస్యము లంతగ్గతములై యుండునో వానిని నావంటి యజ్ఞాఁడుగాక వివిధ విజ్ఞాన శేముషీ ధురంధరులగు పండిత ప్రకాండలు శోధింతురుగాక యని యొక్క యుదాహరణము మాత్రము సూచించితిని ప్రకృతి యందు చిత్తు జడము ననునవి భిన్నతత్త్వములుగా బ్రవహించిన శాస్త్రములు ఖండితములైనవి. జడజగత్తునది చిదాత్మకమను నదైత సిద్ధాంతమునకుఁ బాశ్చాత్య భౌతిక విజ్ఞానశాస్త్రము తోడ్పడుచున్నది. కాణాద మతముఁ బరమాణు వాదమున్నది. ఇట్టి పరమాణు లబడునవి (atoms = ఆణువులు) ప్రకృతి శాస్త్రమున భిన్నములై అట్టి యుద్భేదమున ననంతశక్తి సంయుతములయి యుండుటయును, అట్టి ఆణువులతోని విద్యుద్బిందువుల విన్యాస క్రమము ననుసరించి యణువ్యక్తిత్వ మేర్పడుచున్నదనియు నవీన భౌతిక సంప్రదాయసిద్ధమైన వచనము. కాని విద్యుద్బిందు విన్యాసమును (Disposition of Electrons) మూల కారణమగు శక్తి పాశ్చాత్యుల కింకను గోచరించి యుండలేదు. సామాన్యమైన వెలుతురుయొక్క స్వభావమునుగూర్చి మొన్నటివఱకు సిద్ధాంతము లపసిద్ధాంతము లగుచుండినవి. జగదేక పండితుఁడగు మన సర్. సి. వి రామను పండితుఁడు కదా దాని తత్త్వమును లోకమునకు వెల్లడించెను. రామనువంటి పండిత గ్రామణులు

వైదికాగ్రసరు లయినచో వేదరహస్యములను గుర్తింపకపోరు. విజ్ఞానశాస్త్రము
 విజ్ఞానభింబినకొలదిని మానవబుద్ధి వైభవము వికసించినకొలదిని వేనవేలుగా విద్వాం
 సులు భూగర్భత త్వ భగోళ భూగోళ మానవజన్మ వృత్తాంతాది వివిధ శాస్త్రముల
 పారంగతులయినవారు వై విధములఁ జర్చించి సారమెఱింగి సభలుగ కూడి పరిశో
 ధించినచో వేదరహస్యము లీశ్వర కటాక్షముండిన భావగోచరములై యమితోత్సాహ
 జనకము లగునని ననుబోడివారలు నిరంతరము ప్రతీక్షించుచుందురు. వైదిక కర్మ
 లను గూర్చియు నార్య సాంఘికాచారములను గుఱించియు పాశ్చాత్య పండితులు
 మొదలగువారు భిన్నాభిప్రాయములు కలవారై యున్నారు. యజ్ఞేరహి దేవా దివం
 గతాః ॥ యజ్ఞో వై విష్ణుః ॥ అను నీ మొదలగు వాక్యములు వేదమునందే కలవు.
 ద్రవ్యమయ విజ్ఞములు పశుహింసాది లక్షణములు కలవని జ్ఞానయజ్ఞమే గీతా
 శాస్త్రము బోధించినది కావున నదియే యిక్కలమున నాచరణీయమనియుఁ గొందఱి
 యభిప్రాయము. యజ్ఞములు, హవిర్యాగము లేడును పాకయజ్ఞము లేడును సోమ
 యాగసంస్థ లేడును నవి సూత్రకారుల మతమై యున్నది. సోమయాగమును కొన్ని
 పట్ల నిందించు నుద్ధాని బొగడుచు సోమము సుతర్కద్రవీసిన మంత్రములు కొన్ని
 పారశీకుల ఛందోప స్థానమునఁ గలవు. సోమ మొక మత్తుపదార్థ మనియును
 నద్దానిగ్రోలి మత్తిల్లిమయి మఱచుటకుఁగా నీ సోమయాగము లుద్భవించిన వని
 కొందఱు అందురు. ఆత్మ నిష్క్రియమున సంస్కార్యమును నిత్యశుద్ధ బుద్ధము క్ర
 స్వభావమును గావున జీవేశ్వర భేదమును పురస్కరించుకొని ప్రవర్తించిన వైదిక
 లౌకికశాస్త్రము లన్నియు నవిద్యా విలసితములని యద్వైతుల సిద్ధాంతము. పశు
 హింసను విడిచి పిష్టపశువుతో యాగములు నలిపి కర్మఫలములఁ గోరునవి ద్వైత
 విశిష్టా ద్వైత సంప్రదాయములును దీక్షిత పంథానుగు లగు కొందఱి మతమునై
 యున్నవి. యాగమందలి హింస హింస కాదనియును హింస యను దాని యర్థము
 వేఱనియును పశువునకు బ్రతినిధి లేదనియును బ్రభుసమ్మితములగు వేదవాక్యము
 లకు వికల్పములఁ గల్పించరాదనియును కలివర్జ్యములు యాగములని నిషేధించినను
 వేదప్రచారమును వర్ణా శమాచార ధర్మములును నిల్చియున్నంతఃకాలకు నవి యవశ్య
 మాచరింపఁ బడవలయుననియును, ఆస్తికలోకము మోషించుచున్నది. పైని
 నుడివినరీతిని యాగముల కార్యసామాజికులు విపరీతార్థములు గల్పింపసాగిరి.
 వేదములేని వేదాంత మెచ్చటఁ గలదనియును బరమాద్వైత వాదమున నైష్కర్మ్య
 సిద్ధికిని జిత్రశుద్ధికిని మూలకారణములగు వైదికకర్మములు విడువరాదనియును గీతా
 వాక్యముల నుదాహరించు పండిత శ్రేష్ఠులు కలరు. “దీని భావమేమి తిరుమలేశ”
 యని యస్మదాదులు సందేహందోషిత మనస్కులై యుజ్ఞాత లూఁగుచుందురు.

వివరించిపూడ సృష్టికార్యమే యజ్ఞరూపమున జరిగినట్లు కానవచ్చును. పురుష సూక్తమును దై త్తిరీయమునందలి “ప్రజాపతి రాత్మనో వపాముద్భిదత్” ఇత్యాది వాక్యములును గభీర భావముల వ్యక్తిపరచుచున్నవి. దయామయుడగు పరమేశ్వరుడు తన శరీరమును యాగము కావించి సృష్టిచేసెను. ఆహా! యెట్టి మహత్తరాశయము. యేసుక్రీస్తు తన శరీరమును బలి సమర్పించి పాపులకు గతి నొసంగెను కదా! ఆత్మయాజీ స్వరాధ్యవేత్ || అను మనువాక్యమును స్మరణకుఁ దెచ్చుకొనవలయును మస్తిష్కము పురోడాశమనియే పురుష శిరస్సున నెనిమిది కపాలము బుంటంజేసి “యాగ్నేయ మష్టాకపాలం నిర్వపతి” యను నిట్టి వాక్యముల కుపపత్తులు భాష్యముల వివరింపఁ బడియుండెను. నరమేధాది దురాచారములకు కూడ వేదము తావొసంగెనని యపభ్రమలు పొందుటకంటెఁ బురుషజీవిత మొక యుత్కృష్ట యాగరూపమని భావించుట సర్వసమంజసము. ఇట్టి క్లిష్టసమస్యల నూహించి విప్పుట బహుళాయాససాధ్యమని విజ్ఞులకు గోచరింపక మానదు. బైబిలు గ్రంథమందుగూడ నరమేధ ప్రళంస గడదనుటయు భగవంతునికి దనుజుని బలిగా నీయ సమకట్టిన వాని మందలించి భాగపతువు నొసంగుటకై పాచ్చరించిన బైబిలుతోని భగవద్వాక్యమును స్మరించిన నిట్టి భావము లన్ని మతగ్రంథము లందును కలవనియు వాని గూడమర్మము తెలుంగని మనకు వింతగఁ దోచినను నవ్వానివలన నా గ్రంథముల సత్యత కించుకేనియు న్యూనత వాటిల్లదని బుద్ధిమంతులకుఁ దోపకమానదు. సృష్టియందలి నిగూఢ రహస్యముల దృశ్య ప్రదర్శనములే యాగ సంస్కారములుగఁ కన్పట్టకమానవు. అలౌకిక విషయము లగుటను మానవ బుద్ధికి సులభముగా గోచరింపనేరవు గ్రంథవిస్తరభీతి నీ విషయ మింత దీతో ముగింపవలసి వచ్చినది.

ఆర్యవిజ్ఞాన సంపద

ఆర్యవిజ్ఞాన సంపద వేదములఁ గానవచ్చునంతవఱకు నతి మానుషముగఁ దోపకమానదు. వైదిక మంత్రార్థముల వివరించుపట్ల నార్యవిజ్ఞానమును బ్రకటించు తఱి నార్యులకు కృషి వాణిజ్యాది పరిశ్రమముల బ్రావిజ్యము కలదనియు ఖనిజ లోహాది సాధన సంపద గలదనియును నెడారులను పచ్చికబయళ్ళను పశుచారణ వృత్తితో చర్యజరుపు వారలుకాక నగర పురాదిస్థాన ప్రతిష్ఠానములు కలవారై సంఘిభావమున రాష్ట్ర సంపదలుకూడ కలవారలనియు నుడువుట యాశ్చర్య జనకములు కాకమానవు. అల్ప మేధస్కులగు మనుజుల విజ్ఞానసీమ యెక్కడ! త్రికాలవేత్తలు నతీంద్రియార్థ ద్రవ్యలునగు నార్యమహర్షుల విజ్ఞాన సంపద

యెక్కడ ! పాశ్చాత్య సంఘములవలె ఘనాక్షర న్యాయమున సాంఘికసృతి
 తేలనమున నార్యసంఘ మేర్పడినదికాదు. చిరస్థాయియై పటిష్ఠమై ద్రద్ధిష్ఠమై
 సర్వాంగ సుందరమై యన్యుల కజేయమై శాశ్వత శశ్వద్ధర్మముల బ్రతిష్ఠింపఁ
 బడినది యార్యసంఘము. ఆర్యజాతీయతరాత్మ తేజః పుంజచ్ఛటలే వేదరాశి.
 అట్టి సనాతన ధర్మనిబద్ధమగు నార్యజాతీయం దంతఃకలహములఁ జెంచి వర్జనంకర
 కారకులగు వారలు నారకీయ జనములని వేఱుగఁ జెప్పనేల ? యుగానుసరణముగ
 ధర్మగ్ధాని యొకవేళ గలిగినను నైసర్గికదీప్తిచే పునరుద్ధారమును గొనుశక్తి యార్య
 జాతీయం దంతర్భావము నొందియున్నది. మానవ ధర్మశాస్త్రము మానవకోటి
 కంతకును బ్రమాణము. అందలి ధర్మసూక్ష్మములు బాగుగ దిలకించుచో నేటికి
 ననుభవ గమ్యములు. మానవ ధర్మశాస్త్ర మహిమమును సాంఘికశాస్త్ర సంబంధ
 మునఁ దిలకింప నిచ్చుగించునెడల దానిని గుఱించి పండిత శ్రేష్ఠులగు బాబు
 భగవాన్ దాసు మహాశయుల గ్రంథమును దిలకింపుఁడు. మనుధర్మశాస్త్ర మేమి
 పాపము చేసెనో దానిని దగ్గులఁ జెట్టుటకై కొందఱు యత్నములఁ జేయుచుండిరి.
 కాని యీ తగులఁబడనేరదు. వజ్రాశ్రమధర్మ మార్యజాతికి సంపూర్ణాలక్షణము.
 మానవజాతి యెద్దియే యొక విధమున నీ చాతుర్వణ్య విభాగసృష్టి నంగీకరించు
 చున్నది. నైసర్గిక విభాగమును బోనాడి యాగంతుక పరిస్థితుల నవలంబించుచో
 నీరు పల్ల మెఱింగిన దెఱుగున యుగాంత మందయిన వజ్రవిభాగము కాక
 మానదు. ద్వంద్వాత్మీయును నాత్మవంతులును నహం బ్రహ్మాస్మిసోహం బ్రహ్మ
 సర్వం బ్రతిదం బ్రహ్మ"యను మహా వ్యార్థముల ననుభవమునకుఁ దెచ్చికొనిన
 విజ్ఞానములు నగు వారలకు విధినిషేధములు లేవు. ఆత్మాశ్రములు వారలు.
 వ్యావహారిక దశయందు మాత్రము సృష్టితోఁగూడ వజ్రాశ్రమ ధర్మ ముండునది
 యని గ్రహింపకి తప్పదు. గాంధీమహాత్మునివంటి యత్యాశ్రమియును వజ్రాశ్రమ
 ధర్మము లుండి తీరవలయునుగాని యైచ్చిక రూపమునఁ బునస్సృష్టి కావలె
 ననియెను. ఇది కేవలము ప్రమాద జనితమని యాస్తికులు నమ్ముదురు.

వైదిక వాఙ్మయము

వేదరాశి యనంతమనియు నపారమనియు బైని జెప్పియుంటిని. కర్మాంగోప
 యక్రములగు కొలది సంహితా బ్రాహ్మణములు మాత్ర మామ్నాయ దశఁ
 జెందియున్నవి. మన దౌర్భాగ్యవశమునఁ దక్కినవి తిలములైనవి. మన కగో
 చరములగు నున్న వింకెన్ని కలవో మన యూహల కతీతములు బాబు భగవాన్
 దాసు పండితులు ప్రకటించిన ప్రణవవాదమును సుతస్కృష్ట గ్రంథపీఠికలో వారు

తెలయఁపరచిన తెఱఁగున నందుఁడగు నొక పండితుఁ డా గ్రంథము నంతటిని మఱియు ననేక గ్రంథములను ధారావాహినిగా నిరర్థకముగ నొప్పగించువాఁడట. ఆయనవలన ఋగ్వేదమునం దొకలక్ష ఋక్కులును వానికి నమిత సంఖ్యగల మహేంద్రభాష్యాది భాష్యములు నున్నట్లును, ఇట్లే యల్పములని మన మనుకొను చున్న పెక్కు గ్రంథములకు శాస్త్రములకు శ్లోకగదా త్మకములగు పెక్కు భాష్యములు కలవనియు వాని నన్నిటి నాయందుఁడగు మహానీయుఁడు జిహ్వగ్రమున నుంచుకొనెననియును వివరించిరి. ఇది యొక యచ్చెగ్గవుకాదు ఆర్కసంతతి యొక్క మహాభాగ్యమిదియే. మనదురదృష్టవశమున పెక్కుంమూల్య గ్రంథములు మృగ్యములయినవి. కొన్ని విదేశగతము లయినవి కొన్ని భూగర్భమునం దిమిడియున్నవి మఱికొన్ని పరశురామప్రీతిని బొందినవి సంస్కృత వాఙ్మయమపారజలరాశి. వైదికవాఙ్మయము వాస్తవముగా ననంతమే. “వేదాక్షరాణీయావంతి పఠితాని ద్విజోత్తమైః । తావంతి హరినామహి” యనునార్యోక్తి మృష కానేరాదు. ఆదర్శణ సంహితను కొన్ని కల్పసూత్రాది గ్రంథములను నచ్చొత్తింపించి మనకు గాన్కొనిచ్చిన పాశ్చాత్యపండితులు మనకు వందనీయులే. కాని వేమనచెప్పినదియే వేదమని మాత్రము విశ్వసింపరాదు. విధర్ములును విదేశీయులు నగువిద్వాంసులే తమజీవితముల ధారవోసి యిట్టి పరిశ్రమము చేయుచుండ భారతీయు లుదాసీనులయి యుంట కడుంగడు శోచనీయము. గ్రంథకర్తలగు మల్లాది సూర్యనారాయణ శాస్త్రిగారు సంస్కృత వాఙ్మయ చారిత్రమును రచిచి గోచరించెడు గ్రంథరాజముల పరిచయమును బ్రశస్తిని మనకుఁ జూపినందులకు మనకృతజ్ఞతకు పాత్రలు. వేదములు మూడు మాత్రము మొదట నుండెననియు నాథర్వణశ్రుతి యాధునిక మనియు నెంచుట సరిగాదని నామదికిఁ దోచుచున్నది. త్రయీశబ్దము సంఖ్యను మాత్రమివట నిర్దిష్టము చేయదు, చత్వారోపేదాః । అను ప్రామాణ్యవచనము కలదు. యజ్ఞోపయక్తములగు వేదములు మూడగుటను బ్రధానములుగ గణింపఁబడినవి.

అగ్నివాయురవిభ్యస్తు త్రయం బ్రహ్మసతతమ్ ।

దుదోహయజ్ఞ సిధ్యర్థమ్ ఋగ్యజుస్సామలక్షణమ్ ॥

అని మనువచనము.

దాశతయ్యి యని ఋగ్వేదమున కొక నామాంతరము కలదు. దాశతయ్యి యనుశబ్దము వలన ఋక్కులసంఖ్యయు తేటపడును. ఋగ్వేదాధ్యయనమున

కత్యంతోపయుక్తము లగు పది గ్రంథములను నిరంతరపాఠముగ పఠనముచేసిన వారలే దశగ్రంథాలవారైరి. వేదవిభాగమును జేసి వ్యాసులు అనంర్థనామధేయము కలవారై వేదవ్యాసులయిరి. ఋగ్వేదమునను సామవేదమునను యజుస్సులున్నను యజుర్వేదమున ఋక్సామయజుస్సులున్నను బాహుళ్యవశమున నాయాయసంజ్ఞలని శాయనాచార్యులనిరి. అత్యల్పమేధావంతులగు మనుజులకు దుష్కరమైనందున వేదరాశి విభజింపఁబడినది. ప్రధానర్విగ్గణములయొక్క కర్మవిశేషములనుబట్టి విభాగమేర్పడెను.

ఋగ్వేదేన హోతా కరోతి ।

యజుర్వేదే నాధ్వర్యుః ।

సామవేదే నోద్ధాతా ।

సర్వైర్విహృతా ॥

అనువాక్యమున బ్రహ్మ యాథర్వణము గూడ దెలిసి యధ్వరరక్షణము చేయఁగలవాడై యుండవలయునని గోభీలసూత్రమునఁ గందు సత్యవ్రత సామ శ్రమిగారి నిరుక్తపర్యాయలోచనమును గ్రంథమును జూడుఁడు విశదమగును. యజ్ఞ నిర్వర్తనము కొఱకు మూఁడువే.ముల యావశ్యకతయుఁ గలదు. నాల్గవేదము యజ్ఞరక్షణముకొఱ కగును. శాంతికపౌష్టికాభి చారములయందుమాత్ర ముపయోగ ముగల యాథర్వణముయొక్క వ్యాప్తి సంక్షిప్తమైన నొక యాశ్చర్యము కానేరదు. ఋగ్వేదమునందలి ఋక్కులన్నియును యాజ్ఞాపురోను వాక్యలుగా నుపయోగింపఁ బడవలసినవిగా నున్నవి. కొలది ఋక్కులుమాత్ర మట్లుపయోగింపఁబడుచు మఱికొన్ని యాశ్వినాదిశత్రుములుగా పఠింపఁబడుట కల్పసూత్రములను ననుక్రమణి కల ననుసరించి కానవచ్చుచున్నది. “భూః” అను వ్యాహృతివలన ఋగ్వేదము వైశ్యజ్ఞాతియు నుత్పన్నము లయినవి. “భువః” అను దానివలన యజుర్వేదము క్షత్రియులును, “సువః” అనుదానివలన బ్రాహ్మణులును సామవేదమును నుత్పన్నములు. గార్హపత్య, దక్షిణ, ఆహవనీయాగ్నులును. గాయత్రీ త్రిష్టప్, జగతీ చందస్సులును ప్రాతర్కాధ్యంధినసాయం సవనములును రథంతర వామదేవ్య బృహత్ సామములును పరస్పరసంబంధము గలిగియున్నవి. ఈ విషయము నిరుక్తమునదైవత కాండమునను నుపనిషత్తులను బ్రాహ్మణములను బాగుగఁదెలియఁదగును అగ్ని వాయువు ఆదిత్యుడు నీ మూఁడు వేదములకుఁ బ్రధానదేవతలు ఆదిమంత్రముల సూచింపఁబడిరి. అగ్నిహోతృపూజితమ్ ॥ ఇషేత్వోర్దేర్వావాయవ స్థోపాయ

వస్త ॥ అగ్ని ఆయాపివీతయే గృణానోహవ్యదాతయే ॥ అథర్వణమున కాంతి కరము లగునుదకము లాదిని పేర్కొనఁబడినవి. బ్రహ్మయజ్ఞక్రమము దీనినను సరించినదే. యజ్ఞం వాతా దారభే, అని యధ్వర్యుఁడు మొదలిడును. అగ్నివాయు సూర్యులు వాస్తవముగ నొకదేవతయే. స్థానభేదమువలన నామాంతరములు. అగ్ని, దేవతలలో నవముఁడు విష్ణు వధికుడు. అగ్ని దేవతలలో మొదటిసృష్టి. అగ్నిం దేవతానాం ప్రథమ మసృజత పాశ్చాత్యుల సృష్టివిధానశాస్త్ర మెంత చక్కఁగ నిట నిరూపింపఁబడినదియో చూడుడు. భూమ్మాది గ్రహమండల ములు మండుమండు నాయురూపములయి యుండి ద్రవరూపమయి పిదప మనీభ వించిన వఱ (Nebular Theory) అగ్నిః పూర్వ రూపంబదిత్య ఉత్తరరూపం । ఆపః సంధిః । వైద్యుతస్సంధానమ్'' జ్వలనరూపమగు (నగ్నివాయువు) ఆదిత్య రూపమగు ప్రాణవాాయువును, వైద్యుతము (Electricity) వలన సంధానము చేయఁబడి సంధిరూపమగు నుదకము లేర్పడినవి. విజ్ఞాన శాస్త్రమున Electrolysis యెలెక్ట్రో లిసిస్ ($H_2O = \text{water}$) అని ఋజువు చేయఁబడిన విషయమిదియే. ఆదిత్యుడు ప్రాణవాాయు స్వరూపమని పాశ్చాత్యు లంగీకరించియే యున్నారు. సర్వ భూత ప్రాణసమష్టిమూర్తియే యాదిత్యుఁడు. “యోఽసౌ తపస్నుదేతి । ససర్వే షాంభూతానాం ప్రాణానాదయోదేతి.” కావుననే బ్రహ్మ హిరణ్యగర్భుఁడు త్రయీ మయుఁడు విశ్వమూర్తి త్రిమూర్త్యాత్మకుఁడు జగచ్ఛక్తువు కర్మసాక్షియునై యున్న వాఁడు. “అగ్నోప్రాప్తాహతిస్సమ్యగ్గాదిత్య ముపతివృతే” ఆదిత్యా జ్ఞాయతే సృష్టిః “భూమిం పర్జన్యా జిన్వంతి దివం జిన్వంత్యగ్నయ” ఇతి ఇత్యాది వాక్యము లూహ్యములు. సహస్రగ్ం సూర్యతాయా ఇతివైశంపాయనః” ఇట్లనేక బ్రహ్మం దాధిపతులగు సూర్యులు కలఁచు పాశ్చాత్య సిద్ధాంతము దృఢతర మగుచున్నది.

In the beginning there was the deep.

The Spirit of the Lord moved over the deep.

(The Bible, Genesis.)

ఇది బైబిలులోని ప్రథమవాక్యము సృష్టిని దెలుపునది. దీనితో శ్రుతి వాక్యముల సరిపోల్చి చూడుడు.

అంభస్యపారే భువనస్యమధ్యే నాకస్యవృష్టే మహతో మహీయాన్.

శక్రేణజ్యోతిగ్ంషి సమను ప్రవిష్టః ప్రజాపతిశ్చరతి గర్భేఅంతః ।

“హిరణ్యక్షోతిః సరిరస్యమధ్యే”

ఇమే వై లోకాః అపాగ్ంరసః ॥

హిరణ్యగర్భంపశ్యత జాయమానం॥

ఇత్యాదివాక్యముల తాత్పర్యము నించుక నిదానించి తిలకించినచో నిజము లేటపడును. దిక్ప్రదర్శనముగా నింతవఱకు నాకుఁదోచిన వానిని సంగ్రహించి వ్రాసితిని. ఇందులేనిదందునులేదు అందుగల దిందునుగలదు. ఇందులేనిదెందు లేదనునార్యోక్తి స్పష్ట మగుచున్నది. కావున వేద మీశ్వరస్వరూపము నీశ్వర నిశ్వాసరూపము నగుటచే జగత్సృష్టి కారణమనుటలో నెట్టి సంశయము నుండరాదు. ఏతేవై సూర్యాచంద్రమ సోర్మహిమానం బ్రాహ్మణోవిద్వా నభిజయతి | బ్రహ్మణో మహిమానమాప్నోతి | అనువాక్యముల యర్థమును దేవయానపితృయాన మార్గములు గలుగు నుత్తరాయణ దక్షిణాయన శుక్లకృష్ణ పక్షములగతియు నిడాపింగళా సుష మ్నలతత్త్వమును జీవునకు | బ్రహ్మభావమును బోధించును. ఇట్టి యమూల్యవిజ్ఞాన ఖనియగు వేదరాశి మనపాలిటి భాగ్యసంపద కావున నగణిత కాలమునుండియు స్వరాక్షరపద భ్రంశములు లేకుండ కేవలము శ్రుతిరూపమున బెద్దలవలన కాపాడు కొనఁబడుచు వచ్చుదానిని భద్రపరచుకొని యిహపరముల సాధించు చతుర్వర్గ పురుషార్థముల వృద్ధి నొంది యార్యసంతతి తమయమోమ విజ్ఞానసంపదల దిక్కుల వెద చల్లి మానవాళియజ్ఞానతిమిరమును బటాపంచలుకావించి తన నై సర్గిక దివ్యప్రభా రింభోశిలేజః పుంజముల ముల్లోకముల నావరించి విలసిల్లుఁగావుతమని వేదమూర్తిని వేఁడుకొనుచు నింతటితో విరమింపఁదలచినాఁడను.

శ్లో ॥ నమస్తే గార్హపత్యాయ ।

నమస్తే దక్షిణాగ్నయే ।

నమ ఆహవసీయాయ ।

మహావేద్యై నమోనమః ॥

కాండద్వయో పపాద్యాయ ।

కర్మబ్రహ్మ స్వరూపిణే ।

స్వర్గాపవర్గ రూపాయ ।

యజ్ఞేశాయ నమోస్తుతే ॥

ఓమ్ ॥ సహ నావవతు ।

సహ నౌభునక్తు ।

సహ వీర్యంకరవావహై ।

తేజస్వి నా వధీత మస్తు

మా విద్విషావహై ॥

ఓం శాంతిః ! శాంతిః !! శాంతిః !!!

ఓం తత్సద్బ్రహ్మార్పణమస్తు

ఆంగిరస ఫాల్గుణ పూర్ణిమా

శామనారము

విశాఖ పట్టణము

12 మార్చి 1933.

విబుధ విధేయుఁడు

భారద్వాజ గోత్రుఁడు

ప్రభల లక్ష్మీనరసింహయ్య

(B. A. B., L. Advocate)

ఏతచ్చరిత్రరచనోపయుక్త గ్రంథపట్టిక

సంస్కృత గ్రంథములు, సభాష్యములు సవ్యాఖ్యానములు

- అథర్వసంహిత నేపకలాంప్రతి,
శంకరసాండురంగప్రతి
- అమరకోశము
- అష్టాధ్యాయి, పాణిని
- అపస్తంబశ్రౌత, గృహ్య,
ధర్మసూత్రములు
- అశ్వలాయన శ్రౌతవృత్తి
- ఋక్రాతిశాఖ్యము, శానకుఁడు?
- ఋగ్వీధానము
- ఋగ్వేదసంహిత,
మాన్విముల్లరుప్రతి
- ఐతరేయబ్రాహ్మణము
- ఐతరేయారణ్యకము
- కణ్వాటచ్చందోఽంబుధి, నాగవర్మ
- కాండామృతము
- కాత్యాయన వార్తికములు
- కాపిథి బ్రాహ్మణము
- గోపథబ్రాహ్మణము
- గౌతమ ధర్మసూత్రము
- చరణవ్యూహము
- చరణవ్యూహ పరిశిష్టము
- ఛాందోగ్యోపనిషత్తు
- తంత్రవార్తికము, కుమారిలభట్టు
- తాండ్యబ్రాహ్మణము
- తైత్తిరీయసంహిత
కృష్ణయజుర్వేదము
- తైత్తిరీయబ్రాహ్మణము
- తైత్తిరీయారణ్యకము
- తైత్తిరీయోపనిషత్తు
- తైత్తిరీయ ప్రాతిశాఖ్యము
- దేవీభాగవతము
- నారదశిక్ష
- నిరుక్తము, యాస్కుఁడు
- నృసింహ శాపిమ్యుపనిషత్తు
- న్యాయసూత్రములు
- పరాశరస్మృతి-మాధవీయవాఖ్య
- పూర్వమీమాంసాధర్మనము,
శబిఁస్వామి భాష్యముతో
- ప్రాకృత ప్రకాశము, వరరుచి,
డాక్టరు వై ద్యాగారి పీఠికతో
- బృహదారణ్యోపనిషత్తు
- బృహదేవత
- బోధాయన గృహ్యసూత్రములు
- బ్రహ్మసూత్రభాష్యము,
శంకరాచార్య కృతము
- భాగవతము
- మత్స్యపురాణము
- మనుస్మృతి
- మహాభారతము
- మహాభాష్యము, వశంజలి
- మాండూకోపనిషత్తు
- ముడకోపనిషత్తు
- ముక్తికోపనిషత్తు
- యాజ్ఞవల్క్యస్మృతి
- వశబ్రాహ్మణము
- వాజసనేయ సంహిత
- వాయుపురాణము
- వాల్మీకిరామాయణము
- విష్ణుపురాణము
- వేదాంత పరిభాష
- వైశానసూత్రము
- శతపథ బ్రాహ్మణము

56. శుక్లయజుః ప్రాతిశాఖ్యము
కాశ్యాదులు
57. మధ్వాపాచంద్రిక చెరుకూరి
లక్ష్మీధరశాస్త్రి
58. పద్మరుకిష్యుని వేదార్థదీపిక
59. సర్వామక్రమణి
60. సాంఖ్యకారికలు
61. సిద్ధాంతశాముది భట్టోజీదీక్షితులు
62. సూర్యసిద్ధాంతము,
భాస్కరాచార్యులు
63. తిఖత సంస్కృత గ్రంథవిషయ
వివరణ పట్టికా సంపుటములు
౧. తంజావూరు మహారాజు లైబ్రరీ
౨. మదరాసు ఓరియంటల్ లైబ్రరీ
౩. బొంబాయి ..
౪. కలకత్తా ..
౫. లండన్ ఇండియా ఆఫీసు ..

ఆంధ్ర గ్రంథములు

1. ఆంధ్ర విజ్ఞాన సర్వస్వము కొ. వెం.
లక్ష్మణరావుగారి "అక్షరములు
అథర్వవేదము" అను వ్యాసములు
2. వేదభూమి అ. వెం. చలవతిరావు
గారిది
3. వైదిక తిలక పండిత గ్రంథ
నిలయము ముల యాంధ్రామ
వాదములు మా.
4. వేదకాల సత్యనారాయణ
నిర్ణయము శాస్త్రి కృతములు

ఆంగ్ల గ్రంథములు

1. 'ఆరుగ్ల యత్తరధ్రువ నివాసము'
'The Arctic Home in the Ve-
das' లోకమాన్య జాలగంగాధర తిలక
పండితులు.

2. డాక్టరు ఇసాక్ టైలరు పండితుని
'Origin of the Aryans'
3. మైగల్ పండితుని 'Origin of the
Hindus.'
4. బన్నెస్ పండితుని 'Outlines'
Vol. 1.
5. మాక్స్ ముల్లరు పండితుని 'Lectures
on the Science of Language'
6. మేగ్డోనలు పండితుని 'History of
Sanskrit Literature.'
7. గోవెస్ పండితుని 'History of
Indian Literature.'
8. లార్డెస్ ఎన్నిస్ స్టన్ పండితుని 'His-
tory of India.'
9. మూయిర్ పండితుని 'Original
Sanskrit Texts' Vol. II.
10. చింతామణి వినాయక వైద్య పండి
తుని 'History of Sanskrit
Literature.'
11. బర్నెలు పండితుని 'South Indian
Palaeography.'
12. మాక్స్ ముల్లరు పండితుని 'History
of Ancient Sanskrit Litera-
ture.'
13. మాక్స్ ముల్లరు పండితుని 'History
of Antiquity.'
14. గోల్డ్ స్టూకర్ పండితుని 'Panini'
his place in Sanskrit Litera-
ture.'
15. R. G. Bhandarkar Comme-
moration Vol.
16. కార్ల్స్ వెల్లె పండితుని 'Compara-
tive Grammar of the Dravi-
dian Languages.'
17. Journal of R. A. S. Vols. II,
V, XVI.
18. పార్గిటర్ పండితుని 'Ancient In-
dian Historical Traditions.'

విజ్ఞప్తి

సంస్కృత కవిజీవితము, ఆంధ్రభాషానుశాసనము మొదలగు బహు గ్రంథములు రచించి చిరకాలముగా సంస్కృతాంధ్ర భాషాసేవ యొనర్చుచున్న విఖ్యాత పండితులగు బ్రహ్మశ్రీ మల్లాది సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారు నిర్మించిన యీ వైదిక వాఙ్మయ చరిత్రమును ససాకల్యముగాఁ జదివి సంస్కృతభాషా వాఙ్మయ చరిత్ర ప్రశంసా రూపముగా సంతోష పూర్వకముగాఁ బాఠక లోకమున కి విజ్ఞప్తి యొనరించు భాగ్యము నా కభినంది. ఉదారహృదయులగు పాఠకోత్తము లిందలి గుణము గ్రహింతురుగాక.

గీర్వాణ వాఙ్మయ చరిత్రమునకుఁ దొలుత దారితీసినవారు పాశ్చాత్య పండితులు. అందు ప్రధానముగా శార్మణ్య దేశీయ సంస్కృత పండితులు. వారు సంస్కృత సారస్వతేతిహాస విషయక గ్రంథము రచించిన పిమ్మటనే భారతీయ పండితుల దృష్టి యటు ప్రసరించినది. ఇంచుమించు రెండు శతాబ్దములనుండి పాశ్చాత్యులు గీర్వాణ వాఙ్మయమున కఖండ సేవ యొనరించుచున్నారు. నిష్పాక్షిక దృష్టితో నీ విషయముం దలచుకొని నపుడెల్లఁ బ్రాజ్ఞుడగునే భారతీయుని మనంబున నైన నాశ్చర్యము, లజ్జ కృతజ్ఞత ముప్పిరిగొనక మానవు. సంస్కృత సారస్వతము తత్పూర్వము పాశ్చాత్యుల కంతగాఁ దెలియదు. తద్వాఙ్మయముం బరివేష్టించియున్న యాచార్యులనును బాశ్చాత్యపండితులు 150 సంవత్సరముల క్రిందటఁ దొంగించి యుండిరి. దీనినే వారు ('Discovery of Sanskrit') అను చుదురు.

భారతీయసారస్వత మేళాఖయందుఁ జూచిన నపారత్వముం బ్రదర్శించునని 'సర్ విలియమ్ జోన్స్' ('Sir William Jones) పండితుఁడు నుడివియున్నాడు.

గీర్వాణభాషా వాఙ్మయముల వైశిష్ట్యమును మఱియొక పాశ్చాత్య సంస్కృత పండితుఁ డిట్లు నుడివియున్నాడు.

"To the Sanskrit, the antiquity and extent of its literary documents, the transparency of its grammatical structure, the, comparatively primitive state of its accent system and thorough grammatical treatment it has early received at the hands of native scholars, must ever secure the foremost place in the comparative study of Indo-Aryan Researches"

‘సర్ మోనీర్ విలియమ్స్’ (Sri Monier Williams) అను పాశ్చాత్య సంస్కృత పండితుడు గూడ సంస్కృత వైశిష్ట్యమును స్వనిర్మితముగా “ఆధునిక హైందవదేశము” అను గ్రంథరాజమునఁ జక్కఁగ విశదీకరించి యున్నాఁడు,¹ అట్లే శార్మణ్యదేశీయ విద్యతృప్తికంఠీరవుఁడును, విమర్శకాగ్రేసరుఁడు నగు “స్లెగెల్” (Schlegel) పండితుఁడు తన ‘సారస్వతేతిహాస విచారమ’ను గ్రంథమున సంస్కృతభాషా ప్రాశస్త్యము నుగ్గడించుచున్నాఁడు.²

వైదికవాఙ్మయమునందలి లిఖితగ్రంథములను సంపాదించి, ముద్రించి, వైదిక సారస్వతాఘ్నదయమునకుఁ దోడ్పడిన పాశ్చాత్య సంస్కృత పండితులఁద అకు భారతీయులు ఋణగ్రస్తులనుట నిక్కము. వారి నిర్దిష్టదీక్షచేతనే వైదిక వాఙ్మయవిషయక గ్రంథములు క్రిమికీటకములపాలు గాక సూర్యలోకభాగ్యము వదసినవి. వ్రప్రథమముగఁ గ్రీ. శ. 13, 14 శతాబ్దాలలో పాశ్చాత్యదేశీయులు భారతీయశాస్త్ర విజ్ఞానవైభవమును ‘అరేబియా’ దేశీయులవలనఁ దెలిసికొనియుండిరి. క్రీ. శ. 16-వ శతకమునుండియు నైరోపీయ మత ప్రచారకులు భారతీయుల సనాతన భాషావాఙ్మయములం గూర్చి వినుటయే కాక, తత్పరివయ భాగ్యముం గూడ నింపిండుక పొందుచుండిరి. సుమారు 9 శతాబ్దముల క్రిందట (1651 లో) ‘అబ్రహామ్ రోజర్’ అను మత ప్రచారకుఁడు భర్తృహరి ‘సుఖావిత్రీశతీ’ని ‘పోర్చుగీస్’ భాషలోనికిఁ బరివర్తింపించి, దానిని ‘దన్’ భాషలోని కనువదించి యున్నాఁడు, ఇతఁడు ప్రాచీనభారతీయ బ్రాహ్మణవాఙ్మయము నధికరించి (‘Open door to the hidden Heathen dom’) అను నొక గ్రంథముం గూడ నిర్మించియున్నాఁడు. ఐనను 150 సంవత్సరముల క్రిందటిదనుక భారతీయ మేధా సంపదం గూర్చి పుక్కిటి పురాణముగాఁ జెప్పుకొనుట దక్కఁ ఐరోపా దేశములో సంస్కృత సారస్వత వైభవము నిదమితమని యుద్ఘోషించు ప్రమాణ గ్రంథ మెట్టియు లేదయ్యె. క్రీ. శ. 17-వ శతాబ్దిలో నైరోపీయుఁడగు ‘నాబిలియస్’ (Rev. Roberto de Nobilius) అను ‘జెసూట్’ మతప్రచారకుఁ డొకఁడు వేదగ్రంథ సంపాదనకుఁ ప్రయత్నించి, చెన్నపురి రాజధానినుండి ‘యజుర్వేద’పుఁ బ్రతినొక పండితునియొద్దనుండి సంగ్రహించి ‘ఐరోపా’ తీసికొనివెళ్లి తనయొద్ద ‘యజుర్వేదము’న్నట్లు ప్రచురించెను. ఇది నిజమైన ‘యజుర్వేదమే’ యనుకొని, సుప్రసిద్ధ ఫ్రెంచి కవీశ్వరుఁడగు ‘వోల్ టెయిర్’ (Voltaire) దీని

1. Sri M. M. William's "Modern India."

2. History of Literature by Schlegel. P, 117.

బరించి, ప్రశంసించి 'ఫ్రాన్స్ దేశ రాజకీయ గ్రంథాలయము'లో దీనిని జేర్చెను. కాని యిది నిజమైన 'యజుర్వేదము' కాదు. పై భారతీయ పండితుఁ డా పేరితోఁ గల్పించిన గ్రంథము. ఇట్టి 'కోల్ బ్రూక్' పండితుఁడు (Colebrooke) కూడ వేద సంగ్రహణమునకుం బ్రయత్నించి, మోసపోయెను తరువాత 1789 ప్రాంతముల 'పోలీర్' Colonel Polier అను నాతఁడు భగీరథ ప్రయత్న మొనర్చి జయ పురమున నాల్గు వేదముల ప్రతులను సంపాదించి వానిని 'బ్రిటిష్ మ్యూజియమ్' (British Museum) లోఁ జేర్చెను. కల్పిత వేదగ్రంథ వృత్తాంతము పాశ్చాత్య పండితులలో వేదముల విషయమై యవిశ్వాసముం బుట్టించెను. సంస్కృత సారస్వతమే లేదను నొక యపోహ వారిలో మొన్న మొన్నటిదనుకఁ బ్రబలియిందెను. 'స్టెవార్ట్' (Dugald Stewart) అను తత్త్వవేత్త సంస్కృత వాఙ్మయమేకాక, సంస్కృత భాషయు మిథ్యయేయనియు, 'అలెగ్జాండర్' దండయాత్రలకుఁ బిమ్మట 'గ్రీక్' భాషా వాఙ్మయ పద్ధతిని సునిపుణధిషణులగు బ్రాహ్మణులు సంస్కృత భాషా సారస్వతముల సృష్టించి యుందురనియు వ్రాసియున్నాఁడు. 1888 లోఁ గూడ 'డిబ్లిన్' నగర పండితుఁ డొకఁడు పై యభిప్రాయమును బ్రబలముగ నమర్చించుచు వ్యాసము వ్రాసియున్నాఁడు.

1830 లో 'రోసెన్' పండితుఁడు (Prof. Rosen) ఋగ్వేదమునందలి కొన్ని సూక్తముల 'లండన్' నగరమునఁ బ్రచురించెను. 1888 లో సీతఁడు లండన్ నగరమునఁ బ్రచురించిన ఋగ్వేద ప్రథమాష్టకముతోడనే వైదికశబ్ద తత్త్వగవేషణము నిజముగా నారంభమైందని చెప్పవలెను. ఈతఁ డకాల మృత్యువు వాతఁ బడుటంజేసి తక్కిన యష్టకములు ప్రచురింపఁ బడవయ్యె. కాని యితని వైదిక వాఙ్మయసేవ పాశ్చాత్య పండితుల మనంబుల నరికట్టివైచెను. దీనికి ఫలముగ ఫ్రాన్స్ దేశమున 'బర్నాప్' (Eugene Burnouf) పండితుని యాద్యక్ష్యమున వేదాధ్యయనమునకు బీజారోపణ మొనర్పఁబడినది. తచ్చిష్య శిఖామణి యగు 'రాథ్' Prof. Rudolf Roth) పండితుఁడు 1846 లో వైదిక వాఙ్మయేతి హాసములం గూర్చి (On the Literature and History of the Veda) యొకానొక గ్రంథము రచించి ప్రకటించెను. ఇందలి కొన్ని భాగములను 1847-48 నడుమ, 'మూర్' (J. Muir) పండితుఁ డాంగ్ల భాషలోనికిఁ బరివర్తించి 'పంగీయాసియా పరిషత్పత్రిక' ('Journal of the Asiatic Society of Bengal') బ్రచురించియున్నాఁడు. 'లడ్లీ' (Lydley) పండితుని యభిప్రాయాను సార మా పరిషత్ 1847 నుండి 'భారతీయ గ్రంథమాల' (Bibliotheca Indica) యనుపేర గ్రంథములఁ బ్రకటింప మొదలిడెను. ఆవత్సరముననే ఆచార్య

‘రోయర్’ (Dr. Roer) ఋగ్వేద ప్రథమ ద్వితీయాష్టకముల నాంగ్లానువాదముతోఁ బ్రచురించియుండెను. కాని ప్రాచ్యభారతీయ సంఘము (East India Company) వారి యాలంబమున ‘మ్యాక్స్ మ్యూలరు’ పండితాగ్రణి (Prof. Max Muller) సాయజ భాష్యముతోడను, ‘విల్సన్’ పండితుని (Prof. H. H. Wilson) యాంగ్లానువాదముతోడను ఋగ్వేదమును బ్రకటించుచున్నాఁడని తెలియఁగా నతఁ డా ప్రయత్నమును మానివేసెను. 1849-75 నడుమ ‘మ్యాక్స్ మ్యూలరు’ థట్టా చార్జుడు ఋగ్వేదము నాఱు భాగములుగా, (బీరిక, శబ్దాను క్రమణికతోఁ బ్రచురించెను. ఈతఁడే 1856-59) నడుమ ఋగ్వేద ప్రథమాష్టకమును 1873 లో ఋగ్వేదమును బూర్తిగాఁ బదపాఠముతో ముద్రింపించెను. 1877 లో ‘ఆఫ్రెచిట్’ పండితుడు (Prof. Th. Aufrecht) ఋగ్వేదము నంతను రోమన్ లిపిలో, ననుక్రమణికతోఁ గూడఁ బ్రకటించెను. 1848-51 నడుమ నీ వేదము ఫ్రెంచ్ భాషలోని కనువడింపఁబడెను. 1976 లో ‘లుద్విగ్’ పండితుడును (Prof. Alfred Ludwig), 1876-7 లో ‘గ్రాస్మన్’ పండితుడును (Prof. Hermann Grassmann) ఋగ్వేదమును శార్మజ్యభాష (German) లోనికిఁ బరివర్తించి, ప్రచురించిరి. ‘బోట్లింగ్’ పండితుడును (Prof. Bohtlingk) ‘రాథ్’ (Prof. R. Roth) పండితుడును, 1853-75 నడుమ, రష్యాదేశ రాజధానియగు ‘సెయింట్ పీటర్స్ బర్గ్’ (St. Petersburg) నగరమున ‘సంస్కృత జర్మన్ బృహస్పతిఘంటువు’ బ్రకటించిరి. 1848-52 నడుమ ‘రాథ్’ యాస్కని ‘నిరుక్తము’ను వ్యాఖ్యతోడను, తన దిప్పణులతోడను ముద్రింపించెను. 1863 లో ‘హాగ్’ పండితుడు (Prof. Martin Haug) ‘ఐతరేయ బ్రాహ్మణము’ను రోమన్ లిపిలో రెండు సంపుటములుగా బ్రచురించుటయేకాక దాని కాంగ్లపీఠికాను వాదములంగూడఁ బ్రకటించెను. 1864-65 లో ‘స్టెన్జలర్’ (Prof. Stenzler) పండితుఁ ‘దాశ్వతాయన గృహ్యసూత్రము’ను జర్మన్ భాషానువాదముతోఁ గూడఁ బ్రచురించెను. ఆ సమయముననే ‘ఓల్డెన్బర్గ్’ పండితుడు (Prof. Hermann Oldenburg) ‘సాంఖ్యాయన గృహ్యసూత్రము’ను, భాషాంతరీకరణ దిప్పణులతో, ‘వీబర్’ (Prof. Weber) పండితుని పత్రిక (‘Indische Studien’) లోఁ బ్రచు రించెను. 1857-8 లో ఋగ్వేదముయొక్క ‘శానక ప్రాతిశాఖ్యము’ను, భాషాను వాదములతో, ఫ్రెంచ్ దేశీయ వైదిక పండితుడగు ‘రేనీర్’ (Prof. Regnier) ప్రచురించెను. 1856-69 లో దీనినే ‘మ్యాక్స్ మ్యూలరు’ జర్మన్ భాషానువాదముతో ముద్రించెను. తన పత్రికలో ‘వీబర్’ పండితుడు 1857 లో ‘బాణినీయశిక్ష’ను, 1868 లో రోమన్ లిపిలో, బింగళుని ‘ఛందస్సూత్రము’ను బ్రకటించెను. ‘మేయర్’

పండితుడు (Rudolf Mayer) 1877 లో 'ఋగ్వేదాన, బృహదేవతల'ను బీతికతో ముద్రించెను. 1862 లో 'హాల్' విద్వాంసుడు (Dr. Fitz Edward Hall) ఋగ్వేదముపై 'రావణ భాష్యము'ను గొంత భాగము బ్రకటించెను (In 'Asiatic Researches') ఇట్లు వైదిక సారస్వత క్షేత్రమున గణితకృషి సల్పిన పాశ్చాత్య సంస్కృత పండితుల మూలమున 'షడ్వింశ బ్రాహ్మణము' 'సామ విధాన బ్రాహ్మణము', శుక్ల కృష్ణ యజుర్వేదములు, 'అథర్వవేదము', 'పాతంజల మహాభాష్యము', 'శాంకర శారీరక భాష్యము', 'రామానుజీయ శ్రీభాష్యము మొదలగు ననేక గ్రంథములు ప్రచురింపఁబడెను. మరియు వీరు వైదిక, పౌరాణిక వాఙ్మయముల సధికరించి యనేక వ్యాసములఁ బ్రచురించియుండిరి.

పాశ్చాత్యుల వేదసమన్వయ పద్ధతి :- పాశ్చాత్య వైదిక విద్వాంసులలో 'గోల్డ్స్టూకర్' (Prof Theodor Goldstucker) దిగ్గతి. ప్రాచీన వేదభాష్య కర్తలగు యాస్క, మహిధర, సాయణాదులయం దీతని కమేయ గౌరవప్రపత్తులు గలవు. వీరిలో నుత్తిరోత్తరుల కంటె బూర్వహూర్వులే ప్రమాణపరులని యీతని విశ్వాసము, వేదమునకుఁ దద్యావ్యవ్యాకరణ నిర్మాతలకు గాలవ్యవధి యెంత వఱకు నుండునో దాని ననుసరించి వీరియెడ మనకుఁ బ్రామాణ్యము తగ్గుచుండును. పాణినివాసిన వైదికశబ్దముల వివరణమునకుఁ దత్పూర్వులగు యాస్క, గార్గ్య శాకల్య, శాకటాయనాదులు వ్రాసినదానికి భేదము పొడగట్టినచో మనము నవీనుఁ డగుపాణిని యభిప్రాయముకంటె బ్రాచీనులగు యాస్కాదుల వ్రాతలనే ప్రమాణ తరముగ నంగీకరింపవలెనని 'గోల్డ్స్టూకర్' పండితుని యభిప్రాయము. తక్కిన పాశ్చాత్య వైదిక విద్వాంసులలో మహారథుడు 'రాఫ్' పండితుడు, వేదాధ్యాపన మునను, వైదిక వైదుష్యమునను దనతో సమానుడు లేడని యీతని యభిప్రాయము. తన సంస్కృత బృహన్నిఘంటు పీఠికలో సీతఁడు సాయణాదుల నిరసింపచు, నూతన మగుతన వేదసమన్వయ పథమును స్పష్టికరించి యున్నాఁడు:-

(1) సాయణుడు తనకు బూర్వము గొన్ని శతాబ్దముల క్రిందట బ్రచారములోనున్న వైదికపండితుల యభిప్రాయమును మాత్రమే క్రోడీకరించెను.

(2) సాయణాది ప్రాచీనవేదభాష్య కర్తలకంటె వేదము యొక్క సరియైన యర్థముం జెప్పుటలోఁ దాను విశేషసమర్థుడట !

(3) సాయణాదులేదైన వైదికపదమునకుఁ బూర్వపరవిచారము లేక, యాపద మాయాచోటులనట్లు ప్రయోగింపఁబడినదో చూడక, తమకుఁదోచినట్లు

లర్థముంజెప్పుదురు తానన్ననో వేదమున నాపదమెక్కడెక్కడఁ బ్రయోగింపఁ
బడెనో యా భాగముల నన్నిటిని గూలంకషముగ శోధించి, విమ్మట నాపదమున
కర్తము వ్రాయునట !

(4) వేదభాష్య కర్తలవలెగాక తాను వారి మార్గమున కంటెఁ బ్రశస్తతర
మగు శబ్దవృత్తి పద్ధతింబట్టి వేదమును సమన్వయ మొనర్చునట !

(5) వేదద్రష్టల హృదయమును బోధపఱచుట తన పరమోద్దేశముగాని,
కొన్ని శతాబ్దములనుండి యను శ్రుతముగా వచ్చుచున్న సంప్రదాయ దత్తమగు
వైదికార్థమును బోధిపఱచుట కాదట !

పై వాక్యముల నన్నిటిని 'గోల్డ్స్టుకర్' పండితుఁడు తీవ్రముగా ఖండించి
యున్నాఁడు ; దిష్టాంతము సూచించెద :—

(1) సుప్రాచీనములగు నితిహాస సంప్రదాయముల ననుసరించియే సాయ
ణుఁడు వేదభాష్యమును నిర్మించియున్నాఁడు. ఈతఁడు మిక్కిలి యాస్కని
బ్రహ్మణీకరించుకొని యున్నాఁడు కావున నీతనిభాష్యమున నించుక ప్రాచీనములగు
సంప్రదాయార్థములు క్రోడీకరింపబడె ననుట సరికాదు. 'రాథ్' వాక్యమునకుఁ
బ్రహ్మణములు లేవు.

(2) సాయణునికంటె దాను వేదసమన్వయమున సమర్థుఁడ ననుటకు నాతని
పాండిత్యమంతయు నీతని కుండుటయేకాక, తన్నిర్మిత గ్రంథములం గూడ నీతఁడు
వ్యాసంగమొనర్చి యుండవలెను. నిఘంటు నిర్మాణావసరమున 'రాథ్' సాయణ
వేదభాష్యపు వ్రాతప్రతులకొఱకు గవేషణ మొనరించియు, వానిం బడయఁజాలక,
యెట్లకేలకుఁ బ్రథమాష్టకభాష్యమును మాత్రము పడయఁగల్గెను. తరువాత నీ
పీఠికారచనావసరమునఁ దృతీయాష్టకభాష్యములోఁ గొంతవఱకుఁ జూచియుండు
నేమో, తక్కిన సాయణభాష్యమంతయు నీతని కచుంబితమే ! ఇట్టియెడ నీతఁడు
సాయణభాష్యము నంతను జూచినవానివలెనే, సాయణధిషణాతీతమగు ఘనకార్య
మును దాను నిర్వహించుచుండినని చెప్పుట యెంతసాహసమో యాలోచింపుఁడు !

(3) సాయణుఁడు భారతవర్షమున నవతరించిన మహావిద్వాంసులలో నాయక
మణి ; త్రయీభాష్యనిర్మాత, ప్రధాన బ్రాహ్మణములకును, గల్పిగ్రంథమునకును
భాష్యకర్త. దిగ్దంతివంటి మీమాంసకుఁడు, సంస్కృతదాతువులం గూర్చి యుద్ధిం
థమును నిర్మించిన మహాశాస్త్రికుఁడు. పాణినికాత్యాయనాదుల కృతులు జిహ్వాగ్ర

మునఁ గలవాఁడు భారతవర్షమున నపరశివావతారముగా నారాధింపఁబడువాఁడు : ఇట్టిమేధానిధి వేదములలో నొకేపదముయొక్క వివిధ ప్రయోగముల విమర్శింపక భాష్యము వ్రాసెనట ! ఆయన చేయలేదని తాననుకొనిన యీ కార్యమును 'రాథ్' చేసెనట !

(4) కూలంకషమగు శబ్దశాస్త్రజ్ఞానము లేక, కేవలశబ్దవ్యుత్పత్తి మార్గము ననుసరించి వేదముల సమన్వయించుట దుశ్శకము. తన సంస్కృత జర్మన్ నిమంటువులో సంస్కృత వ్యాకరణ విరుద్ధముగ నీతఁడు వ్రాసిన యపార్థములం గనుచో నీతనికిఁ గలవ్యాకరణ వైదుష్యము తేటపడును !

(5) ప్రాచీనవేద భాష్యములగవేషణ మొనర్చియే సాయణుఁడు భాష్యమును రచించెను, కాని తన కించుక పూర్వకాలమునందలి సంప్రదాయము ననుసరించి వేదమును సమన్వయింపలేదు. అట్లుకానిచో వేదము సమన్వయింపనేరదు.

'రాథ్' కంటె నీతని సహగ్రంథకర్త శాస్త్రజ్ఞానమున నధికుఁడు. అట్టి వానికే పాణిసీయాదులు సుబోధములు కాలేదు ! ఈతనిమాట యేల ? వీరి నిమంటువులో నీతఁడు రచించిన భాగములు వ్యాకరణ దోషబహుళములుగా నున్నవి. ఇట్టి యీతఁడు సాయణునికంటె నదనద్వివేచనముగల సమన్వయకర్తయట !

వేదసమన్వయ విషయమునఁ బాశ్చాత్యసంస్కృత కోవిదులు భిన్న భిన్న మార్గముల ననుగమించిరి.

(i) 'బోట్లంగ్,' 'రాథ్' 'గ్రాన్ మన్' పండితుల మత మొకటి. వీరు భారతీయ వేదభాష్యకారులను ద్విణీకరించిరి.

(ii) 'గోల్డుస్టాకరు,' 'విల్సన్' పండితుల మతము వేఱు ; వీరి యభిప్రాయము ననుసరించి, సాయణాది భారతవర్షీయ భాష్య కర్తలే వేదముల సరిగా సమన్వయింప దక్షులు.

(iii) 'లుడ్విగ్' (Alfred Ludwig) మొదలగు పండితులు 'యాస్క' సాయణ, మహిధరాదులు పరంపరాగతమగు సనాతన సంప్రదాయార్థము నెఱిగిన వారగుటచే వారి భాష్యములు నిరసింపఁ దగినవికావు ; కానివారు చెప్పినదే పరమార్థమని యెంచక, వారి యభిప్రాయముల బాగుగా విమర్శించి పరిగ్రహింపవలె' నని నుడివియున్నారు.

(iv) 'రాథ్' 'లుడ్విగ్' పండితుల పద్ధతులలోని గుణమును మాత్రము గ్రహించి, 'గెల్డెనర్' (Geldner) పండితులు మణియొక మార్గమును నిర్మించిరి ; వేదవేత్త కాదలచినవాడు, సాయణుని యభిప్రాయము లెంతయనంబద్ధములుగాఁ బరస్పరవిరుద్ధములుగా, జూపట్టినను వానిని నిరసించఁజనదు. వారి భాష్యపఠనము కేవలతుషాభండనమువలెఁ బైకిఁ జూపట్టినను, బరిణామమున నంత స్సారప్రయోజకమే. ప్రాచ్యపాశ్చాత్య పద్ధతులకు సామరస్యము గల్పించి యా నూతన ఘక్కిని వేదమును సమన్వయించుట తగునని వీరి యభిప్రాయము. ఈ దృశసమన్వయ పద్ధతియే యను త్రమమని నా యభిప్రాయము కూడ.

ఆధునిక కాలమున భారతవర్షమున సంస్కృత భాషాభ్యసనమునకుఁ బ్రోత్సాహ మొసఁగిన మహనీయుఁడు 'ఇండియా గవర్నర్ జనరల్' అగు 'హెస్టింగ్స్' ప్రభువు (Lord Warren Hastings) భారతీయులను వారి ధర్మ శాస్త్రము ననుసరించి పాలించుట న్యాయమని యీతఁడు 'వివాదార్థసేతువ'ను ధర్మశాస్త్ర గ్రంథమును సంస్కృతముననే పండితులచే రచింపించెను. నాడు సంస్కృతమున జితశ్రములగు నాంగపండితులు లేకపోవుటచే నిది 1778 లో 'పెర్షియన్' భాషలోనికి, నందునుండి యాంగ్లమునకుఁ బరివర్తించఁబడెను. ప్రాచీన సంస్కృత భాషా వాఙ్మయముల నధికరించి యాంగ్లమున వ్రాయఁబడిన ప్రథమ ప్రమాణగ్రంథము, పై గ్రంథముయొక్క పీఠికయే.

పాశ్చాత్య సంస్కృత పండితులు

1. 'చార్లెస్ విల్కిన్స్' (Charles Wilkins : 1750-1836) :— ఆంగ్లదేశ సంస్కృతి పండితులలోఁ బ్రథముఁడగు నీతఁడే 'యురప్' దేశమునకు సంస్కృత గ్రంథ పరివయముగలిగించిన మార్గదర్శి. 'హెస్టింగ్స్' ప్రోద్బలము ననే యీతఁడు సంస్కృత శైతమునఁ గఠోర వ్యవసాయమొనర్చి 1785 లో భగవద్గీత'కును, 1787 లో 'హితోపదేశము'నకును బరివర్తనములఁ బ్రచురించెను.

2. సర్ విలియమ్ జోన్స్ (Sir William Jones : 1746-94) :— ఈయన పాశ్చాత్య సంస్కృత పండితులలో మహర్షి; నిశితాసిసదృశధిషణా సంపన్నుఁడు; సర్వతో ముఖపాండితీ మండితుఁడు; కలకత్తా రాజధానిలోఁ బ్రధాన న్యాయమూర్తి 28 భాషలలోఁ బండితుఁడు; 1784 లో నాసియావిద్యత్పరిషత్తును గలకత్తాలో స్థాపించెను; ప్రాచ్యవిజ్ఞాన విషయక వ్యాసములకై యొక పత్రికను (Journal of the Asiatic Society) నెలకొల్పెను. 1789 లో 'శాకున్తల

ము'ను 'మనుస్మృతి'ని ఆంగ్లములోనికిఁ బరివర్తించెను. ప్రాచీన సంస్కృత గ్రంథముల నాగరలిపిలో ముద్రించిన ప్రథమ పాశ్చాత్యుఁడీతఁడే. స్వయముగా నాగరాక్షరములంజెక్కి, మూసలోఁబోసి 'యూరప్'లోఁ బ్రథమమున నాగరముద్రణము నొనర్చిన మహనీయుఁడేతఁడే ; హైందవశాసనములఁ బరిశోధించి యాంగ్లీకరించి భారతీయ పురాతత్వగ వేషణమున విశేషాభిరుచింగలిగించెను ; సంస్కృతము, 'జర్మన్' 'ల్యాటిన్' భాష లేక మూలకములనియుఁ బరస్పర బద్ధములనియుఁ బ్రతిపాదించెను ; 'జర్మన్' 'కెల్టిక్,' 'పెర్షియన్' భాషలతోఁ గూడ సంస్కృతమునకు సంబంధ ముండి యుండునని నిరూపించెను ; ప్రాచీనభారతీయ దేవతలకు 'గ్రీస్' 'రోమన్' దేవతలకు నత్యంత సామ్య మున్నదని సిద్ధాంతీకరించి యున్నాఁడు.

3. హెన్రీ థామస్ కోల్ బ్రూక్' (Henry Thomas Colebrooke 1765-1887) :— ఆనుషంగిక శబ్దశాస్త్ర స్థాపనమునకుఁ బురాతత్వగ వేషణమునకు మూలపురుషుఁడు. 'కోస్' ప్రజ్ఞలింపఁజేసిన ప్రాచ్యవిజ్ఞానదీపిక కీతఁడు స్నేహపూరణము జేసెను. శాస్త్రీయపద్ధతుల ననుసరించి సంస్కృతభాషా వాఙ్మయ సమాలోచన మొనరించినవారిలోఁ బ్రథముఁడు. ఈతఁడు వేసిన పునాదులమీఁదనే తక్కిన పాశ్చాత్య సంస్కృత పండితులు సారస్వతసౌధముల నిర్మించియుండిరి. భారతీయుల ధర్మశాస్త్రములు, దర్శనములు, మతములు, వ్యాకరణము, గణితము, జ్యోతిషము మొదలగువాని నధికరించి యీతఁడనేక కృతుల నిర్మించెను ; 1805 లో వేదముల గుఱించి, సప్రమాణము, నుత్తమమునగు వ్యాసమును రచించి పాశ్చాత్యులకు వేదపరిచయము నొనరించిన మహోదయుఁ డీతఁడే. పెక్కువేల రూప్యములు వెచ్చించి యీతఁడు సంపాదించిన సంస్కృత లిఖితకోశ సమచ్ఛయము ప్రకృతము 'లండన్' నగరమునందలి భారతీయ భవనము (India Office) నలంకరించియున్నది. 19 వ శతాబ్దారంభమున 'జర్మనీ' 'ఫ్రాన్స్' దేశీయుల ననేకుల సంస్కృతమున దిగ్గంతులవంటి పండితులగా నొనర్చిన మహనీయుఁడు.

4. 'అలెగ్జాండర్ హేమిల్టన్' Alexander Hamilton : 1765-1824) ఇతఁడు భారత వర్షమున, సంస్కృతమునందు దృఢవ్యత్యుత్తినంది, 1812 లో 'ఫ్రాన్స్' దేశము ద్వారమున 'నింగ్లాండు వెడలుచుండ నాటి రాజకీయ పరిస్థితులంబట్టి విదేశీయుఁడగు నతనిఁ గారాగారమం దుంచిరి. ఆ సమయమున నా దేశముననున్న 'జర్మనీ' దేశ కవిరోమణి.

5. 'ఫ్లెగల్' (Friedrich Schlegel : 1772-1829) ఈతనియొద్ద సంస్కృతము నభ్యసించి భారతీయ భాషా విజ్ఞానములం గూర్చి ('On the Language and Wisdom of the Indians' 1808) యొక గ్రంథమును రచించెను. ఈ గ్రంథమే భాషా ప్రపంచమున నమిత సంక్షోభమును గలిగించి, చారిత్రక దృష్టిని, భాషా తత్త్వమును సమాలోచించు నూతన పథమును నిర్మించెను. నాటినుండియు సంస్కృత వాఙ్మయమునకు సేవ యొనరించిన పాశ్చాత్య పండితులలోఁ బ్రధానులు చాలవఱకు 'శార్మజ్య' దేశీయులే. 'ఫ్లెగల్' పండితుని కృతియే యీ యఖండసేవకు మూలకందము. ఇతని సంస్కృతభాషా సేవకంటెను గూడ నీతని సోదరుఁడగు—

6. 'అగస్ట్ విల్ హెల్మ్ వాన్ ఫ్లెగల్' (August Wilhelm von Schlegel : 1767-1845) చేసిన సంస్కృత సారస్వతసేవ మిగులఁ బ్రశస్యము. 1818 లో నూతనముగ స్థాపింపఁబడిన 'బోన్ విశ్వకళా పరిషత్తు' (Bonn University) లో నీతఁడు గీర్వాణాచార్యుఁడుగా నియమింపఁబడెను. జర్మనీ దేశమునందలి గీర్వాణాచార్యులలోఁ బ్రథముఁడు (The first Sanskrit Professor in Germany). 1828 లో నీతఁడు 'భారతీయ గ్రంథావళి' (Indische Bibliothek) యను పత్రికను బ్రచురింప నారంభించి, యందు భారతీయ శబ్దతత్త్వ విచారకములగు ననేక వ్యాసములఁ బ్రచురించెను; మఱియుఁ బ్రాచీన సంస్కృత గ్రంథములఁ బ్రచురించియు, వాని ననువదించియు, శబ్దతత్త్వ విచారకరములగు ననేక కృతుల నిర్మించియు బాశ్చాత్యులకు సంస్కృతమున నన్న ప్రాశన మొనరించిన మహానుభావుఁడు.

7. 'చేజీ' (A. L. Chegy : 1773-1882) 'ఫ్రాన్స్' దేశములోఁ బ్రప్రథమమున సంస్కృతము నభ్యసించి ప్రథమ సంస్కృతాచార్యుఁ డనఁ బరగెను. 1808-1882 నడుమ నీతఁడు 'ఫ్రాన్స్ దేశ కళాశాల' (College de France) లోఁ బ్రథమ గీర్వాణాచార్యుఁడుగా నుండెను; అనేక సంస్కృత గ్రంథములఁ బ్రకటించి, యనువదించి సంస్కృతమున కన్వృతసేవ యొనరించెను. 'ఫ్లెగల్' పండితునికి సతీర్థ్యుఁడును, 'చేజీ' పండితుని శిష్యుఁడునగు—

8. 'ఫ్రాన్స్ బాప్స్' (Franz Bopp : 1791-1867) 'జర్మనీ' దేశీయుఁడే 1812 లో 'ప్యారిస్' నగరమున 'చేజీ' నన్నిధి నే సంస్కృతమున నఖండ పాండితిని సంపాదించి, యత్యుగాధగవేషణ మొనరించి, సంస్కృత క్రియా

పదముల రూపములను, 'గ్రీక్', 'ల్యాటిన్', 'పెర్షియన్', 'జర్మన్' భాషలలోని క్రియాపద రూపములతో బోల్చుచు నొక యుద్గ్రంథమును ('Conjugations . system') రచించి, 1876 లో దానిం బ్రచురించి 'తులనాత్మకశబ్ద తత్వశాస్త్రము (Science of Comparative Philology) అను నొక నూతన శాస్త్రమునకు శంకుస్థాపన మొనర్చెను. నేటివఱకు నీ శాస్త్ర మనర్గభ్యుదయము నందుచున్నది. అనేక సంస్కృత గ్రంథముల బ్రచురించుటయే కాక యితఁడు 'కోల్ బూక్' పండితుఁ డాంగ్లీకరించిన వేదములలో గొన్ని భాగముల 'జర్మనీ' భాషలోనికిఁ బరివర్తించెను. ఈతని సంస్కృత వ్యాకరణములు, అకారాది సంస్కృత శబ్ద కోశము ('Glossarium Sanscritum' Berlin, 1890) ను 'జర్మనీ దేశములో సంస్కృత భాషాభ్యుదయమునకు విశేష సాహాయ్య మొనరించెను. 'బాప్స్' పండితునికి సహాధ్యాయులు. గురువును, 'భేజీ' పండితుని యస్త్రేవాసియు నగు—

9 'బర్నాఫ్' (Prof. Eugene Burnouf: 1811-'52) అను 'ఫ్రెంచ్' సంస్కృత పండితుని మూలముననే యూరప్ ఖండ పండితులు నిజముగా వేదాధ్యయనమునకు మొదలిడిరని చెప్పవలెను. 1832 లో 'ఫ్రాన్స్ దేశ కళాశాల' (Collage de France) యందు 'భేజీ' పండితుని తరువాత నీతఁడే గీర్వాణాచార్య పీఠము నధిరోపించెను. ఈ వైదిక చూడామణి చరణ నన్నిధిని, 'బాప్స్', 'రాథ్', 'మ్యాక్స్ మూలర్' మొదలగు ననేక మహనీయులు వేదాధ్యయన, మొనరించి వైదిక శిరోమణులైరి. 1829-43 నడుమ 'బర్నాఫ్' 'వెండిదాడ్' (Vendidad Sade) ను బ్రకటించెను. ఐరోపా ఖండమున వేదాధ్యయనమునకు మార్గదర్శి యగుటయే కాక, ఇతఁడు 'ల్యాసెన్' (C. Lassen) పండితునితోఁ గలసి పాశ్చిభావను గుఱించి యొక వ్యాసమును, బౌద్ధమత చరితమును రచించెను. 'ష్లెగెల్' (A. W. von Schlegel) పండితుని శిష్యుఁడగు—

10. 'ల్యాసెన్' (Christian Lassen : 1800—'76) పండితుఁడు తన కాలమువఱకు భారత వర్షమును గుఱించి తెలిసిన యుదంతమునంతయు నొక్కచోఁ గ్రోడికరించి 'భారతీయ పురాతత్వకోశము' (Indische Alterthums Kunde = Indian Archaeology) అను నాలుగు సంపుటముల బృహద్గ్రంథమును 1843-62 నడుమ బ్రకటించెను.

యూరప్ ఖండమున సంస్కృత భాషాభ్యసనము ప్రారంభదశలో నున్న కాలమున ననగా 1830 ప్రాంతమువఱకు, బాల్చాత్య సంస్కృత పండితులు విశే

షముగా లౌకిక సంస్కృత వాఙ్మయముననే కృషిసంబంధించిరి. 'శాకుంతలము' 'భగద్గీత' 'భర్తృహరి' 'హితోపదేశము' మొదలగునవియే ప్రాచ్యసారస్వతమునఁ బ్రధాన గ్రంథములని వారితలఁపు. ప్రాచ్యవిజ్ఞానమునకు మూలకందమగు 'వేదము' గాని, 'బౌద్ధవాఙ్మయము' గాని వారికి చుంబితప్రాయము లనియే యనఁదగును. ప్రపథమమున వేదముల నధికించి 'కోల్ బ్రాక్' పండితుఁడు (1805 లో) ప్రమాణమగు వ్యాసమును బ్రచురించియే యువ్వాఁడు. కాని సనాతనమగు వైదిక వాఙ్మయమును యూరప్ ఖండమునకు సుగమముగా నొనర్చు సంకల్పించుకొని :—

11. 'రోసెన్' (Friedrich Rosen : 1805-'87) అను శార్మణ్య దేశీయ వైదికాగ్రణి, ప్రాచ్యభారత భవనము (East India House) నందలి పరస్పహస్రతాళ పత్ర గ్రంథములగవేషణ మొనర్చి ఋగ్వేద ప్రథమాష్టకమును బరిష్కరించి వైదికశబ్దతత్త్వ విచారమునకుఁ ద్రోవఁజూపెను. ఈతఁడు కాల ధర్మము నందినయచిరకాలమున నివి ప్రచురింపఁబడెను. (1838 ఈతనియకాల మృత్యువు వలన నీ గ్రంథమంతటితో నిలిచిపోయెను. 'బాప్స్' పండితుని శిష్యుఁ డును, శార్మణ్యదేశీయ వైదికాగ్రణులలో నొకఁడునగు :—

12. 'బెన్ఫీ' (Theodor Benfey : 1809-1881) పండితులు 1848 నుండి 'గోటాక్షణ' (Gottingen in Germany) విశ్వవిద్యాలయమున గీర్వాణాచార్య పీఠము నలంకరించియుండెను. సంస్కృత వాఙ్మయమున కఖండసేవ యొనరించిన 'బ్యూల్' పండితుఁడును, మొన్న మొన్నను గీర్తిశేషుడైన ఫ్రెంచ్ సంస్కృత పండితుఁడుగు 'సెనార్' (Emile Senart) నీతనిశిష్యులే, 1848 లో నీతఁడు 'సామవేదము' ను, 1866 లోఁ దనసంస్కృతాంగ్ల నిఘంటువును బ్రచురించెను. 'బెన్ఫీ' పండితునికి సహపాఠియు, 'బర్నాప్' 'బాప్స్' పండితుల శిష్యుఁడును, జర్మనీదేశ వైదిక చక్రచూడామణియు నగు :—

13. 'మ్యూక్స్ మ్యూల్' Prof Friedrich Max Muller : 1823-1900) పండితుఁడు వైదిక సాహిత్యమున కఖండసేవ యొనరించెను. 'బర్నాప్' పండితుని ప్రోద్బలముననే యీతఁడు తన జీవితమంతయు ఋగ్వేదాధ్యయనమునతై దారవోసి, ఋగ్వేదమును మొట్టమొదట సాయణభాష్యముతో నాగధరిపితో (1849-75) నడుమఁ బ్రచురించెను. సుగృహీతసామఁడు, నభినవభోజుఁడును, విజయ నగరప్రభువునగు స్వర్ణీయ శ్రీమదానంద గజపతిండుని యాచార్యమువలన నీ యుద్ధగ్రంథమును రెండవసారి యా పండితుఁడే 1890-92 లోఁ బ్రచురించెను. మణియు నీతఁడు 'ప్రాచీన సంస్కృత సారస్వత చరితము,' 'భారతీయదర్శన

షట్కము' మొదలగు సుదగ్గింథముల రచించి, 'ప్రాచ్యసారస్వత పవిత్ర గ్రంథావళి' ని బ్రచురించియుండెను. ఇతఁడు తులనాత్మక పురాణతత్వశాస్త్రము Comparative Mythology) నకు మూలపురుషుడు. ఇతని సహాధ్యాయము జర్మనీదేశీయ వైదికపండితుడు నగు—

14. 'రుడోల్ఫ్ రాథ్' (Rudolph Roth : 1821-'95) 'ట్యుబిన్' (Tubingen) విశ్వవిద్యాలయమున గీర్వాణాచార్యుఁడుగా నుండెను; 'బర్నాప్' పండితుని యనేవాసి; 'విట్నీ' (William D. Whitney 1827-'94) 'ల్యాన్ మన్,' 'గెల్దెనర్' పండితుల కాచార్యుఁడు. 1846 లో నీతఁడు వైదికవాఙ్మయము, వైదికచరితముల నధికరించి (On the Literature and History of the Veda') జర్మనీ భాషలో నొక యుదగ్గింథమును రచించి, యా దేశములో వేదాధ్యయమునకు శంకుస్థాపనమొనరించెను. నాఁటినుండియుఁ దద్దేశీయులనేకులు ప్రజ్వలితోతక్కుంతతో వేదవేదాంగములఁ గూరింకషముగ మథింప మొదలిడిరి. 19. శతాబ్దము. సుత్రార్యమున భారతీయ పురాతత్వ పరిశోధనము (Indian Archaeology) విశేషాభ్యుదయము నందుటకు మూలకందము 'రాథ్' పండితుఁడు.

15 'అటోబోయిట్లింగ్' ('Otto Bohtlingk : 1815-?) అను నిరువురు జర్మనీదేశ వైదిక పండితులు నిర్మించిన బృహత్సంస్కృత నిఘంటువే (The Sanskrit-Worterbuch') ఇది 1852-75 నడుమ 7 సంపుటములలో రష్యా రాజధాని 'సెయింట్ పీటర్స్ బర్గ్' (St. Petersburg) నగరము నందలి 'శాస్త్రకళాపరిషత్తు' (Academy of Arts and Sciences) వారిచేఁ బ్రకటింపఁబడెను, జర్మనీ దేశీయులెంతటి నిర్దిష్టదీక్షతోఁ గఠోరవ్యవసాయము సల్పుదురో యీ గ్రంథము నొక్కపరి యవలోకించినఁ దెలియఁగలదు.

16. 'థియోడర్ ఆఫ్రెచ్ట్' (Theodor Aufrecht : 1822-1907.) 'మ్యాక్స్ మూలర్' 'బెన్సి' పండితుల సతీర్థ్యుఁడు; 'బాప్స్' పండితుని శిష్యుఁడు; 'ఎడింబరో' (1862-75), 'బోన్' (1875-89) విశ్వవిద్యాలయములలో గీర్వాణాచార్యుఁడు. 'మ్యాక్స్ మూలర్' నకు ఋగ్వేద ప్రచురణావసరమున విశేషముతోద్బుధి, యది ముద్రింపఁబడుచున్న కాలముననే (1849-75) 'ఆఫ్రెచ్ట్' పండితుఁడును ఋగ్వేద మూలమును బూర్తిగాఁ (1861-'63) బ్రచురించి వైదికవాఙ్మయమునకు విశేషసేవ మొనరించెను. 40 సంవత్సరములు, ముద్రితముద్రితములగు సంస్కృత గ్రంథముల సూచికల నీతఁడు గవేషణ మొనర్చి, నిర్దిష్ట

దీక్షతో (1891-1908 నడుమ) 3 సంపుటములలో సంస్కృత గ్రంథములయు, గ్రంథకర్తలయు సూచిక (Catalogus Catalogorum) ప్రచురించెను. ఈ బృహత్కృతమున నకారాదిగఁ బేర్కొనఁబడిన గ్రంథ, గ్రంథకర్తృసంఖ్య వేలుగాని వందలు గాదు. ఏదేనొక గ్రంథముయొక్క ప్రతులు ప్రాచ్యపాశ్చాత్య గ్రంథ నిలయములలో నెక్కడెక్కడ నెన్నెన్ని కలవో, యాయా గ్రంథకర్తల కృతు లెవ్వియో యిందు సూచింపఁబడెను. ప్రాచ్య సారస్వత పరిశోధకుల కిది కల్ప తరువు.

పాశ్చాత్య సంస్కృత పండితుల ధర్మమాయని వైదిక గ్రంథముల కేమి, లౌకిక సంస్కృత గ్రంథముల కేమి ప్రమాణతమములగు ప్రతులు ప్రచురింపఁ బడినవి. ప్రకృత ముపలబ్ధమగు ప్రాచీన 'గ్రీస్' దేశ వాఙ్మయ మంత వైపుల్యము గల వైదిక వాఙ్మయమును బాశ్చాత్యులు మధించివైచిరి. ఒక్క శతాబ్దిలో, 'గ్రీస్' సారస్వత, 'రోమన్' సారస్వతములకంటె విపులమగు వైదిక, లౌకిక గీర్వాణవాఙ్మయ మంతయు వీరిచే శుజ్ఞము చేయఁబడినది. సమర్థులగు పండితు లీ వాఙ్మయమునందలి మూలగ్రంథములను, వానికిఁ బరివర్తనముల, విమర్శములఁ బ్రచురించియుండిరి. సంస్కృత వాఙ్మయమునఁ బ్రతి శాఖయందు నపారముగ గవేషణ మొనర్పఁబడెను. సర్వతోముఖముగ నభ్యుదయము నందిన హైందవ వాఙ్మయమున నన్నిశాఖలలోను బాండిత్యము సంపాదించుకొనుట యెంతటి యతి మానుష ప్రతిభాశాలితైనను దుశ్శక్తముగా నుండెను. హైందవ విజ్ఞాన శాస్త్రమున బహుముఖముల నొనరింపఁబడిన పరిశోధనముల ఫలములను, విజ్ఞాన సర్వస్వము వంటి యొక సర్వంకషకోశ (Encyclopaedia) రూపమున నేక ముఖముగా నొనర్చుట యత్యాంతాపేక్షణీయముగాఁ జూపదైను. అట్టి ఘనకార్యమును దలపెట్టిన మహాత్ముఁడు జర్మనీ సంస్కృత విద్వచ్చిరోమణియు, సర్వంకష మేధానిధియు నగు—

17. 'జార్జి బూలర్' (Dr. J George Buhler : 1887-1898) పండితుఁడు; 'బెస్సీ' పండితుని శిష్యుఁడు; ప్రకృతము 'ప్రేగ్' (Prague) విశ్వ విద్యాలయమున గీర్వాణాచార్యపీఠిక నలంకరించి, చిరకాలము క్రిందటనే 'జర్మనీ' భాషలో గీర్వాణ వాఙ్మయ చరితమును రచించి జగద్గీత కీర్తినొందిన 'ఎంటర్ నిట్జ్' పండితుడు 'బూలర్' శిష్యుఁడే. 1883 నుండి చిరకాలము 'బూలర్' బొంబాయిలోని 'ఎల్ఫిన్‌ష్టన్' కళాశాలలోను, బిమ్మట 1880 నుండి 'వియన్నా' విశ్వకలా పరిషత్తు (University of Vienna) నందును గీర్వాణాచార్యుఁడుగా

నుండి, 'వియన్నా' లోనే 'విశ్వకళా పరిషత్ప్రాచ్య సాహిత్య పరిషత్తు'ను, పరిషత్పత్రిక (Vienna Oriental Journal)ను నెలకొల్పి ప్రాచ్య విజ్ఞానమున కెంతయో సేవచేసెను. భారతీయులం గూర్చి వాటికిఁ దెలిసిన సర్వవిషయములు - వారి చరిత్రము, మతము, దర్శనములు, సారస్వతము మొదలగున వన్నియు - బోధించు 'హైందవార్య శబ్దతత్త్వ పురాతత్త్వ విజ్ఞాన శర్యస్యము' ('Encyclopaedia of Indo-Aryan Philology and Archaeology' or briefly 'Encyclopaedia of Indo-Aryan Research') అను గ్రంథ సముచ్చయమును బ్రచురింప నీతఁ డుప కమించెను. ఇతని సంపాదకత్వముననే యిది 1897 నుండియుఁ బ్రచురింపఁ బడఁజొచ్చెను. ఈ బృహద్గ్రంథ నిర్మాణమునకై జర్మనీ ఆస్త్రియా, ఇంగ్లాండు, హాలెండు, అమెరికా, ఇండియా మొదలగు దేశములలోని దిగ్గంతులవంటి సంస్కృత పండితులు నడుము కట్టిరి. ఈ గ్రంథ మకారాది కోశ రూపముగాదు; ఆయా విషయముల నధికరించి సర్వంకవముగఁ దెలుపు గ్రంథము లీ నామముతోఁ బ్రచురింపఁబడుచున్నవి. ఇది ప్రారంభింపఁబడిన యొక చత్వరమునకే 'బూలర్' కీర్తిశేషుడయ్యెను. ఈతని యకాల మృత్యువుచేఁ బ్రాచ్యవిజ్ఞానమునకుఁ దీరని లోటు వాటిల్లినది. ఈతని జీవిత కాలమున 9 సంపుటములు మాత్రము ప్రచురింపఁబడినవి. తరువాత నీ భారమును 'గొటింగెన్' (Göttingen) సంస్కృత విద్వాంసుఁడు 'కిల్ హార్న్' (Prof. Kielhorn) వహించెను. ప్రకృత మీ ఘనకార్యమును 'ల్యూడర్స్' (Prof. H. Luders) 'వకెర్ నగెల్' (Prof. J. Wackernagel) అను నిరువురు ప్రసిద్ధ విద్వాంసులు నిర్వహించుచున్నారు. ఈ గ్రంథములలోఁ జాలవఱకు 'జర్మనీ' భాషలోనే రచింపఁబడినవి. భారతీయులకుఁగూడఁ బోధపడు నట్టి గ్రంథములన్నియు నాంగ్లముననే రచింపఁబడవలెనని 'బూలర్' పండితుఁ డెప్పుడును బోధించుచుండెడివాఁడు. వైదిక దేవతలం గుఱించి 'మెక్ డానెల్' (Prof A. A. Macdonell) పండితుఁడు వ్రాసిన (Vedic Mythology) అను గ్రంథము, అథర్వవేదము నధికరించిన (The Atharva-veda) 'జాచారియా' పండితుఁడు (1899) రచించిన కృతి, 'జకారయా' (Zachariae) పండితుని సంస్కృత నిఘంటు చరితము (Die Indischen Worterbucher 1897) మొదలగు ననేక కృతు లీ గ్రంథ సముచ్చయముననే ప్రచురింపఁబడినవి.

18. 'గెల్డ్ నర్' (Prof Karl Friedrich Geldner : 1854-1929) జర్మనీ దేశీయుఁడు, 'రాట్' పండితుని శిష్యుఁడు; 'బెర్లిన్' నగరమున (1890 - 1907), 'మార్ బోర్' (University of Marburg) విశ్వవిద్యాలయమున

1907 నుండి) గీర్వాణాచార్యుడుగా నుండెను. వేదముల సమన్వయ మార్గమున 'రాథ్' మతము నీతఁడు ఖండించెను. 'రాథ్' పండితుఁ డనేక స్థలముల వేదమున కపార్థము చెప్పెననియు నాయా భాగములకు సాయణుడే సరియైన యర్థము వ్రాసెననియు, నమెరికా, యూరప్ ఖండ పండితులు సాయణ భాష్యముల నెంత హాస్య భాజనములుగా నెంచినను, వేదసమన్వయ పథమునఁ దద్భాష్య సాహాయ్యము లేక యొక పదమైనను గదల్చుట దుస్తరమనియు నీతఁడును, దన్నిత్రుఁడు 'పిషెల్' (Prof R. Pischel) పండితుఁడును వేదముల నధికరించి వ్రాసిన ('Vedische Studien') గ్రంథము పీఠికలో వ్రాసియున్నారు. వ్యాఖ్యానితముగ నీతని ఋగ్వేదజర్మన్ భాషానువాదము మొదటిభాగము 1923 లోఁ బ్రకటింపఁబడెను. ఈ యనువాదమున కాంగ్ల పరివర్తనమును బూర్తిగా 'హార్వార్డ్ ప్రాచ్యగ్రంథమాల'లోఁ (Harvard Oriental Series) బ్రచురింప 'గెల్డ్ నర్' పండితుని ప్రాణమిత్రుఁడు, నమెరికాదేశ సంస్కృత విద్వాంసులలో నాయక మణియు నగు—

19 'చార్లెస్ రాక్వెల్ ల్యాన్ మన్' (Prof. Charles Rockwell Lanman) సమకట్టినట్లు తెలియుచున్నది. ఇతఁడు 'విట్నీ' (William Dwight Whitney: 827-'94) పండితుని శిష్యుఁడు, 'హార్వర్డ్' విశ్వవిద్యాలయమున గీర్వాణాచార్య పీఠాధిపతి; 1891 నుండి 'హార్వర్డ్ ప్రాచ్యగ్రంథమాల' యను పేరితో ననేకములగు నుద్గ్రంథములు ప్రచురించిన సుకృతి, 'మెక్ డానెల్' పండితుఁడు పరిష్కరించిన శానకుని 'బృహద్దేవత' (1904, 'విట్నీ' పండితుని 'ఆథర్వవేదాంగ్గానువాదము' (1905), 'బ్లామ్ ఫీల్డ్' (Prof. Maurice Bloomfield) పండితుని 'వైదికప్రతిక' 'Vedic Concordance,' 1906) 'బెరిడేల్ కీత్' పండితుని (Prof. A. B. Keith) 'తైత్తిరీయ సంహితాంగ్గానువాదము' (1914), 'ఋగ్వేదీయ బ్రాహ్మణముల యనువాదము' (1920), 'వేదోపనిషత్తుల యందలి మతదర్శనములు' ('The Religion and Philosophy of the Vedas and the Upanishads' (1925) 'కీత్' పరిష్కృతమగు 'ఐతరేయారణ్యకము,' బ్లామ్ ఫీల్డ్ నిర్మిత 'ఋగ్వేదీయ పునరుక్త్యనుక్రమణిక' (Rigveda Repetitions,' 1916) 'మెక్ డానెల్' పండిత పరిష్కృతమగు కాల్యానునుని 'ఋగ్వేదీయ సర్వానుక్రమణి' మొదలగు నుద్గ్రంథము లీ గ్రంథమాలలోఁ బ్రచురింపఁబడినవియే.

20, 'మెక్ దానెల్' పండితుడు (Prof. Arthur Anthony Macdonell : 1854-1931) ఇతడు 'బెస్సీ' పండితుని శిష్యుడు, 'ఆక్స్ ఫర్డ్' విశ్వకళాపరిషత్తులో గీర్వాణాచార్యుడు (Boden Prof. of Sanskrit) 'బూర్' పండితుని 'విజ్ఞానసర్వస్వమున కీతడు 'వైదిక దేవతలం' గూర్చి రచించిన ('Vedic Mythology' అను) కృతియు, వైదిక వ్యాకరణము 'సంస్కృతాంగ నిఘంటువు' 'వైదికనామ, విషయానుక్రమణిక' 'హార్వర్డ్ ప్రాచ్యగ్రంథమాల'లో సీతడు పరిష్కరించిన కృతులును సుప్రసిద్ధములే. ఇతడు 1928 లో 'ఆక్స్ ఫర్డ్' నగరమున సమావేశమైన యంతర్జాతీయ ప్రాచ్యవిద్యన్మహా పరిషత్తునకు (The XVII 'Internatoinal Congress of Orientalists') అగ్రాసనాధిపత్యము వహించెను. చిరకాలము క్రిందటనే యీతడు 'సంస్కృత వాఙ్మయ చరితము' నాంగ్లమున రచించెను. మొన్న మొన్న 'భారతవర్ష ప్రాచీనవైభవము' ('India's Past' 1927) అను సుదగ్గ్రంథమును రచించి, 1931 లో గీర్తిమూర్తిని ధరించెను. ఇతని శిష్యులలో నగ్రగణ్యుడు గురువును మఱపించెడి పాండిత్యముగలవాడును, 'స్కాట్ లెండ్' నందలి 'ఎడింబరో' విశ్వకళాపరిషత్తున గీర్వాణాచార్య పీఠిక నలంకరించిన—

21 'బెరిదేల్ కీత్' (Prof. Arthur Berriedale Keith : 1879) పండితుడిపు డింకను సంస్కృత వాఙ్మయసేవ యొనరించుచున్నాడు. ప్రాచ్య విజ్ఞాన ప్రపంచమున నీతని కచుబింతమగు శాఖయేలేదట ! ఇతడు బహుగ్రంథ నిర్మాత. ఇతని 'సంస్కృత నాటకచరితము,' 'సంస్కృత వాఙ్మయ-లౌకిక-చరితము' సుప్రసిద్ధములే. 'హార్వర్డ్ ప్రాచ్య గ్రంథమాల'లో బ్రచురింపబడిన యీతని కృతులిదివఱకే పేర్కొనబడియున్నవి.

ఏడిలంగ్. వీబర్, మ్యాక్స్ మూలర్, స్మిత్, మెక్ దానెల్, ఎర్నెహార్ విట్ట్, వింటర్ నిట్ట్, ఫ్రెజర్, మొదలగు పాశ్చాత్యదేశ పండితులు ; టి. యన్. భట్టాచార్యులు, తరణీచరణ చౌదరి, ఆచార్య మధవదాస చక్రవర్తి, చింతామణి వినాయకవైద్యపండితుడు, మొదలగు భరతఖండ పండితులు నిప్పటికాంగ్లభాషలో సంస్కృత వాఙ్మయము నధికరించి వేఱు వేఱు చరిత్ర గ్రంథములు రచించిరి. సంస్కృతభాషలో యజ్ఞేశ్వరచిమనభట్ట పండితుడు 'ఆర్య విద్యా సుధాకర' మను

పేరు నొక చరిత్రము నిర్మించెను. కేదార విద్యాభూషణుడు వైదిక వాఙ్మయ చరిత్రను, మహామహాపాధ్యాయ రామావతారశర్మ పాండేయులు సంస్కృతసారస్వ తేతిహాసమును రచించిరిని వింటిని గాని వానిని జూచుభాగ్యము నాకు లభింప లేదు. మెక్ థానెల్ పండితుని వైదిక వాఙ్మయ చరిత్రభాగమును పి. పి. సుబ్ర హ్మణ్యశాస్త్రి యమ్. ఏ. శిరోమణి కె. యల్. వ్యాసరాయ శాస్త్రిగారును సంస్కృత భాషలో ననువదించియున్నారు. ఇది వైదిక సాహిత్యచరిత్ర మనుపేర, బ్రకటిత మైనది. దీనినే ఉభయభాషాప్రవీణ క్రొత్త సత్యనారాయణ బొదరి గారాండ్రీక రించిరి. ఇది గాక గీర్వాణవాక్యప్రపంచ మనుపేర, పిన్నురాజు వెంకట సుబ్ర హ్మణ్యశర్మగారు తెలుగున, బ్రకటించినది మఱియొకటి కలదు. కేవలము సంస్కృత వాఙ్మయచరిత్రము లనఁదగినవి గాకున్నను, సర్. యమ్, మోనియర్ విలియమ్సు, డాక్టరు. ఏ. ఏ. మాక్థానెల్ మొదలగు మఱికొందఱు పాశ్చాత్యులు భారతీయసారస్వతము భారతీయ విజ్ఞానము మొదలగు వానినిగూర్చి గ్రంథములు రచించి ప్రకటించియున్నారు.

ఇట్లు వైదికలోకీకరూపమైన సంస్కృత సారస్వతమునుగూర్చి పెక్కుండ్రు చరిత్ర గ్రంథములు నిర్మించియున్నారుగాని వీనిలో మెక్ థానెల్ పండితుని సంస్కృత సారస్వతచరిత్రమే మన దేశమున నెక్కువగా వ్యాపించియున్నది. కడదిన 82 సంవత్సరములలో జరిగిన పరిశోధనలను బట్టి యిందుమార్పులు నవ రణలు చేయవలసియున్నది గాని నేటికి నది యట్లే ప్రచురింపఁబడుట శోచనీ యము. దీనిని సంస్కృతీకరించిన పి. పి. యన్. శాస్త్రిగారు వగయిరాలు కూడ దీని నట్లే యనువదించిరి గాని సవరింపలేదు. పైగా మూలగ్రంథములోనివే కాక యనువాదమున మఱికొన్ని దోషములు దొరలినవి. వీరి సంస్కృతానువాదమును సత్యనారాయణ బొదరి గారాండ్రీకరించుచు, పై రెండిలోని దోషములకుఁ దోడుగా మఱికొన్ని దోషములు చేర్చిరి. ఇఁక, శర్మగారి గీర్వాణ వాక్యప్రపంచమున్నచో.¹ బహుదోష భూయిష్ఠముగానే యున్నది. అందువలన వైదికవాఙ్మయము నధికరించి రచించిన యుత్తమచరిత్ర గ్రంథ మిదివఱకు లేదయ్యె. ఆ లోపముం దీర్చ నాండ్ర విశ్వకళాపరిషత్తువారు గుఱోత్తరమును స్వతంత్ర పరిశోధన మూలకము నగు బ్రహ్మశ్రీ సూర్యనారాయణశాస్త్రిపాదుల వైదిక వాఙ్మయ చరిత్రమును బ్రచురించి, ఆండ్రవిద్యార్థకమునకు మహోపకృతి నొనరించిన వారైరి. శ్రీ శాస్త్రి

1. దీనిమీఁద నా విమర్శనమును, 'భారతి' మార్చి 1981, ఆగ్స్టోబరు 1981, సంచిక లు చూడవగును.

గారును, పాశ్చాత్యపండితులు చెప్పినదానినే వేదవాక్యముగా గ్రహింపక, అందలి
గుణదోషములు చక్కగా విమర్శించి, తమ స్వాతంత్ర్యముం జూటియున్నారు.¹
శ్రీ శాస్త్రిచరణుం 'లౌకిక సంస్కృత వాఙ్మయ చరితమను ద్వితీయ భాగమును
గూడ నచిరకాలమునఁ బ్రచీకించి విశ్వకళాపరిషత్తు సంస్కృత కారదారాధన
మొనరించును గాక !

ఇట్లు

పండిత పాదపరమాణువు

విజయనగరము
20-2-1938

}

యాయూణి వేంకట వీరరాఘవాచార్యుఁడు బి. ఏ.,
అధ్యక్షుఁడు
'ఆన్ద్ర గీర్వాణ సాహిత్య పరిషత్తు'

1. చూ. మెక్ డానెల్, వీజరు, పండితుల యశిప్రాయముల మీఁద విమర్శన
ములు. పుటలు 183-184.

కృత్తికర్తృ విన్నపము

ఆ ద్యు లా రా :

క్రీ. శ. 1909 మొదలుగా 1917 వఱకు నన్ను, దమ యాస్థాన విద్వాంసునిగా నాదరించి, ఉత్తర రామచరితాంధ్ర దశరూపకాది గ్రంథములు నాచే రచియింపజేసిన సంస్కృతాంధ్ర భాషాభిజ్ఞులును నాటి వెంకటగిరి సంస్థానాధీశ్వరులు నగు శ్రీ మహారాజా సర్ వెలుగోటి రాజగోపాల కృష్ణయ్యాచేంద్ర బహదరు జి. సి. ఐ. తి. వారి పోషణమున సంస్కృత కవిజీవితము రచియించి 1911 లోఁ బ్రచురించితిని. ఆ యుద్యమమున శ్రీవారే కాక, నన్ను, దమ యాస్థాన పండితునిగా నాదరించి సత్కరించుచువచ్చిన నాటి జటప్రోలు సంస్థానాధీపతులగు శ్రీ రాజా సురభి వెంకట లక్ష్మారావు బహదరువారును, నాటి ముసునూరు సంస్థాన ప్రభువులగు శ్రీ రాజా నారయప్పారావు బహదరువారును, ప్రస్తుత వెంట్రప్రెగడ సంస్థాన పతులగు శ్రీ రాజా సింహాద్వైపారావు బహదరువారును, నన్ను మిక్కిలి యాదరించిరి. ఆ రాజ మహారాజులనాటి సమాధరణమే నేటి సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్రకుఁ బునాది యగుటచే వారు నా కొనర్చిన యుపకృతి సత్కృతుల కియ్యేడ ముందుగాఁ గృతజ్ఞత చూపుచున్నాను.

సంస్కృత కవిజీవితము పునర్ముద్రణ మపేక్షించునాటి కనఁగా 1918 లోనే ననంతపుర దత్తమండల కళాశాలలోఁ బనిచేయుచుంటిని. అప్పుడు క్రొత్తగాఁ గళాశాలకు వచ్చిన సంస్కృత గ్రంథ సంఘముగాంచి, సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్రమే రచియించి ప్రకటించెదఁగాక యని సంకల్పించి యపుడే ఋగ్వేదాది గ్రంథపఠన పరిశోధనము లారంభించితిని గాని 'శ్రేయాంసి బహు విఘ్నాని' యన్నట్లు కొంతకాల మా పని సాగునప్పటికి నేను రాజమహేంద్రవర కళాశాలకు మాటుటయు దైవికములయిన క్లేశములపా లగుటయు, నడుమ నడుమ భీష్మ ప్రతిజ్ఞ, ఆంధ్రభాషానుశాసనము మొదలగు కృతులు ప్రకటించుటయు, గారణములుగాఁ దలపెట్టిన యాకృత్యము నిర్విఘ్నముగా జరుగలేదుకాని, ఆ యుద్యమము మాత్రము విడువలేదు.

అనంతరము 1929 మొదలుగా సుమారు రెండు సంవత్సరములు రాజమహేంద్రవరమం దుండియు, పదపడి యాంధ్ర విశ్వకళా పరిషత్తు కళా లాంధ్రాధ్యాపక పదవీ వశమున విశాఖపట్టణము వచ్చియు, తదేకదీక్ష వహించి యెట్లో

వైదిక వాఙ్మయ చరిత్ర రచనము పూర్తిగావించి నేటికిఁ బ్రాజ్ఞలోకమునకు సమర్పింపఁ గలిగితిని. తాకిక వాఙ్మయ చరిత్ర రచనమును గావించుచున్నాను.

పూర్వ శాస్త్రకర్తలు కొందఱు వేదావిరూపతిరో భావములంగూర్చి చర్చించియు, దుద కవి యనాదు లపొరుషేయములనుదుఁ దత్కాల కర్తృత్వ విచారమునకు స్వస్థిచేసి వైదిక విజ్ఞానము విస్తరింపఁజేయు మార్గము పట్టిరిగాని తదుత్పత్తి వికాసముల విచారణము పొంతఁ బోరైరి. దానంజేసి యా విషయ మజ్ఞేయమని యూహింపఁదగియున్నది. ఆయనను ముందు కొందఱు పాశ్చాత్య పరిశోధకులును, తరువాతఁ గొందఱు భారతీయ విద్వాంసులును సాహసించి వైదిక విద్యారణ్యమునఁ జొరఁబడి యధిక పరిశ్రమచేసి తచ్ఛరిత్రము వెలువరింపఁ గొన్ని త్రోవలు త్రొక్కిరి గాని యవి యన్నియుఁ గొన్ని ప్రధాన చరిత్రాంశముల నేకిభవింపక వేఱుపడినవనుట విదితము. ఆ విషయము లెవరెట్లు శోధించిన నిదమిత్యమని నిర్ణయింప శక్యముగాని యగుటయే యందుకుఁ గారణమని చెప్పఁదగియున్నది. అందుచేఁ జరిత్ర రచనము క్షేణాతి క్షేణకరమని యెఱిగియు సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్ర మాండ్ర వాగ్దేవి చరణ కమలముల నుపాయనముగా సమర్పించు నుత్కంఠతోఁ బూర్వ చరిత్రకర్తల మార్గములు పరిశీలించియు స్వతంత్రముగా వైదిక వాఙ్మయము పరిశోధించియు నీ చరిత్ర గ్రంథము రచియింప శక్తివంచనలేక పరిశ్రమ యొనర్చితిని. ఈ గ్రంథమున వర్ణింపఁబడిన బహువిధ విషయములును వానింగూర్చి కావించిన చర్చలును విమర్శనములును, అందుకుఁ బ్రమాణములుగాఁ జూపిన బహు గ్రంథములలోని వాక్యములును నా పరిశోధన పద్ధతిని విశదీకృత విషయ స్వరూప స్వభావములను దెలుపకపోవు గాని, గుణగ్రహణ పారీణులగు విద్యార్థికుల యామోదము తెలియు వఱకును నా కృషి సార్థక మైనదని మాత్రము తలంపఁ జాలను. అదిగాక లోకములో నెందఱును గుణముతో దోషముగూడ నుండకపోదు గావున నీ సందర్భమున—

“దృష్టం కిమపి లోకేఽస్మిన్న నిర్దోషం న నిర్గుణమ్

ఆవృణుధ్వ మతో దోషాన్ వివృణుధ్వం గుణాన్ బుధాః.”

అను సూక్తిని సహృదయులగు పాఠకులకు స్మృతికిఁ దెచ్చుటకంటె వేఱేమియు వ్రాయఁజాలను.

నేను రాజమహేంద్రవరము విడిచి విశాఖపట్టణము వచ్చిన తఱిని గావలసిన గ్రంథములు యూనివర్సిటీ పుస్తక భాండాగారమునకు వచ్చియుండలేదు. ఆ సమ

యమున బ్రహ్మశ్రీ ప్రభల లక్ష్మీనరసింహము పంతులుగారు తమవద్దనున్న వె దిక గ్రంథము లన్నియును, శ్రీ శే. శ్రీమన్మహాపాధ్యాయ పరవస్తు రంగాచార్యుల వారి పౌత్రులగు శ్రీమాం లక్ష్మీనరసింహస్వామి అయ్యవార్ధంగారు తమ యార్ష పుస్తకాలయమందలి ముద్రితముద్రిత గ్రంథ సంతతిని సంతోష పూర్వకముగా నా కెరవిచ్చిరి. ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయములోని చరిత్రాధ్యాపకులును మన్ని తులు నగు శ్రీయుతులు మామిడిపూడి వెంకట రంగయ్య పంతులు (M A) గారును, గొర్రె వెంకటరావు (M. A. L. L. B) గారును, ఆంగ్ల చరిత్ర పరిశోధనమున నాకుఁ గలిగిన సంశయము లెడనెడఁ దీర్చుటయేకాక, తత్పరిశోధనమునకుఁ దగిన సూచనలుగూడఁ దెల్పుచు వచ్చిరి. నా యభిలాషము వేఱుగావింపక, ఆంధ్ర విశ్వకళా పరిషత్తు దుపాధ్యక్షులగు సర్ ప్రొఫెసరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణ పండితు లాదరముతోఁ గృతిపతిత్వ మంగీకరించిరి. వేదవేదాంగ పాఠకులును సుప్రసిద్ధ న్యాయవాదులు నగు శ్రీప్రభల లక్ష్మీనరసింహము పంతులుగారు ప్రేమతో దీనికిఁ బీఠిక రచియించిరి. సంస్కృతాంధ్ర సాహిత్య పరిషదధ్యక్షులగు శ్రీ యాయుజ్ఞి వేంకట పీఠరాఘవాచార్యులు (B A) గారు విజ్ఞప్తి వ్రాయుటయే కాక ఆకారాది పదసూచిక నిర్మించిరి. ఆంధ్ర విశ్వకళా పరిషత్పాలకులు దీనిని బరిశీలనమున దయచేసి ప్రకటించిరి. వీరి కందఱికిని గృతజ్ఞతాపూర్వక వంద నము లర్పించుచున్నాను. ఈ గ్రంథ రచనమున నే నుపయోగించిన యాయా గ్రంథముల పట్టిక యొకటి మొదటఁ జేర్చితిని. తత్కర్తల కెల్లరకుఁ గృతజ్ఞుఁ డను. ముద్రణమున సంభవించిన కొన్ని ముఖ్యదోషములకు శుద్ధపత్రము చివరఁ జేర్చితిని. అత్యల్పములయిన మఱికొన్ని యచ్చుతప్పు లుండును. పాఠకు లట్టి వానిని సవరించుకొని పఠింతురుగాక ఉదార హృదయముతో నీ గ్రంథము చదివి యిందలి గుణము గ్రహించుటయే నా పరిశ్రమకుఁ దగినఫల మను నా విన్నపమును విద్యుల్లోక మాదరించుఁగాక.

ఆంగిరస ఫాల్గుణ పూర్ణిమా

భానుతాళము

విశాఖపట్టణము, 12-8-1988

ఇట్లు, విన్నవించు విధేయుఁడు

మల్లాది సూర్యనారాయణశాస్త్రి

కృతికర్త

కృతి సమర్పణ ప్రశంస

శ్రీముఖసంవత్సర చైత శుద్ధ సప్తమీ భానునాసరమున విశాఖపట్టణ పుర మందిరమున శ్రీ విజయపుర సంస్థానాధీశ్వరులగు శ్రీ విక్రమ దేవవర్మ మహారాజులుంగారధ్యక్షులుగా జరిగిన కృతినమర్పణ మహాసభలో, ఆంధ్రవిశ్వశాపరిషత్ కలాశాలాంధ్ర విద్యార్థులు గావించిన కృతినమర్పణ ప్రశంస

శ్లో. ప్రబోధోప నిషద్యేవ్యోః పాణిగ్రాహమహోత్సవే
వధూమధురవక్తాబ్జే, వ్యాపృతామృత వర్షిణీః
ప్రబోధస్వామినో దృష్టి ర్యచ్ఛన్తి సర్వసంపదః
పాయా దేతాం కృతిం చాస్యాః, ప్రణేతారం చ పాలకమ్.

ఉ. మించినని మాగురుఁ డమేయము వైదిక వాఙ్మయమ్ము గా
లించినక మంతయు ఫలించిన దీకృతిరాజమందుని
ర్వంచిత ర్తి కృష్ణబుధరాజః పవిత్ర చరిత్ర దీనిఁ బా
లించుము కూర్మిమైఁ బ్రమదలీలలఁ దేల్చి యుదారవృత్తిమై.

మ. అనుశాసించి తెనుంగుబాసకుఁ బ్రియుం డయ్యెన్ ద్రయీధర్మస
న్మణిపుంజమ్ములు కొల్లగొట్టి బుధసమ్మాన్వితం గాంచె నీ
వినమచ్చిష్యహితాభిలాషి మృదుగంభీర స్వభావుండు మా
యనుగుండేశికుఁ డాధ్యుడై యుభయభాషా వాఙ్మయ ప్రౌఢిమన్.

చ. అమృతమయాంగి సీకృతి నవాంబుజనేత్రఁ బరిగ్రహించు నీ
సమయము సీకుఁ భావిశుభశంసి సుమీః యిఁక నాత్రిలింగ భా
షము సకలావనిన్ విబుధసంతతి యల్లము లుల్లసిల్ల నీ
విమలయశస్సరోజము గవించెడు శాశ్వతసౌరభంబులన్.

ఇట్లు

దివాకర్ణ వెంకటాచధాని

- ఉ. పండితుఁడున్ విమర్శకుఁడు పాఠకుఁడై కవియై త్రిలింగ భూ
మండలమం దఖండుఁ డని మాన్యత కెక్కినవాఁడు పాండితీ
చండిమ యొప్పుఁగా నిలిపె సంస్కృత వాఙ్మయ సచ్చరిత్ర మీ
పండితువాక్కులోఁ బడినవాఁడవు నీ విఁక శాశ్వతుండవే.
- ఉ. ఈ నిఖిల ప్రపంచ మెపుడేనియుఁ బోవును గాని సప్తసం
తానములం బ్రకస్త మగు తత్కృతి రత్నము శాశ్వతంబి యా
భానుశశాంక, మాకృతికి భర్తయుఁ గర్తయు నై నమీరలున్
దాని వశమ్మునన్ బొరసినా రమరత్వము విశ్వలీలలో.
- చ. ప్రళమితవైరి యీ యుభయపండిత మిత్రుఁడు, బ్రహ్మవిద్యలోఁ
గుళలుఁడ వంట నీ పుభయగోళములన్, గృతియున్ బ్రకస్తతా
దళ వెలుఁగొండుఁ బో యుభయతారకమై, కృతి కర్త భర్తయీ
దృశగుణధన్యతం బొలుతు రే యిది యెంతటి దివ్యయోగమో !
- ఉ. మాయనుగుం గురూత్తముకుమారిక యీకృతి మాకు నెయ్యపుం
దీయని ముద్దు చెల్లియలు దీనిపవిత్ర చరిత్ర సన్నతుల్
చేయుట మేలె మాకు ? దయ చేసి గ్రహింపుము దీని సదృశ
శ్రీయుతులై వెలుంగుఁ డితరేతర వర్ధిత వైభవంబునన్.
- చ. ఎఱుఁగనివార లెవ్వ రిట నీకృతికన్యకయాభి జాత్యపుం
గరువము, వేఱుగాఁ బొగడఁగాఁ బని లే దిఁక నాంధ్ర భాషలోఁ
దిర మగుఁ గాక యీ కృతికృతిత్వము నీకృతినాయకత్వమున్
గురుని కృతిప్రసూత్వమును గూడిన యీ పరిషద్దయావిధిన్.

ఇట్లు

పాటిబండ మాధవశర్మ

అభిప్రాయములు

పితాపురము }
8-1-1988

పీఠికాపుర సంస్థాన విద్వాంసులు
బ్ర.శ్రీ శ్రీపాద లక్ష్మీనృసింహ శాస్త్రిగారు

బ్రహ్మశ్రీ మల్లాది మూల్యనారాయణ శాస్త్రిగారికి

తమరు పంపిన సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్రము స్థానీపురాక న్యాయమునఁ జూచితిని. ఇయ్యది వైదిక వాఙ్మయ చరిత్ర విషయమున విశేషముగ లోకోపకారక మని నమ్ముచున్నాను. దీనింగూర్చి మీరు చేసిన పరిశ్రమము సర్వలోక ప్రశంస నీయము.

పితాపురము }
12-1-88

పితాపుర సంస్థాన విద్వాంసులు, ఆమ్నాయార్థ శాచస్పతి
వరలి లక్ష్మీనారాయణశాస్త్రిగారు

శ్రీ ... శాస్త్రిగారు వైదిక సారస్వతము పరిశోధించి రచించుచు నాఁటి ముడియు నీ గ్రంథముతో నాకుఁ బరిచయము కలదు. ప్రాచీన నవీన వర్తతుల నమన రించి వ్రాయఁబడిన యీ చరిత్రము లోకోత్తరమై “సంగః కన్య హి న స్వదేవ మనసే మాద్వీకమృద్వీకయోః” అన్నట్లు సర్వ జనాదరణీయ మగునని విశ్వసించు చున్నాను.

రాజమండ్రి }
28-1-88

బ్ర.శ్రీ. కూచిమంచి గోపాలకృష్ణమృగాదు, యమ్ ఏ. యల్. టి.
Lecturer Govt. Arts College.

శ్రీ..... శాస్త్రిగారు రచించిన సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్ర చదివితిని. ఇందు బ్రాహ్మణాది విభాగములును వానియందలి ప్రశంసనీయములగు విషయము లును జక్కగఁ బ్రతిపాదించఁ బడినవి. ఆంధ్ర భాషయం దిట్టి గ్రంథ మపూర్వము. ఇయ్యది మాత్రమే పరిశోధనలతో నలరుచు, సంస్కృతాంధ్ర భాషాభిమాను లెల్లరకు మిగుల నుపయోగకరముగా నొప్పుచున్నది. ఇట్టి గ్రంథరాజమును రచించుట మూలమున నాంధ్రలోకమునకు మహోపకార మొనర్చిన శ్రీ శాస్త్రిగారి యుద్యమ మెంతయు జ్ఞాఘ్నము.

విజయనగరము }
28-1-33 }

మహారాజ సంస్కృత కళాశాలలోని
వ్యాకరణ సాహిత్యాధ్యాపకులగు
ప్ర. శ్రీ నౌదూరు వెంకటశాస్త్రిగారు

శ్రీ..... శాస్త్రిగారి సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్రము చూచితిని. ఇది వైదిక వాఙ్మయమునకు గల యెల్ల విషయములను సవిద్యముగఁ జరిశోధిచి వ్రాయఁబడిన దనుట నిర్వివాదము. పాశ్చాత్యు లీ వాఙ్మయమునుగూర్చి వ్రాసిన గ్రంథములను జరిశీలించి వారి మార్గములను జర్పించుచున్న యీ గ్రంథము మన దేశభాషలో నవీనమై సంస్కృతాంధ్ర భాషాభిమానులకు మిక్కిలి యుపయోగకరముగ నున్నదని నొక్కి పక్కాఁజించుచున్నాను.

Chittigudur }
24-2-33 }
Dear Sir,

S. T. G. VARADACHARYULU. M. A.,
Principal, Narasimha Sanskrit College.

I have read carefully some portions of your learned work the "History of Sanskrit Literature" Part I Vedic period and feel glad to congratulate you upon it. You have rightly drawn upon all available sources and given your own conclusions fearlessly from the orthodox point of view. In works such as these where each author starts a fresh theory that some of your conclusions are, at variance with those of others, is nothing strange. Your language is admirably adapted to the subject-matter. The Andhra University stands to gain by its publication of your work. I look forward with eagerness to the publication of the second part of your work in the near future.

Waltair }
28-2-33 }

M. VENKATARANGAYYA PANTULU, M. A.,
Reader, University College of Arts.

The History of Sanskrit Literature written by Pandit Suryanarayana Sastri Garu is a remarkable undertaking. It is the first of its kind in Telugu. He has shown great powers of analysis and critical abilities of high order in writing his book.

He has summed up in a brief compass salient points in the controversies regarding the chronology of the Vedic Literature and the growth of Sanskrit from the point of view of a linguist, a grammarian and a man of letters. He has succeeded in making it possible for students to form conclusions of their own without himself being dogmatic on any matter. The work is planned on an elaborate scale and the first volume has been executed in accordance with the plan. The work is sure to bring deserving credit to the author and also to the University.

బందరు
28-2-33 }

నోబులుకాలేజీ సంస్కృత పండితులగు
బ్ర. శ్రీ. శిష్టా నరసింహశాస్త్రిగారు

బ్ర. శ్రీ..... శాస్త్రిగారి సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్ర ప్రథమభాగ మానంద ముతోఁ జదివితిని. సహృదయ రంజకమైన సద్విమర్శనముతోను స్వతంత్ర పరిశోధ నముతోను మనోహరమగు కై లితోను విలసిల్లుచున్న యీ చరిత్ర మితరచేత భాషల లోనికిఁ బరివర్తితమైనచో నింకను నకల జనోపయోగకర మగునని యాశించు చున్నాను. అపూర్వమైన యీ గ్రంథరాజ మాండ్ర వాగ్దేవి కంఠహారమునకు నాయక మడి యవదగియున్నది.

ముక్తిశర్వరము
4-3-33 }

మ. రా. శ్రీ. జయంతి రామయ్య పంతులుగారు
బి. ఏ. బి. యల్.

బ్ర శ్రీ..... శాస్త్రిగారు రచించిన వైదిక వాఙ్మయ చరిత్రమునందలి పంచమాధ్యాయము చదివినాఁడను. ఇందు ఋగ్వేద స్వరూపము దాని విభాగములు విపులముగా నిరూపింపఁబడినవి ఇంతియకాక యీ వేదసూక్తములఁబట్టి యూహింపఁ దగిన నాఁటి జనులలోని విభాగములు వారి యాచార వ్యవహారములు మొదలగు ననేక విషయములు విమర్శన పూర్వకముగా నిరూపింపఁ బడినవి. ఇందు నిరుక్తము సూత్రములు భాష్యములు మొదలగు వానినేకాక పాశ్చాత్య పండితుల యొక్కయు వారి మార్గము ననుసరించి యీ విషయముల విమర్శించిన శాలింగంధర తిలక ప్రభృతులగు భారతీయ పండితులయొక్కయు వఖిప్రాయములనుగూడ శాస్త్రిగారు విపులముగా సుదాహరించి త్రోడికరించినారు.

“కావున బ్రాహ్మణ షట్త్రియాది వర్ణవ్యవస్థ ఋగ్వేద కాలము కడపట నేర్పడినది గాని మొదటనుండియు నున్నది కాదని చరిత్రకారు లూహించుట యుచిత మనియే తోచుచున్నది.” ఇత్యాది సిద్ధాంతములు తొన్ని పాశ్చాత్య విద్యా సంపర్కములేని కేవల వైదిక విద్వాంసు లామోదింతురని తోచదు. అట్లయినను మిగుల శ్రద్ధతోఁ జెక్కు విషయములు సంగ్రహించి వానిని వైదుష్యముతో విమర్శించి ఫలితమును సర్వాండ్రజన సుగమ మనునట్లు సులభకైలిని గ్రంథ మొనర్చిన శ్రీ కాస్తూరిగారి యుద్యమ మెంతయు జ్ఞాఘ్నము. ఈ గ్రంథ మాండ్రవాణికిఁ గంతాభరణముగా నుండఁదగినదని వా యభిప్రాయము.

శ్రీరస్తు.

ओन्नमः परब्रह्मणे.

సంస్కృత పుష్పాంగు చరిత్ర

ప్రథమ భాగము

వైదిక వాఙ్మయము

ప్రథమాధ్యాయము

గ్రన్థావతారిక

ఓ న్నమ స్సర్వవేదాంతవేద్యాయ పరమాత్మనే ।

వేదేభ్యో వేదదర్శిభ్యో మహర్షిభ్యో నమో నమః ॥

నత్యా గణాధిపం వాణీం కృత్వా చ గురువన్దనం ।

ధ్యాత్వా సూత్రపురాణాది గ్రన్థకర్తృనాం మహామునీన్ ॥

వైదిక లౌకిక సారస్వతతత్వ మహత్త్వ దర్శనాదర్శనం ।

సంస్కృతవాఙ్మయచరితం కరోమి సవిమర్శ మాన్ద్రాభాషాయామ్ ॥

వేదవేదాంగ పీఠాసాది భేదమునను స్ఫుటీతిహాస పురాణాది భేదమునను బహువిధమయ్యు వైదిక లౌకిక భేదమున ద్వివిధమైన యార్య వాఙ్మయము భరత ఖండముపాలిటి మహాభాగ్య నిధియై వైదిక లౌకిక భాషా నిబద్ధమై యలరారుచు నదియే క్రమముగా సంస్కృత వాఙ్మయ మను సామాన్య నామము వహించినది. దీర్ఘాయవగు నొక ప్రతిభాశాలి తన జీవితకాల మంతయు దారవోసినను ససాకల్య ముగాఁ దెలిసికొనఁ దరముగాని యా వాఙ్మయము - అందును విశేషించి వైదిక భాగము పెక్కువేల సంవత్సరములుగా బ్రాహ్మణ సంతతివారిచే నధ్యయనాధ్యాపన

వ్యవహారమునఁ జెక్కు చెదరకుండఁ గంఠస్థముగా రక్షింపఁబడుచు వచ్చుటయే దాని మహిమను వేనోళ్ళఁ జాటుచున్నది. అట్టి విజ్ఞాన నిధానము పరమ పావనము సకలార్థ సాధనమునైన యార్య సారస్వతము తొల్లి చిరకాల మాసేతు హిమాచలము భరత ఖండమున నేకచ్ఛత్రాధిపత్య మొనరించెయి దేశకాల పాత్రముల మార్పులనుబట్టి క్రమముగా షీఞదశకు వచ్చుటచే నీ కాలమున బ్రాహ్మణ జాతి యందు లౌకిక సాహిత్యమునఁ బరిచయము గలవాఁడు నూటి కొకఁడుగాని వేదములు పఠించినవాఁడు వేయింటి కొకఁడుగాని యుండఁడని చెప్పవలసివచ్చినది. ఆహా కాలము ! ఆనంత శక్తిసంపన్నమైన దాని విలాస మెపు డెట్లు పరిణమించునో యెవఁ డెఱుఁగును ?

అయినను సర్వసంపత్సమేతయు సాత్విక చిత్తవృత్తియు నగు భరతమాత యెడనెడ ననార్యుల పోరాటములకును దన పుత్రుల యంతఃకలహములకును విదేశీయుల హేరయుద్ధములకును మతద్వేషుల దురంత హింసలకును అనుకూల శత్రువుల వంచనలకును లోనై పడరాని పాట్లుపడి కలఁత చెంది చెంది వాడి వత్తయై దైర్యస్థైర్యములు ధనరత్న రాసులు చత్రచామరములుఁ గోల్పోయియు నడుమ నడుమ నించించుక సారస్వత సంపదగూడఁ బోగొట్టుకొనియు ఆ వేద వేద్యుని కరుణాకటాక్ష వీక్షణ విశేషముననో వైదికార్యుల సత్సంకల్ప ప్రభావము ననో తనకాణాచి యగు వాఙ్మయ నిధినిమాత్ర మెట్లో రక్షించుకొనుచు వచ్చెననియే మన మిప్పుడు సంతోషింపవలసియున్నది. కావుననే గతిలేని బానిసయై యాఁడబి బాధ సకనకంబడు భరత ఖండమున వేదశాస్త్రాదు లిప్పటికిని, కొనయాపిరితో దేశమున నందందు గానవచ్చుచున్నవి గాని లేకున్న వాని పేరైన లేకుండఁ బోయి యుండునుగదా !

అట్టి వాఙ్మయ సంపదతోఁ గొన్ని వేల సంవత్సరముల క్రిందట నార్యా వర్తమునుండి క్రమముగా దక్షిణా పథమునకు వెడలివచ్చిన యార్యులలోఁ గొందఱి యాంధ్రదేశముఁ జొచ్చి యిందు స్థిరపడి వేదవేదాంగ విజ్ఞాన సుధాధారల నీ దేశమంతయుఁ బావనము గావించిరి. నాటినుండి నేటిదనుక నాంధ్రదేశీయు లగు శ్రోత్రియులవలె సుస్వరముగా శ్రుతిరంజకముగా వేదములు పఠించువారు భరతఖండమున లేరనెడి ఘనత కీ దేశము పాత్రమైనది. ఇప్పటికి నట్టి వేదపాఠకు లిందు కొందఱు కలరుగాని మొత్తముమీద ముఖ్యముగా నాముష్మిక చింతతో వేదాదివిద్య లభ్యసింప బ్రాహ్మణజాతి యిప్పుడు ముప్పాతిక మువ్వీసము దానికి దూరమైనదని చెప్పవలసి వచ్చినపుడు తక్కిన యాంధ్రలోకమునకు వాని

మహత్త్వ మించుకైన గోచరింపకున్నదని వేతే చెప్పనేల? కావున మహర్షులును మహాకవులును దమ విజ్ఞాన సూత్రమున గ్రుచ్చి భారతీదేవి మకుటమున కలంకారముగా సమర్పించిన సంస్కృత వాఙ్మయ దివ్యమాల్యము సుగంధ మింతైన నాఘ్రాణించి యాంధ్రు లానందింతురుగాక యని యాంధ్రభాష నీ సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్ర రచియింప నారంభించుచున్నాను.

ఆర్యులు — వారి మొదటి నివాసము

ఈ గ్రంథమున మొదటిభాగమగు వైదిక వాఙ్మయము నుదంతము తెలిసి కొనుటకు ముందు దాని కాధారభూతులైన ప్రాచీనార్యులను గూర్చియు వారి నివాసాదికమును గూర్చియుఁ గొంత యెరుఁగుట యావశ్యకమేకాని, ప్రత్యేక గ్రంథము కాదగిన యీ విషయమును బ్రాచ్యపాశ్చాత్య పండితులనేకు లనేక విధములఁ జర్చించి సిద్ధాంతీకరించియుండ మరల దానినే విమర్శించి నిర్ణయింపఁబూనుట చర్చితచర్చణమే కాక గ్రంథవిస్తరము కూడనగును గావున నార్యుల యుదంతము నిందు సంగ్రహముగా ముచ్చటెంతము.

ఆర్యశబ్దము ఋగ్వేదమునఁ బెక్కుచోట్లఁ గానవచ్చును.¹ దీనికిఁ బూజ్యులైన విద్వాంసులనియుఁ గర్మానుష్ఠానపరులనియుఁ ద్రైవిధికమైన యుత్తమజాతి వారనియు నీశ్వరపుత్రులనియు నర్థములు కలవు. అట్టి యీ యార్యులెక్కడివారు? ఎప్పటివారు? అను ప్రశ్నలిపుడు చరిత్ర పరిశోధకులను గలఁతపెట్టుచున్న ప్రాచీనచరిత్ర విషయక ప్రశ్నలలో నతిముఖ్యములైనవి. వీనికి నదుత్తరము లిచ్చుటకుఁ దగిన సాధనసామగ్రి మిక్కిలి తక్కువయనుటకుఁ బ్రపంచమందలి యిప్పటి వివిధ జాతులవారి భాషలలోని కతిపయశబ్ద సాదృశ్యమును వారి గ్రంథములలోని కొలఁది గాథలును వారి కొన్ని యాచారములును భూగర్భశాస్త్రమును భూగర్భగత వస్తుపరిశోధన శాస్త్రమును మున్నగునవి యాధారములుగాఁ బరిశీలించి విమర్శించియు, సిద్ధాంతమున వేఱు వేఱు త్రోవలు త్రొక్కిన యాధునిక చరిత్ర కారుల యాశయములే తార్కాణము. ఆర్యుల తొలుతటినివాసస్థాన మేదో యొకటి

1. విశానీ హ్యోర్యాన్. ఋ. 1-51-8;

జ్యోతి శ్చక్రథు రాశ్వాన. ఋ. 1-117-21.

హత్వి దమ్యాన్ ప్రార్యం వర్ణ మావత్. ఋ. 3-34-9.

ఆర్యం త్రైవిధిక వర్ణమ్ సాయణభాష్యము.

ఆర్య ఈశ్వరపుత్రః. నిరు—8-28.

యగును గాని వారు వారూహించినయన్నియును గావు కదా ! కాని, యా చరిత్ర కర్తలందఱును మానసీయులే. అట్టియెడ వారిలో నెవరి మత మౌననము ? ఎవరిది కాదనము ? అయినను, ప్రపంచమందలి సకలవాఙ్మయ పక్షికి ఋగాదివేద వాఙ్మయము శ్రీకారమని యెల్ల ఖండముల వారంగీకరించి యుండఁగా, ఆర్యుల నిజవృత్తాంత మిసుమంతైన దెలియఁజేయ దానికంటె వేఱొకటి యుత్తమప్రమాణము కాఁజాలదనుట సత్యమై యుండఁగా, ఏది వేదవచనప్రామాణ్య మనుసరింపక పైవూఁతమెఱుంగులతోఁ దల యెత్తెనో యట్టి సిద్ధాంత మూహలమిఁదిమేడ యనక తీఱదని కొందఱు తలఁతురు కాని యది సరిగాదు. ఏ మనఁగా ?—విషయమా, బహుపురాతనము మిక్కిలి దురవగాహము. ఉపాయసంపదయా, అత్యల్పము సంశయాస్పదము. అట్టియెడ వాఙ్మయసేవాభిలాషతోఁ జేసిన యెట్టి కృషియైనను సత్యాన్వేషణ తత్పరులగు తరువాతి వారికి మార్గదర్శకమగునే కాని యూరకపోదు. అందుచే నేసిద్ధాంతమైన నేదో యొకవిధముగాఁ బ్రయోజనకారియే కాని యనాదరణీయము కాదు.

ఇక వేదవచన ప్రామాణ్య మందుమా, ఆర్యుల కాలనివాసాదులను దెలుపు వాక్యములు వేదములందైనను విశేషముగా లేవు. ఆయున్నవైన నొకచోట లేవు. అందందు చెదరి పడియున్నను వివిధ సందర్భములలో నున్నయవి ప్రత్యక్షముగాఁ బై విషయములను బోధించినట్లు కానరావు. అయినను వాని నిజార్థము గ్రహింప మన్న నందలిభాష సుఖబోధ్యము గాదు. పైగా వారినాఁటికే యందలి నిజము గోచరింపమిఁగాఁబోలు భాష్యకర్తలు గూడఁ గొన్నికొన్ని వాక్యముల యర్థమును మార్గాంతరముఁ బట్టించియున్నారని కొందఱుచున్నారు. అయినను శ్రమపడి వాని తత్త్వము గ్రహింపమన్నఁ బై విషయముల కాధారములుగాఁ గనవచ్చెడి యాయావాక్యముల సమన్వయైక్యము దుర్బటమగుచున్నది. అందుచేతనే పెక్కుండ్రు చరిత్రకారులార్య నివాసాదికమును వేదవాక్యముల సాహాయ్యమున నిరూపింపఁజాలక పోయిరని యూహింపవలసియున్నది. కాని, యీ పనికి దొరఁకొన్నవారును గొందఱు గలరు. వారిలో నగ్రగణ్యులు లోకమాన్య బాలగంగాధర తిలక పండితులు. వేదప్రమాణ నిరూపితమైన వారి సిద్ధాంతము గూడ సరిగాదని యాధునికులు మఱికొందఱు తలంచుచున్నారు. కావున బహుపురాతన మగుటచే నిదమిత్థమని నిర్ణయింప శక్యముగాకున్న యీ విషయమును గూర్చి వారి వారి యభిప్రాయములు సంగ్రహముగా నుదాహరించుకొనుటయే మన మొదటిపని.

ఐరోపాఖండ వాదము

ఆర్యుల మొట్టమొదటి నివాసస్థాన మైరోపాఖండ మనియు, ఉత్తర ధ్రువ మండల మనియు, ఆర్యావర్తమనియు, మధ్యాసియాఖండ మనియు, నాలుగు వాదములు గలవు. వీనిలో నైరోపావాదము కేవలము స్పృదేశాభిమానముతో బయలు దేరిన దగుటచేతను, దీనిని బలపఱిచెడి హేతువులు సమంజసములు కాకపోవుట చేతను, భారతీయ చరిత్ర కారులు దీనిని గణింపక పోవుట యటుండ సుప్రసిద్ధులైన పాశ్చాత్య పరిశోధకులు కూడ దీని నాదరింప లేదనుట విదితము. ఆర్యుల తొంటి నివాసము జర్మనీ యనియు, తూర్పుయూరపనియు, మధ్యయూరపనియు, ఉత్తరయూరపనియు, స్కాండినేవియా యనియు, ఇంక నేదేదో యనియు నీ వాదమునం దనేక మతములు కలవు.¹ వీని కనుగుణముగా, పుట్టెల సిద్ధాంత మొకటి లేచినది. భూగర్భము త్రవ్విత్రవ్వి తీసిన పుట్టెలలోఁ గొన్ని పొడుగుగా నుండి హైందవుల తలలను బోలియుండుటచే హిందూదేశాధ్యులు యూరపునుండి లేచి వెళ్ళినవారే యని యొక నిర్ణయము. ఆ పుట్టెలలో వెడల్పుగా నున్నవే యార్యుల కపాలము లనియు, ఆ ప్రాచీనార్యు లిప్పటి ప్రాస్సు దేశమున మొదట నివసించిన గాలు లనియు మఱియొక నిర్ణయము. ఆ పొడుగు పుట్టెలవా రిప్పటి జర్మనుల మూలపురుషులే యని యింకొక నిర్ణయము.² యూరపులోని లిథూని యన్ భాష వైదిక సంస్కృతముకంటెను ఆ వెస్తాకంటెను మిక్కిలి ప్రాచీన మైనదిగాఁ గనఁబడుచున్నది గావున, పూత నార్యజాతిలో మొట్టమొదటి శాఖవారు లిథూనియనులే యని తోచుచున్నదని యొక యూహ.³ యూరపులోని యతి ప్రాచీనమైన లిథూనియన్ భాషనుండియే సంస్కృతభాష పుట్టి హిందూదేశము చేరిన దని యొక సిద్ధాంతము.⁴ ఇట్లు తల రెత్తిన సారము లేని యీ వివిధ మతములే మైరోపా వాదము దుర్బలమని చెప్పక చెప్పుచున్నవి. ఇంక రెండవది—

ఉత్తర ధ్రువమండల వాదము

డాక్టరు వారెన్ మొదలగు విదేశీ పండితులు సూచించిన యీ యుత్తర ధ్రువమండల వాదము తిలకుగారి వలన నభివృద్ధికి వచ్చినది. వారు వేదముల

1. Aryan cradle P. 35.
2. Arctic Home P. 15, 16.
3. Aryan cradle.
4. Origin of Aryans P. 20.

యుత్తర నివాసము (Arctic Home in the Vedas) అను పేర నాఝ్యుల మొదటి నివాస ముత్తర ధ్రువమండల మని నిర్ణయించుచు నాంగ్లమున మహా గ్రంథము రచియించిరి. అది యంతయుఁ జదివినవారికిఁగాని దాని గొప్పతనము పూర్తిగా గోచరింపదు కాని, యీ వాదము సమర్థించుటకు వారు చూపిన ప్రధాన ప్రమాణముల యాకార మొకింత గ్రహింతుము.

“భూమండలముయొక్క యుత్తర ధ్రువమునకు సరిగా నుత్తరమున నొక నక్షత్రము కలదు. అదియే ధ్రువనక్షత్రము అది యెప్పుడును గదలక యొక చోటనే యున్నట్లు కనఁబడును. ఉత్తర ధ్రువమువద్దకు వెళ్ళి నిలిచి చూచిన వారి కా నక్షత్రము సరిగా నెత్తిమీద నున్నట్లును, తక్కిన నక్షత్రములు దాని చుట్టును, తలమీది గొడుగువలెను లేక కుమ్మర సారెవలెను గిరగిరఁ దిరుగుచున్నట్లును గన వచ్చును. అచ్చట ఖగోళములో నుత్తరార్ధగోళమే కనఁబడును దక్షిణార్ధగోళ మెప్పుడును మఱుగుపడియే యుండును. అచ్చట సూర్యుఁ డుదయించిన యాఱు నెలలకుఁగాని యస్తమింపఁడు. అస్తమించిన యాఱు మనములకుఁ గాని యుదయింపఁడు. అందుచే నెక్కడ నాఱుమా సము రెడతెగని పగలును, అఱుమాసము రెడతెగని రాత్రియు సంభవించుచుండును. ఆ మహా రాత్రి గతించునపుడు సూర్యుఁడు దక్షిణార్ధ గోళముననుండి యుత్తరార్ధ గోళములోని కుదయించు చున్నట్లు ప్రత్యక్షమగును. ఇట్టి లక్షణములతోఁ గూడిన యుత్తర ధ్రువమే మేరు పర్వతమని ప్రాచీనులు వర్ణించి యున్నారు.

మఱియు సూర్యుఁ డుదయించుటకు ముందు గనిపించు వెలుతు రుషస్సనఁ బడును. అది యుత్తర ధ్రువవాసులకు దీర్ఘరాత్రి యంతరించు సమయమున భూమ్యాకాశములు కలిసినట్లుండు దిక్పక్రమవద్ద (Horizon) కనవచ్చి దాని యంచు చుట్టును, అఱువది గడియల కొకసారి గిట్టునఁ దిరుగుచుండును. క్రమ క్రమముగా వెలుతు రధికమగు చున్నట్లుగా, ఆ యుషస్సులు ముప్పది రోజులు తిరుగు నప్పటికి సూర్యభింబము ప్రత్యక్షమగును. కెప్టెన్ పిమ్ (Captain Pym) అను పండితుఁ డుత్తర ధ్రువమునొద్దఁ గనవచ్చు దివారాత్రములను సంచాకాలము లను వివరించి యచటి సంవత్సరము నిట్లు వర్ణించియున్నాఁడు :— “జనవరి 29 తేదీని మొట్టమొదట వెలుగు కనిపించును. ఇదే యుషాకాంతి. ఇది 47 దినము లుండును. తరువాత మార్చి 16 తేదీని సూర్యభింబ ముదయించును. సెప్టెంబరు 26 తేదీ నస్తమించును. కాని తరువాత 48 రోజుల పాటును సంజవెలుగుండును. తరువాత నవంబరు 13 తేదీ మొదలుగా 76 రోజులు సూర్యసంబంధమైన వెలుతురే

యుండదు. కాని యా రోజులలోఁగూడ, ఉత్తర ధ్రువమునకు సరిగా నెత్తిమీదఁ బసిఁడిరంగు కాంతులను విరివిగా వెదచల్లునట్టి ఆరోరా బోరియాలిస్ (Aurora borealis) అను పెద్ద జ్యోతివలన వెలుతురు సంభవించుచుండును. అట్టి బంగారు కాంతులచేఁ గ్రమ్మఁబడి యుండుటచేతనే మేరువు బంగారుకొండ యను ప్రసిద్ధి గాంచిన దనుట నిజము. ఇది యుత్తర ధ్రువమందువువద్ద నుండు లక్షణము. దీని ప్రాంత ప్రదేశమే యుత్తర ధ్రువమండల మనఁబడును. అది యతి ప్రాచీన కాలమున సమశీతోష్ణమై మనుష్యులు నివసించుట కనుకూలముగా నున్నట్లును, ఆర్యు లా కాలమున నచ్చట నివసించి యున్నట్లును, పిదపఁ గొంతకాలమునకు వచ్చిన హిమప్రళయముచే నా ప్రదేశమంతయు హిమమయము కాఁగా నందు నశింపఁగా మిగిలినవారు దక్షిణదేశములకుఁ జేరినట్లును భూగర్భ శాస్త్రాది పరిశోధనలవలనఁ దెలియుచున్నది. కావున నాద్యం తొంటి నివాస ముత్తర ధ్రువమండల మని విశ్వ సింప నగును."

పై యుత్తరధ్రువలక్షణ వర్ణనలు వేదాదలందు కలవనుట కుదాహరణములు కొన్ని :—

ఉత్తరధ్రువమువద్ద నిలిచి పైకిఁ జూచినవానికి సరిగాఁదన నెత్తిమీద నక్షత్రమండలము బొంగరమువలె గిరగిరఁ దిరుగుచున్నట్లు కనఁబడుననుట యక్కడి లక్షణములలో మిక్కిలి విచిత్రమైనది. దీనిని సమర్థించు ప్రమాణ వచనము లిట్లున్నవి.

"ఇంద్రుఁడు ఇరుసుచే రథచక్రములను వలెనే తనబలకర్మచే భూమ్యా కాశములను గట్టిగాఁ బట్టి యుంచెను."¹

"ఇంద్రుఁ డాకాశమున సూర్యుని లేక ద్యులోకమును స్తంభింపఁ జేసెను."²

ఇంద్రుఁడనేకమలైన తేజస్సులను సారథి రథచక్రములను ద్రిపునట్టే త్రిపుచున్నాఁడు."³

1. యో అక్షణ చక్రియా శచీభి ర్వివృక్త స్తంభ పృథివీ ముత ద్యాం, ఋ. 10-89-4.
2. అవంశే ద్యా మస్తభాయ దృష్ట హంత మారోదనీ, ఋ. 2-15-2.
3. స సూర్యః పర్యురూపరాం నేన్ద్రి వవృత్తాన్ ద్రథేన్ద్ర చక్ర. ఋ. 10-89-2.

పై వాక్యములనుబట్టి చూడఁగా, ఆకాశ మొక స్తంభ మాధారముగా నిలిచి యున్నట్లున్న దనుటచే, ఆ స్తంభముకొన ద్రువనక్షత్రమనియు, అది సరిగా నెత్తి మీఁదనున్న దనియుఁ దెలియవచ్చును. దాని చుట్టును నక్షత్రములు తిరుగుచున్న వనుటచే నాకాశము రథచక్రమువలెనే యాస్తంభాగ్ర మాధారముగా గిరగిరఁ దిరుగు చున్నదనుట సృష్ట మగుచున్నది. మరియు, “నప్తర్నిమండలము మిక్కిలి యెత్తుగానున్న దనియు నది రాత్రి కనిపించును గాని పగలు కనఁబడదనియు,”¹ వర్ణింపఁ బడియుండుటచే, నప్తర్నిమండల ముదయాస్తమయము లెఱుంగదనియు, సరిగా నెత్తిమీఁద నుండునది యెల్లప్పుడును ద్రువనక్షత్రము చుట్టు దిరుగుచునే యుండుననియు విదితమగుచున్నది. ఈ వర్ణన లు తరద్రువమునకు మాత్రమే సరిపడునవి యగుటచే నచ్చటి పూర్వోక్తములైన యాకాశ స్థితిగతులను గన్ను లారఁ జూచినవారో లేక వారివలనఁ గర్ణకర్ణికగా విన్నవారో పైవర్ణనలు చేసి యున్నారనుట నిర్వివాదము గావున నాద్యులు తరద్రువ మండలమున నివసించిన వారని చెప్పవలసి వచ్చుచున్నది.

ఉత్తరద్రువమువద్ద నాఱునెలలు పగలు నాఱునెలలు రాత్రియు సంభవింపు నన్నదానికిఁ బ్రమాణములు;—“ఏది మనకొక సంవత్సరమో, అది దేవతల కొక్క దినము.”² అను తెత్తిరీయ బ్రాహ్మణములోని వాక్యములనుబట్టి దేవతల దినము నందు సగము పగలును సగము రాత్రియుననుట తెల్లమే కావున, ఆ పగటిభాగము మన యాఱుమాసముల యుత్తరాయణమనియు, ఆ రాత్రిభాగము మన యాఱు మాసముల దక్షిణాయనమనియు స్పష్టమగుచునే యున్నది. దీనిని మచుస్మృతిలోని యీ వాక్యము మఱింత ద్రువపఱుచుచున్నది.

“మానవ సంవత్సరము దేవతల కొకపగలు నొకరాత్రియు నగును. అది వాభాగ ముత్తరాయణము. ఆ రాత్రిభాగము దక్షిణాయనము.”³ దీని నింకను మహాభారత మిట్లు తేటపఱుచుచున్నది.

“తేజశ్శాలియైన మహామేరు వుత్తరదిక్కును బ్రకాశింపఁ జేయుచు నున్నది.....ఈ మేరువునకుఁ బ్రతిదినము సూర్యచంద్రులు ప్రదక్షిణము

1. అమీ య ఋతూ నిహితాన ఉచ్చా వ క్తం దదృశ్రే కుహ చిద్ధి వేయుః. ఋ. 1-24-10, తై. అ. ప్రశ్న 1-11.

2. ఏకం వా ఏత ద్దేవానా మహా య త్సం వత్సరం. తై. బ్రా. 3-9-22-1.

3. దై వే రాత్ర్యహనీ వర్షం, ప్రవిభాగ స్తయోః పునః,

అహ స్త త్రోదగయనం, రాత్రి స్నాన్య ధ్దక్షిణాయనం, మను. 1-87.

చేయుచుందురు. నక్షత్రములు దీని చుట్టును దిరుగుచుండును.....ఇచ్చట నున్నవారి యొక పగలు నౌకరాత్రియుఁ గలిసి మన సంవత్సరముతో సమాన మగును.”¹ జ్యోతిశ్శాస్త్ర ప్రమాణమునుబట్టి పైని వర్ణింపఁబడిన మహామేరు వృత్తరధ్రువ మనుటయు, అచ్చటి యాఱుమాసముల పగటిని ఆఱుమాసముల రాత్రిని బ్రాచీనార్యులు చూచిరనుటయు స్పష్టముగదా ! ఇక నుత్తరధ్రువ రూపమైన మహామేరువృద్ధఁ గనవచ్చు సూర్యుని, తైత్తిరీయారణ్యక మెట్లు వర్ణించినదో చూతము

“ఆరోగుఁడు బ్రాజుఁడు పటరుఁడు పతంగుఁడు స్వర్ణరుఁడు జ్యోతిషీమంతుఁడు విభాసుఁడు, ఆను పేళ్లుగల సప్తసూర్యులను లోకహితార్థము ప్రాణికోటి కనుకూలముగా నాకాశ మంతయుఁ బ్రకాశింపఁ జేయుచున్నారు కశ్యపుఁ డనెడివాఁడెనిమిదవ సూర్యుఁడు. అతఁడు మహామేరువు నెన్నఁడును విడువఁడు. ఆ సప్త సూర్యులును జగత్తును బ్రకాశింపఁ జేయుటకై కశ్యపునివల్ల జ్యోతిస్సు పొందుచున్నారు.” ఇందు వర్ణింపఁబడిన సూర్యులను జూచిన సాక్షులుకూడ నీ యనువాక మందే లభించుచున్నారు.

“వత్సపుత్రుఁ డగు పంచకర్ణఋషియు, ప్లక్షపుత్రుఁడగు సప్తకర్ణ ఋషియు ‘మేము సప్త సూర్యులను జూచినాము. కశ్యప సూర్యుఁడు మాకు గురూపదేశము వలన వినవచ్చినవాఁడే కాని యతనిని మేము చూడలేదు. అతఁడున్న మహామేరువును జేర్చుటకు మేము సమర్థులము కాలేదు’ అని చెప్పఁగా గర్గపుత్రుఁడైన ప్రాణత్రాత మహర్షి వారితో నిట్లు పలికెను. ‘ఓ మునులారా ! మహామేరువునఁ బరివర్తమానమగు కశ్యపనామక సూర్యమండలమును నేను గన్నులారఁ జూచితిని. మీరు మహామేరువు నొద్దకు వెళ్లి దాని శిఖర మెన్నఁడును విడువని కశ్యప సూర్యుని సందర్శింపుఁడు’”² అని చెప్పి వారికి మార్గ ముపదేశించెను.

1. ఉదీచీం దీపయ స్నేష దిశం తిష్ఠతి వీర్యవాన్
మహామేరు ర్మహాభాగ శివో బ్రహ్మవిదాం గతిః,.....
ఏనం త్వహ రహ ర్మేరుం సూర్యాచంద్రమసౌ ద్రువం,
ప్రదక్షిణ ముపావృత్య కురుతః కురువందన,
జ్యోతిషి చా వ్య కేషేణ సర్వా జ్ఞానఘ ! సర్వతః
పరియాంతి మహారాజ గిరిరాజం ప్రదక్షిణం.....
బభూవ రాత్రి ర్దివసశ్చ తేషాం సంవత్సరేణైవ
సమావశాలః భార - అరణ్య - 163, 164 అధ్యాయము.

2-8. “ఆరోగో బ్రాజః పటరః పతంగః స్వర్ణరో జ్యోతిషీమాసు విభాసః”
ఇత్యాది — తై. ఆర - 1-7. అనువా.

పై సూర్యవర్ణన ము త్రత్రధ్రవ లక్షణమును గన్నులకుఁ గట్టుచున్నదనుట స్పష్టము గదా ! ఇఁక నార్యు లా ధ్రువలక్షణములను బ్రత్యక్షముగాఁ జూచియున్న వారనుట కాశ్చర్యమేమి ? అయిన నీ విషయమునఁ బ్రత్యక్ష ప్రమాణము జ్యోతి శ్శాస్త్రము గావున సూర్యసిద్ధాంతమున భాస్కరాచార్యు లేమి చెప్పిరో చూతము.

“మేరువు నుత్తరాగ్రముననున్న దేవతలు, రాత్ర్యంతరమున నొక్కమాటు మాత్రమే యుదయించునట్టియు మేషాది రాశివట్కమం దుండునట్టియు సూర్యుని నిరంతరము చూచుచుండురు.”¹ దీనినిబట్టి మేరువువద్ద మేష సంక్రమణమునాఁటి సూర్యోదయము మొదలుగా తులా సంక్రమణమునాఁటి సూర్యాస్తమయము వఱకు నాఱునెలలు విడువని పగ లనియు, తరువాత మరల మేష సంక్రమణము వఱకు నాఱునెలలు విడువని రాత్రి యనియు, ఆ మేరు వుత్తర ధ్రువమే యనియు విదిత మగుచున్నది. ఇట్లబ్బటి యాఱేసి నెలల యహోరాత్రములను బ్రత్యక్షముగాఁ దెలియఁజేయు వాక్యములు బహు పురాతనమైన ఋగ్వేదములోఁ గనరాకపోయినను, ఈ భావము తెలుపు వాక్యములందు లేకపోలేదు. అందు గనవచ్చు దేవయానపద ముత్తరాయణమునకు సమాన మనియు, పితృయాణ పదము దక్షిణాయనమునకు సమాన మనియుఁ దెలియవచ్చును. దేవయానపదము ఋగ్వేదమునఁ బెక్కుచోట్లఁ గనఁబడును.² ‘పితృయాణ’ శబ్ద మిట్లే సరిగా లేదుగాని, ఇది దేవయానముకంటె నితరమైన మృత్యుమార్గమని యొకచోట చున్నది. ఇంతకంటె విస్పష్టముగా, దేవతల మార్గము పితృదేవతల మార్గము నని మఱియొకచోట నున్నది.³ పై వాక్య మున కర్థము వ్రాయుచు సాయణాచార్యులు దేవయాన పితృయాణము లని యర్థము వ్రాసియున్నారు. పై దేవయాన పదము దివాకాలపర మనెడి భావము తెలుపుచున్న ‘ప్రమేపంధా’ యనెడి ఋక్కును⁴ పరిశీలింతము. “నా చేత దేవయాన మార్గములు

1. మేరా మేషాది చక్రార్థే దేవాః వశ్యన్తి భాస్కరం. సకృ దే వోదితం— సూ. ని. 12—87.
2. ఋగ్వే - అంత ర్విద్యాగ్ అధ్వనో దేవయానా వశంధ్రో 1-72-7 ఏనా యాతం పథిభి ర్దేవయానైః. 1-188-6
3. వరం మృత్యో అనువరేహి పంథా యస్తే స్వ ఇతరో దేవయానాత్. 10-18-1 ద్వేప్రమితీ అశృణవం పితృణా మహం దేవానా ముత - 10-88-15. ఋ—
4. ప్ర మే పంథా దేవయానా ఆదృశ న్నమర్థంతో వసుభి రిష్కృతాసః । అభూ దు కేతు రుషసః పురస్తాత్రపతీ చ్యాగా దధి హర్మ్యేశ్యః. 7-78-2.

చూడఁబడుచున్నది. ఎట్టివి? బాధ కలిగింపనట్టివియు, తేజస్సులచే సంస్కరింపఁబడినట్టివియును. ఏమన?— తూర్పున నుషస్సుయొక్క కేతువగు తేజస్సు కనవచ్చుచున్నది. ఆ యుషస్సు మిక్కిలి యేత్రయిన ప్రదేశములనుండి ప్రత్యజ్ఞాభిమై మన కలిముఖముగా వచ్చుచున్నది.” దీనినిబట్టి దేవయాన ముషస్సుతోఁ బ్రారంభ మగుననియు, పితృయాణము చీకటితోఁ బ్రారంభ మగుననియు గ్రహింప నగును. అయితే, ఈ దేవయాన పితృయాణములు మనదేశమునఁ గనవచ్చు దివారాత్రములే యని యేల తలంపరా దనెడి యాశేషము వచ్చునేమో కాని, పై ఋక్కుల కాధారభూతులైన పూర్వ ఋషులును తాము ప్రతిపన్నెండు గంటలకుఁ జూచునట్టి యహోరాత్రములనే యంత గొప్పచేసి, నేను దేవయానము చూచినాను, నేను దేవయాన పితృయాణ మార్గములను విన్నాను’ అనుచు నాశ్చర్యముతోను, అశ్విన్ క్రితోను, ఆట్లు పరికియుఁడరని యూహించినచో, నివి యుత్తర ధ్రువ లక్షణములైన యాఱు మాసముల పగటికిని. ఆఱుమాసముల రాత్రికిని సమానము లని తెలియకపోదు. ఈ భాషము పూర్వోద్భూతములైఁ తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణాది వాక్యముల యర్థములకు సరిపడుచున్నది. ఇవి ఖగోళశాస్త్రమును గణిత శాస్త్రమును బట్టి యిక్కడి ప్రాచీనార్కులు గ్రహించి చెప్పినమాట కాదు. ఏమనఁగా? ఈ శాస్త్రములు యెందును వేదములకుఁ తరువాత వ్యాప్తిచెందినవి గాని వేదకాలమునఁ బ్రబలినవి కావు. ఋగ్వేదాదులందు ఖగోళ జ్ఞానమునకుఁ గొన్ని నిదర్శనములు గనవచ్చుచున్నను, అవి కంటికి గోచరించునవే కాని యూహించి లెక్కవేసి చెప్పినవి కావు. మంత్ర బ్రాహ్మణముల కాలమునఁ బై విషయ మట్టి విజ్ఞానమునఁ గనిపెట్టఁబడినదని విశ్వసించుటకుఁ దగిన యాధారములును గనరావు. అది గాక మన యాశ్చర్యములనుండి కట్టకడపట విడిపోయిన వారగు పారశీకుల మతగ్రంథమగు ‘వెండిదాదు’లోఁ గూడ నీయర్థమిచ్చు వాక్యముండుటఁబట్టి చూడఁగా వీరందఱును దొల్లి యొక్కచోటఁ గలసియున్నతఱిఁ గన్నులారఁ గాంచిన యీ వైచిత్ర్యమును మఱవక తమ గ్రంథములలో వర్తించుకొనియున్నారని తోచకపోదు. అందిట్లున్నది “తైచ ఆయర మైన్యనే యత్ యారే”¹ దీని యర్థమిది—“వారు, ఏది యొక సంవత్సరమో, అది యొకదినముగా భావించుదు.” ఈ వాక్యము తైత్తిరీయబ్రాహ్మణములోని—‘ఏకం వా ఏత ద్వేవానామహః య త్సంవత్సరః’ అను వాక్యమునకు సరియైన దండాన్వయమువలె నున్నది గదా! ఇంకనిట్టి వెన్నో వైవిషయము

దృఢపటుచుటకుఁ దగిన¹ ప్రమాణములుకావు. ఇఁక నుత్తరద్రువమండలమున నెలరోజు లుషస్సు గనవచ్చు ననుటకుఁ బ్రమాణవచనములు కొన్ని —

సంహితలందును బ్రాహ్మణములందును గూడ, ఉషస్సు పెక్కుచోట్ల మిక్కిలి విచిత్రముగా వర్ణింపఁబడినది. అనేకిస్థలముల నిది బహువచనాంతముగా వాడఁబడినది. మఱియు, ఉదయింపఁబోవునది - ఉదయించుచున్నది - ఉదయించినది, అని మూడు భేదములతోను, మూడురంగులతోను వర్ణింపఁబడినది² దీర్ఘ కాల ముందునదిగాను ముప్పదిరోజు లుండునదిగాను నిరూపింపఁబడినది. ఈ యుషస్సును గూర్చి తిలకుపండితులు ప్రత్యేకముగా నొక ప్రకరణము వ్రాసి యున్నారు.³ విశేష విషయములు దానివలనఁ దెలియవచ్చును గావున గ్రంథ విస్తరము గాకుండనిందు కొలఁదిప్రమాణములు మాత్రము గ్రహింతము. 'ఈయుషస్సుదయించి యెంతకాలమైనది? దీని కంతము కనఁబడదే! ముందు పుట్టిన యుషస్సులవలెనే యిదియును వెలుగు కలిగించుచుఁదన వెనుకఁ బుట్టునట్టి తక్కిన యుషస్సులతోఁ జక్కఁగాఁ గలియుచున్నది."⁴ (దీనిచే, ఉషస్సున కసంతత్యము క్రమగుచున్నది. రాబోవునుషస్సులు కూడ దీని ప్రకాశము ననుకరించుచున్నవి. భాష్యము) 'అక్కచెల్లెళ్లయిన ముప్పదిమంది ఉషోదేవతలు సమానమైన ప్రకాశరూపమును ఁరించి విద్యుత్తురుపులవలెఁ గనవచ్చుచు గిరగిరఁ దిరుగుచు బయలుదేరినచోటు చేరుచున్నారు. '(ఉషస్సులు) ఈ దినమునను బరస్పరము సమానములే. ఆట్లే రేపుచు బరస్పరము సమానములే. ఇట్లేకరూపములయిన యుషస్సులు పరిశుద్ధములు. ఇవి యత్యంత మాయతమును తమోనివారకుండగు సూర్యునిస్థానమునగు మేరువలయమును (ప్రతిఃనము) సేవించుచున్నవి. (ఇవి సూర్యునికి) ముందు ముప్పదియోజనముల దూరమునఁ బుట్టుచున్నవి. పీనిలో

1. ఉషసే స్వాహా వృష్టి చై స్వా హోదివ్యతే స్వాహోద్యతే స్వా హోదితాయ స్వాహా. తై సం. 7-2-20. తిలకః దాసు చిత్రాః-ము ౧-19-9.

2. Arctic Home. cha V.

3 కియత్యా య త్సమయా భవాతి యావ్యూషు ర్యాశ్చమానం వ్యుచ్చాన్, అనుపూర్వాః శృవతే వావశానా వ్రదీధ్యానా తోషమన్యాభి రేతి. ము. 1-113-10

4. త్రిగోళ తస్విసార ఉపయన్తి నిష్కృతగో సమానం కేమంప్రతి ముఖ్యమానాః ఋతుగో నవ్యతే కవయః ప్రజానశీర్మధ్యే చృవ్రసః పరియన్తి భాస్వతీ. తై. సం. 4-8-11.

నొక్కొక్కటియు (ఏకైక భూభాగవర్తులకు) తత్కాలమందే గమనాగమనాది రూపమైన ప్రజ్ఞను నిర్వహించుచున్నవి.¹

‘సదృశీ రద్య’యను ఋక్కునకుఁ బై యర్థము వచ్చునట్లు సాయణాచార్యులవారు భాష్యము వ్రాయుచు, ఉషఃకాల పరిమితిని ప్రతిదినసూర్యగతిని యోజనశబ్దార్థమును నిర్ణయించుచు, సర్వదేశములవారికి నొక్కదినమందే యుషస్సు గనఁబడును గావునఁ బ్రదేశభాహుళ్యమునుబట్టి యుషస్సులనెడి బహువచనము యుక్తమగుచున్న దనుచు నింకనుగొన్ని విశేషములు వివరించియున్నారు. తిలకుగారీఋక్కు నుదాహరించుచు “ఇంతకు మున్నెవ్వరును దీని భావము తృప్తికరముగా వెల్లడించియుండలేదు. సూర్యనిముందు ముప్పదియోజనముల దూరమున నుషస్సులు వెలుగుచున్న వనెడిసాయణవచనము మిక్కిలి సరసముగా నున్నది. కాని సాయణులు యోజనశబ్దమునకు సరియైన యర్థము వ్రాయలేదు. వ్రాసినయర్థము జ్యోతిర్గణితమునకు విరుద్ధముగా నున్నది. పాశ్చాత్యు లీపదమునకు వ్రాసిన యర్థములైనను బొసఁగవు.’ అనుచు ఋగర్థ మిట్లు వ్రాసిరి.

‘ఉషస్సులు నేడున్నట్లే రేపు నుండును. అవి వరుణదేవుని నివాసమునఁ జాలకాలము వసియించును. అవి పరిశుద్ధములు. అవి యొకదాని వెనుక నొకటి వలయాకారముగా ముప్పదియోజనములు తిరుగును. అట్లు తిరుగు ప్రతి యుషస్సును మొదట బయలుదేరిన స్థలమును మరలఁ జేరును.”²

ఇందు. పరియన్తయను క్రియకు గుండ్రముగాఁ దిరుగుచున్న వనియు, క్రతుశబ్దమునకు యధాస్థానమనియు, యోజనశబ్దమున కొకరోజునఁ దిరుగ, దగిన దూరమనియు నర్థములు వ్రాసిరి. యోజన శబ్దమున కీయర్థమును సాయణులెవ్వరను వ్రాయలేదు. పాశ్చాత్యపండితు లెవరును కూడ నిట్లు వ్రాయలేదు. కాని పూర్వోదాహృత ప్రమాణవచనములను బట్టియు సందర్భమును బట్టియు నితర ఋక్కులలోని పదాదిశబ్దములను బట్టియు తిలకపండితు లీ యర్థము సాధించిరి. దీని యాచిత్యమునకు విద్యల్లోకమే ప్రమాణము. ఈ సందర్భమున సద్యశ్శబ్దమున కొకయర్థము నాకు స్ఫురించినది, అది యీ వాదమున కుచితమగునేని పండితలోక మాదరించుఁగాక. అప్పుడు చతుర్థపాద తాత్పర్య మిట్లుండును.

1. సదృశీ రద్య సదృశీ రిదు శ్లో దీర్ఘం సచంతే వరుణస్య ధామ, ఆనవద్యా స్త్రీం శతం యోజనా న్యేకైకా క్రతుం పరియన్తి సద్యః. ఋ. 1-518-8.

2. Arctic Home P. 103.

‘(ఉషస్సులు) ఒక దినమం దొకటి చొప్పునఁ దిరుగుచు మొదట బయలుదేరిన స్థలముఁ జేరును’ సదృశ్యబ్దమున కొక దినమం దనెడి యర్థము నిరుక్త సమ్మత మగును. ఇంక నీ విషయమును సమర్థింప నుదాహరింపఁబడిన యుషోవర్ణనము లనేకములు కలవుగాని యందు రెండు మాత్రము గ్రహింతుము.

‘బ్రహ్మ యీ పరిదృశ్యమానమైన జగత్తు నైదుగు రుషో దేవతలతో నిర్మించెను. వారిలో నొక్కొక్కరి కైదుగురు చొప్పునఁ జెల్లెండ్రను గలిగించెను.’¹

మొదటి యైదుగురును వారి సోదరు లిరువది యైదుగురును గలిసి ముప్పది మంది యగుచున్నారు. అనఁగా నుత్తరధ్రువ ప్రాంతమున విడువకుండఁగా ముప్పది దినములలోఁ గనవచ్చు నుషస్సులు వీరే యనుట విదితము. మఱియు, ‘ఉషోదేవీ! భర్త సమీపమున సంచరించు పతివ్రతవలెనే జారుడై రాత్రితోఁ గలిసియున్న నీ ప్రియుఁడగు సూర్యునియెడ సంచరించుచు, నతని విడువక యింకను నీవు కనఁబడుచునే యున్నావు. (అనఁగా దుష్టజీలుఁడైన పతిని సాధ్యి యెట్లు విడువదో యట్లే నీవును సూర్యుని విడువకున్నా వని భావము) అందుచే సూర్యుఁ డుదయించుచుండ నతని (ప్రాచీనం) ముందు ప్రదేశమున నేవి యుదయించుచున్నవో, ఆ నీ తేజస్సులే (ఆహాని) యింక ననేకము లున్నవి.’²

పై సాయణభాష్య తాత్పర్యము తిలకించిన తిలకపండితులు ‘ఆహాని’ యను దానికి దినము లర్థము చెప్పి యా రోజు లింక ననేకము లున్నవని చెప్పుట సమం జన మని యభిప్రాయ మిచ్చిరి. ఈ మార్పుగూడ సందర్భోచితమై యుత్తరధ్రువ వాదమును బలపఱచుచున్నదని చెప్పవచ్చును.

ఉత్తర ధ్రువమునకును దానికిఁ గిందుగా నుండు ధ్రువరేఖకును నడుమ నుండు భూభాగ ముత్తర ధ్రువమండల మనఁబడును. అచ్చట ధ్రువనక్షత్రము సరిగా నెత్తిపీఁడ నుండక ప్రక్కగాఁ గనిపించును. సూర్యునియుదయాస్తమయ ములందును మార్పులు గనవచ్చును. అప్పటి సంవత్సరలక్షణ మందలి భిన్నభిన్న ప్రదేశములనుబట్టి మాఱుచుండును. అనఁగా, దీర్ఘరాత్రి - రాత్రి యెక్కువ

1. వజ్రాభి ర్ధాతా విదధా విదం య త్రాసాగ్ స్వస్త్వా రజనయ త్పశ్చ వజ్రా. తె. సం. 4-3-11.

2. తా నీ దహాని బహులా వ్యాసవ్యా ప్రాచీన ముదితా సూర్యవ్య, యతః పరివార ఇ వాచర మ్మృషో దదృశే న పున ర్వా తీవ. ఋ. 7-76-8.

పగలతక్కువయగు దివారాత్రములు, పగలెక్కువ - రాత్రి తక్కువయగు దివారాత్రములు, దీర్ఘ దివసము - అనుక్రమమున సంవత్సర చక్రము తిరుగుచుండును. దీర్ఘరాత్రి దీర్ఘ దివసముల తగ్గుదలనుబట్టి క్రమముగా, అహోరాత్ర క్రమముగఁ మాసములు. ఏడు - ఎనిమిది - తొమ్మిది - పది - పదకొండు. ఆగును. ఈ మాసస్థితికిఁదగినట్లు, ఉషఃకాలపరిమితియు క్షీణించుచుండును.

ఆ మండలమున నందందు నివసించువారి సంవత్సరములు సూర్యరశ్మి గల మాసములకే సంబంధించినట్లును, అట్టి సంవత్సరములలోఁ జేయు క్రతువులు వార్షిక సత్రములనఁబడుచు వచ్చినట్లును, ఆ యజ్ఞములు చేయువాడు - నవగ్యులు - దశగ్యులు - అనుపేళ్లఁ బరగినట్లును, వేదములవలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది.¹ ఈ విషయములన్నియు నిందు వివరించుట ప్రకృతముగాదు కావునఁ బ్రధాన విషయమునకు సంబంధించిన దీర్ఘరాత్రి వర్తనము లొకటి రెండు చూతము.

‘అదితీ! మిత్రావరుణులారా! మీయేడ నపరాధము చేసినాము. అయినను మాపై దయ యుంచి రక్షింపుడు ఇంద్రా! విస్తీర్ణమును భయరహితమునైన నీ తేజస్సును మేము పొందెదముగాక, గాఢాంధకారయుక్తములైన దీర్ఘరాత్రులు మా కెదురుగా వ్యాపింప కుండుఁగాక.’²

“చిత్రావనూ! సుఖముగా నీపారమును బొందనిమ్ము. రాత్రియే చిత్రావనువు.....దీనికై పురాతన కాలమందు బ్రాహ్మణులు భయపడిరి.³

‘దేని యావలియొద్దు కనవచ్చుటలేదో, అట్టిరాత్రియందు చరాచర ప్రపంచ మంతయు విభజింపరాక యేకాకారముగా నున్నది. ఓ రాత్రీ! మేము విపత్తు లేమియు లేకుండ నీ పారము పొందెదము గాక. ఓ దేవీ! నీ యావలియొద్దు చేరెదము గాక.’⁴

1. ఋ 9-114-3, 5-45-9, 1-164-2, 1-39-6. 3-89-5. మొదలై నవి.

2. అదితే మిత్ర వరుణోత మృశయ ద్యౌ వయం చక్రమా కచ్చి దాగః! ఉర్యశ్యా మభయం జ్యోతి రింద్ర మానో దీర్ఘా అభివశ స్తమిప్రాః ఋ. 2-27-14.

3. చిత్రావసో న్యస్తితేపార మశీయ....రాత్రి నైవచిత్రావసు రపువ్యైవ వా ఏతన్వైపురా బ్రాహ్మణా అభై షు ర్యువ్యస్తే మేవా వరుణే. తై. సం. 1-5-5, 7.

4. న యస్యాః పారం దదృశే న యోయు వద్విశ్వ మస్యాం నివిశేయ తేజః! అరిష్టా నస్త ఉర్వి తమన్వస్తే పార మశీమహి పారమశీమహి. అథ. 19-47-2.

‘మేము, ఒక్కొక్క రాత్రినే చూచువారమై మా బిడ్డలతో నీ దీర్ఘరాత్రిని దాటెదముగాక. నావ లేనివారు గంభీరమైన సముద్రాదికమునువలెనే మా శత్రువు లీ రాత్రిని దాటఁ జాలరు.¹

అబ్బా! ఏమిభయము! ఎంత పరితాపము? ఈ రాత్రి కంతమున్నదా? ఎప్పటికైనఁ దెల్లవాఱునా? మా పిల్లలును మేమును బ్రతికి బయటఁ బడుదుమా? అనిపించి దేవతలకు మ్రొక్కించి ప్రాచీనార్యులను భయసాగరమున ముంచిన యా దీర్ఘరాత్రి యుత్తర ధ్రువమందలి భయంకర రాత్రి యగునుగాని, కొన్ని గంటల మాత్ర ముండునట్టి భరతఖండ రాత్రి యగునా? ఇక నితర ప్రమాణములు కొన్ని—

పారసీకుల మత గ్రంథములందును గ్రీకులు మొదలగువారి పూర్వగ్రంథము లందును ఋగ్వేదాదులలోని యుత్తర ధ్రువప్రాంత వర్ణనలకు సరివచ్చు వర్ణనము లనేకములు కలవు. అవి యన్నియు, తిలకుగారి గ్రంథమునఁ జూడనగును. వానిలో నొకటి యిం దుదాహరింతును. ఇది హిమప్రళయము లేక జలప్రళయము నకు సంబంధించిన గాథ—

“ఒకనాటి యుదయమున మనువునకుఁ జేతులు కడుగుకొనుట కొకరు నీ కిచ్చిరి. అతఁడు హస్తప్రక్షాళనము చేయుచుండఁగా నొక చేపపిల్ల యా నీళ్ళ నుండి యతని చేతిలోఁ బడి ‘అయ్యా! నన్ను రక్షింపుము తరువాత నిన్ను నేను రక్షింతు’ ననెను. ఎట్లు రక్షింతువని యతఁ డడుగ ప్రజానాశకమైన జల ప్రళయమునుండి నిన్ను రక్షింతునని యది పలికెను. నిన్ను నే నెట్లు రక్షింతునని మరల నడుగ నది యిట్లనియె.

‘మే మెన్నాళ్లు చిన్నపిల్లలముగా నుందుమో. అన్నాళ్లును భయమే సంభవించుచుండును. ఏ మనఁగా? చేప చేపనే తినును. అందుచే న న్నొక నీళ్ళ కుండలోఁ బెట్టుము. ఆ కుండ నాకుఁ జాల నపుడు పెద్ద నీళ్ళగొయ్యిలోని దానిలో విడిచిపెట్టుము. ఆ గొయ్యి మించునట్లు నేను బెరిగినంతనే నన్ను దీసికొనిపోయి సముద్రములో విడిచిపెట్టుము. అప్పుడు నేను హాని లేకుండఁ జక్కఁగా వర్తిల్లుదును. ముం చొకానొక సంవత్సరము పెద్ద వఱద వచ్చును. అపు డొక నావయెక్కి నా వద్దకు రమ్ము. నేను వఱద దాటించి నిన్నుఁ గాపాడుదును’ మనువు మత్యము

1. రాత్రిం రాత్రి మరివృత్త స్తరేమ తన్వా వయః। గంభీర మప్లవా ఇవ న తరేయు రరాశయః, అథ. 19-50-8.

చెప్పినట్లు చేసెను. అది చెప్పినట్లే యొకయేడు వఱదయు వచ్చెను. మనువు నావయెక్కి యా మత్స్యమునొద్దకు వెళ్ళెను. ఆ యుషము నావను సమీపించెను. మనువు దాని నోటికి నావత్రాడందిచ్చెను. అది యాత్రాడు నోటబట్టుకొని యుత్తరగిరి వైపు నావను లాగుకొనివచ్చి (గిరిని జేరి) ఈ చెట్టునకు నావకట్టి పెట్టుము. ఈ ప్రవాహము తగ్గినపిదపఁ గ్రిందికి దిగుమని చెప్పెను. మనువుట్లే చేసెను. అందుచేతనే యుత్తరగిరికి మనువు సవసర్పజనుని పేరువచ్చినది. ఆ వఱదలో సర్వప్రజలు నశించిరి మను చొక్కఁడు మాత్రమే మిగిలెను. అందుచే నతఁడు ప్రజాకాముడై పాకయజ్ఞము చేసెను. దానివలన నొకసంవత్సరమున కొక స్త్రీ యుదయించెను." శతపథ బ్రాహ్మణము.¹ ఈ కథయే, అథర్వవేదమునఁ గూడఁ గలదు.² ఇదియే పారశీకుల 'వెండి'యులు అను మత గ్రంథములోఁగూడ నున్నది.³ ఇందలి జలప్రళయ మందు కూడ ప్రళయ మనఁబడినది. ఇందలి మను వండు యిమ యనురాజుగా నుండెను. మనువు వివస్వతుని పుత్రుఁడు 'యిమ' వివంఘతుని పుత్రుఁడు. దీనినిబట్టి యిద్దఱును వైవస్వతులగు చున్నారు. ఇందు మత్స్యము రక్షణోపాయము చెప్పెను. అందు అహారామజ్ఞాయను దైవము రక్షణోపాయము చెప్పెను. ఈ కథలయొక్క పోలికనుబట్టి యీ రెండార్యశాఖల వారును దొల్లి యొకచోట నివసించియుండురని చెప్పవచ్చును గదా! ఇఁక నట్టిస్థల మేది యనుటకిది వఱకుఁ జూపినవాని కుపోద్బలకముగా, పారసీక గ్రంథములలోని మఱికొన్ని వాక్యము లాలోకింతము.

అహారామజ్ఞాయను పారసీకుల దేవుఁడు, ఐర్యనవైజో - సుగ్ధ - మోరు హ ప్రపిందు - రంఘ - మొదలగు పదునాఱు దేశములను మానవ - నివాసయోగ్య ములనుగా నిర్మించెననియు, అందు ఐర్యనవైజో సర్వర్గమనియు వెందిదాదులో వర్ణింపఁబడినది. ఇందు, ఏడుమాసములు వేసవియు, అయిదుమాసములు చలియు నుండునని 'బుందహిష్' అను గ్రంథము చెప్పుచున్నది. పది మాసములు వేస వియు రెండుమాసములు చలియునుండునని 'అవెస్తా' చెప్పుచున్నది. ఈ భేదములు ఋగ్వేదములోని సప్తమాస, దశమాస సంవత్సరములకు సరిపడుచున్నవి. దీనిని బట్టి ఐర్యనవైజో యనునది, ఉత్తరద్రువమండలమే యనియు, "ఐర్యన=ఆర్యుల

1. 'మనవేహవై ప్రాతః—' ఇత్యాది-శత-బ్రా-కాం. 1. అధ్య. 8. బ్రా. 2. మం. 1-12.

2. 14-39 - 7, 8, అథర్వ—

3. వెందిరాద్ 2. అధ్య.

యొక్క, వైజో = బీజము, విత్తనము, అనగా మూలస్థానము "అనెడి వ్యుత్పత్త్యర్థమును బట్టి యిది యార్యుల నివాసస్థానమనియు విశదమగుచున్నది. ఇకనో, ఐర్యనవైజో యొక్కదనెడి విషయమున బహువాదములు గలవు. వాని నెల్ల తిలకుపండితులు ఖండించి, అది యుత్తర ద్రువమండలమేయని నిర్ధారణ చేసి యున్నారు. కావున నీచ దీనిని విడిచి మూడవవాదము గ్రహింతము.

ఆర్యా వర్తవాదము

ఆర్యుల జన్మభూమి యార్యావర్త మనెడి వాదము గూడఁ బ్రాచీనమైనదే కాని నేటిదిగాదు. స్వదేశమందలి యభిమానముచే భారతీయులే యిట్లు చెప్పుచున్నారనుటకు పీలులేకుండఁ బాశ్చాత్యపండితులు కొందఱు తీయభిప్రాయము నెడనెడ వెల్లడించు చుండుటయే యందలి విశేషము. ఋగ్వేదమందు వర్ణింపఁబడిన సప్తసింధువులు (నదులు) ప్రవహించినట్టి దేశమే యార్యుల జన్మభూమియనియు, అదే యార్యావర్తమనియు నిందలి సారాంశము. ఈ వాదమును సమర్థించుటకును, ఉత్తర ద్రువవాదమును ఖండించుటకును, ఆర్యుల యాదిమ నివాసమునుగూర్చి ప్రాచ్యపాశ్చాత్య పండితులు చర్చించి వ్రాసిన చరిత్ర గ్రంథములలోని కొన్ని విమర్శన వాక్యములను, భూగర్భ భూగోళాది శాస్త్రజ్ఞుల యాచారను ఋగ్వేదాదులలోని కొన్ని మాటలతో సరిపుచ్చి సమన్వయించుచు, కలకత్తా విశ్వవిద్యాలయ చరిత్రాధ్యాపకులగు అవినాశ చంద్రదాసుగారు 'ఋగ్వేదీయ హిందూదేశము' (Rig- Vedic India) అనుపేర నొక పెద్దగ్రంథము నాంగ్లమున రచించి. 1921 లోఁ ప్రకటించిరి. అందలిచర్చ యంతయు సంగ్రహముగానైన మన మిందు గ్రహించుట కవకాశము లేదు. కావలసిన వారాగ్రంథమును జూతురుగావున నుత్తరద్రువ వాదమును నిరాకరించుటకు వారెత్తుకొనినవానిలో నతిముఖ్యములైన కొన్ని విషయములను మాత్రము మనము గైకొని పరికింతము.

"ఇతర నదులన్నిటిలోను మిక్కిలి పవిత్రమైన సరస్వతీనది పర్వతముల నుండి సముద్రమువఱకుఁ బ్రవహించుచున్నది.¹ అనెడి ఋగ్వేద వచనమునుబట్టి యీ జుక్కు పుట్టినకాలమున సరస్వతీనది సముద్రములోఁ గలియుచున్న దనుట తెల్లము. కాని యది యిప్పుడు సముద్రములోఁ బడుటలేదు సరిగదా పైగా రాజపుతానా యెడారిలోని యిసుకడిబ్బలలో నంతరించి పోయినది. అక్కడికి సముద్ర

1. ఏకా చేతత్ సరస్వతీ నదీనాం శుచి ర్యాతీ గిరిభ్య ఆ సముద్రాత్. ఋ. 7-95-2.

మిప్పుడు కొన్నివందల మైళ్లదూరమునఁ గానిలేదు. కావున సరస్వతీనది యఁగి పోయిన రాజపుతానాయెడారి బహుప్రాచీనకాలమున సముద్రమై యుండునని తెలియ వచ్చుచున్నది. మరియు, ప్రాచీన హైందవార్యులు నాలుగు సముద్రము లెఱిగి నట్లును, ఆర్యపణిజాలు సముద్రముపై నొకాయానము చేసినట్లును ఋగ్వేదమునఁ బెక్కుచోట్లఁ గనవచ్చుచున్నది.¹ వారు నివసించు భూభాగమున సప్తసింధువులు (నదులు) ప్రవహించుచున్నట్లును, అందుచే నది సప్తసింధుదేశ మయినట్లును, అదియే యార్యావర్తనామము చెందినట్లును ఋగ్వేదములోని కొన్ని వర్ణనల వలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది.² ఈ సప్తసింధువే పారశీకుల జెండవెస్త్రాలో 'హప్తహిందు'గాఁ బేర్కొనఁబడినది.

ఋగ్వేదీయార్యులు సప్తసింధుదేశము దాటి యావలిదేశము నెఱిగినట్లు కనఁబడదు. అందుచే వారికిఁ దెలిసినట్లు వర్ణింపఁబడిన నాలుగు సముద్రము లీ యార్యావర్తభూమికి నాలుగు సరిహద్దులుగా నుండవలసియున్నది. భూగర్భకాస్త్రమునుబట్టి చేసిన పరిశోధనవలన సప్తసింధుదేశము చతుస్సముద్ర పరివేష్టితమని తేలినది. ఈ దేశము ఋగ్వేదీ యార్యులు నివసించుకాలమున మిక్కిలి హిమ ప్రాయమై యున్నట్లుగా ఋగ్వేదమువల్లను, పరిశోధనవల్లను గూడఁ దెలియవచ్చుచున్నది. కాని యీ కాలమున దీని సరిహద్దులగు సముద్రములు కానరావు. అవి యతి ప్రాచీనకాలమున భూకంపాద్యుపద్రములవలన మఱుగఁపడిపోయినవి. ఆ సముద్రప్రదేశములు మెట్టలయిపోయినవి. అంత మాత్రమున నార్యులు సముద్రమే యెఱుఁగరనియు ఋగ్వేదములలో వర్ణింపఁబడిన సముద్రము మనము చూచుచున్న సముద్రమువంటిది గాదనియు, అది మిక్కిలి లోఁతునీటితో నున్న నదిలోని పెద్ద మడుఁగనియుఁ బాశ్చాత్యులు కొందఱు చెప్పినమాట సరిగాదు. వైదికార్యులనాటి దేశపరిస్థితులును ఆ నాటి సరిహద్దులును అప్పటి శీతోష్ణస్థితియు మాటి యెన్నోవేల సంవత్సరములైనది. అయినను, ఆ చిహ్నములు ఋగ్వేదమువల్లను భూగర్భ పరిశోధనవల్లను సత్యములని తెలియుచున్నది. కావున ఋగ్వేదీయార్యుల తొలుతటి నివాసము సప్తసింధుదేశ మనుట ధ్రువము. ఉత్తర ధ్రువమండలముగాని, యితర ఖండములు గాని కావు," అనుచు బహువిధ ప్రమాణము లుదాహరించుచు నార్యా

1. 'రాయః సముద్రాం శృతురోఽన్యభ్యః' 'సోమవిశ్వతః' ఇత్యాది ఋ. 9-38-6, 10-47-2, 1-48-3- 1-58-2, 1-116-8, 4-55-6, 5-35-6, 7-88-8.

2. 'ఇమం మేగం గే—' ఇత్యాది—10-73-5, 6; 1-32-12, 4-38-1.

వర్తవాదమును సమర్థించి, తిలకుగారు చూపిన ప్రమాణముల నీ క్రింది విధముగా ఖండించిరి.¹

2¹ "నక్షత్రమండల మధ్యముగా, కుమ్మరసారెవలె, దిరుగుట యుత్తర ధ్రువ లక్షణమైనట్లును, ఆది ఋగ్వేదవర్ణనలకు సరిపడుచున్నట్లును, తిలకుగారు చెప్పినది సరిగాదు. ఋగ్వేదములలో నది రథచక్రమువలె, దిరుగుచున్నట్లు వర్ణింపఁబడినది. ఆఱునెలల పగటిని; ఆఱునెలల చీకఁటిని దెలుపుపర్ణనలు ఋగ్వేదమున లేవని తిలకుగారే యంగీకరించిరి. ఉత్తర ధ్రువమున సూర్యుఁడు దక్షిణ దిక్కున నుదయించుచున్నట్లు గోచరించును గావున, ఉషస్సుకూడ దక్షిణదిక్కునందే యుదయించునట్లు గోచరింపవలెనుగాని ఋగ్వేదములో నది తూర్పున నుదయించుచున్నట్లు వర్ణింపఁబడినది. అందుచే ఋగ్వేదములోని యుషోవర్ణన లుత్తర ధ్రువ వాదమున కుపకరింపవు. ఈ విషయ మొక్కటియే తిలకుగారిని సమాధానపఱిచి వారి యుత్తర ధ్రువవాదము వదలుకొనునట్లు చేయుటకుఁ జాలియున్నది. మఱియు నెందినము లేడతెగనియుషస్సు ఋగ్వేదవర్ణనలలోఁ గనరాదు. 'వెండిదాద్'లోని ఐర్యనవైజో తిలకుగారు తలంచినట్లుగా నుత్తర ధ్రువములోనిది గాదు. కావున నుత్తర ధ్రువవాదము సరిగాదు. ఆర్యుల మొదటి నివాస మార్యావర్తమే" అనుచు తిలకుగారు చూపిన వివిధ ప్రమాణములను విమర్శించుచు నెంతో వ్రాసిరి. మఱియు తిలకుగారుదాహరించిన మనుమత్స్య కథను వీరుగూడ లేవనెత్తి చరిత్రలో ముఖ్యమైన హిమప్రళయ వృత్తాంతము ఋగ్వేదమున వర్ణితము కాలేదనియు, అర్వాచీనమైన శతపథ బ్రాహ్మణములోని యీ కథ నుత్తరధ్రువమునకు సరివొప్పుట యాక్రమముగా లేదనియుఁ జెప్పుచు, భూకంపాదులవలన రాజపుతానా సమద్రము పైకి లేవఁగావచ్చిన జలప్రళయమునకు సప్తసింధుదేశము పొల్పడినపుడు మనువు ప్రాణ సంరక్షణార్థ ముత్తరగిరికిఁ జేరెననుట సమచితముగా సమన్వయించుచున్నదని సమర్థించిరి. ఇది యిట్లుండ—

1. పూర్వోక్తవిషయమును, చెప్పఁబోవు నుత్తర ధ్రువవాద ఖండన విషయమును దాసుగారి ఋగ్వేదీయ హిందూదేశములోని వివిధ ప్రకరణములనుండి సంగ్రహింపఁబడినవి. వివరము లాగ్రంథమునఁ జూడవగును.
2. ఇందు దాహరింపవలసిన ప్రమాణవచనములుత్తర ధ్రువవాద సందర్భమున వెనుక నుదాహరింపఁబడినవి.

దాసుగారి గ్రంథము మాడ్కి నుత్తరద్రువవాదమును. 'వేద భూమి' యను నాంధ్రగ్రంథముగూడ నిరసించుచున్నది.¹ ఇంతకు మున్నుదాహరించిన మను మత్య కథయందలి 'ఉత్తరగిరి' ప్రయోగమునుబట్టి "ఉత్తరద్రువవాసులు ప్రళయాంతరము దక్షిణముగా వచ్చుచు, దమకు దక్షిణదిక్కున నున్న హిమగిరి నుత్తరగిరియనుట సంభవింపదు కావున, నార్యావర్తమునుండి యుత్తర ద్రువమునకు వలసవెళ్లి యొకశాఖవారు కొంతకాలమచ్చట నివసించి ప్రళయము వచ్చినపుడు తిరిగి తమ జన్మభూమియగు నార్యావర్తమునకు వచ్చుచు, దమకు బూర్యమభ్యస్తమయిన రీతిని హిమాలయము నుత్తరగిరియని పిలిచి యుందురు. అట్లు కానిచోఁ గ్రోతగా వచ్చువారు తమకు దక్షిణముగా నున్న హిమగిరి నుత్తరగిరియని పిలుచుట కేవల మసంభవము" అని యీ గ్రంథమొక యాశ్లేపము చేసియున్నది. కాని యిది యసంగతము. ఉత్తరద్రువమునకు వలసవెళ్లి నవారే మరలఁ దిరిగివచ్చి రనుటకు వీలులేదు. వారి సంతతివారికి హిమగిరి యుత్తరగిరియనెడి యభ్యాస ముండుట కంత కంచెను వీలు కనఁబడదు. కాక యెవరయినను దమకు దక్షిణముగా నున్న కొంత నుత్తరగిరియనుట యుక్తియుక్తమే కాదు. కావున హిమగిరికి దక్షిణభాగమున నివసించిన యార్యసంతతిమహర్షులు తమ ప్రాచీన గురుపరంపర నుండి కర్తాకర్తృకగా వచ్చుచున్న యాగాధను శతపథబ్రాహ్మణమున సమకూర్చుచు, మనువు విపత్సముద్రమును సముద్రమును దాటి యీ యుత్తరగిరిని జేరెనని చేతితోఁజూపుచు బ్రయోగించినట్లుగా 'వీతముత్తరగిరి' అని ప్రయోగించి యుండు రనుట సంభావ్యమగును గాని యార్యావర్తార్య లుత్తరద్రువము చూచుటకు వెళ్లి వచ్చుచు నిట్లు ప్రయోగించి యుండురనుట యర్హము కాదు. అయినను ఋగ్వేదాదులలోని యుత్తరద్రువలక్షణ వర్ణనలను సమర్థించుటకై యార్యులు కొంత కాలమైన నుత్తరద్రువమండలమున వసించిరని యంగీకరించుచున్న యీ గ్రంథ మందలి పై యాశ్లేపము కూడ ముదావహమే యగుచున్నది. ఇంక నాల్గవవాద మును గూడ నించుక యవలోకింతము.

మధ్యాసియా ఖండవాదము

ఈ వాదమును 1820 లో, జే. జి. రోడ్ అను పాశ్చాత్య విమర్శకుఁడారంభించెను. వెండిదాడులోని ప్రథమ ప్రకరణమునఁ దెలియవచ్చు భూగోళ పరిస్థితిని

1. అచ్యుతుని వెంకటా చలపతిరావుగారి యీ గ్రంథము స్వధర్మప్రకాశినిలోఁ బ్రకటింపఁబడినది.

బట్టి చూడఁగా, ఇరానియనుల (పారశీకుల) ప్రథమనివాసము బాక్త్రీయా ప్రదేశమని యతని యాహ. దీనినే తరువాత పాల్ దొరయ (Schlegel) షెల్లర్ పండితుఁడును బలపఱచిరి. అసియా ఖండముయొక్క కేవల దక్షిణ భాగముననున్న హిందూదేశమునుండి మానవతరంగము లుత్తరపశ్చిమ దిశలకుఁ బ్రవహించినవనుట యుక్తముగాదు. తమ జన్మస్థానమునకు దగ్గఱగానుండు దేశములకు మనుష్యులు వలసపోవుట సహజము. అట్టిమధ్యదేశము కాస్పియను సముద్రము తూర్పుభాగమునుట సమంజసమని షెల్లర్ పండితునివాదము.¹ దీని కనుఁజముగా, ఇండియా జర్మనీ జాతుల మొదటి నివాసము, ఇరానియన్ దేశములోని ఆక్సస్, జక్సార్టిస్ నదుల ప్రాంతభూమియని స్విగల్ పండితుఁడు తలంచెను.² బస్సెన్ పండితుఁడు, ఆర్యులు హిమాలయములు దాటి దక్షిణముననున్న సప్తసింధుదేశమునకుఁ బోయి నట్లు కనఁబడుచున్నది. అంతకుముందు వారు హిమాలయముల కుత్తరమున గ్రీకులు - ఇటాలియనులు - స్లావియనులు - జర్మనులు - కెల్టలు - అనువారితోఁ గలసియుండిరిని వ్రాసెను.³ ఆర్యుల నివాసము మధ్యాసియా యను తలంపుతోనే బాషాశబ్దముల సాదృశ్యమును దానికిఁ దోడు చేసి మాక్సిముల్లరు (Max Muller) పండితుఁడు, హైందవులు - పారశీకులు - గ్రీకులు - రోమనులు - స్లావులు - కెల్టలు - జర్మనులు అను జాతులవారి పూర్వులందఱు నొకప్పుడొకచోటఁ గలసియుండు రనియు, అది మధ్యాసియాలోని యత్యున్నత ప్రదేశమై యుండుననియుఁ దలంచెను.⁴ ఆర్యులు హిందూకుష్ పర్వతములు దాటివచ్చి హిందూదేశములోని భాగమైన పంజాబుదేశ మాక్రమించి యుందురని (Macdonell) మాగ్డోనలు పండితుఁడు వ్రాసెను.⁵ గోవెన్ (Gowen) పండితుఁడు గూడ వీరిమతమే యవలంబించెను.⁶ తరువాతికాలమున శకులు యూనీలు హూణులు మంగోలీలు, అను వారు మధ్యాసియానుండియే హిందూదేశమునకుఁ గొందఱును యూరపుదేశమునకుఁ గొందఱును బ్రయాణము చేయుట చూడఁగాఁ దొలుత నార్యజాతులవారు కూడ నచ్చటనుండియే బయలుదేలి యితర దేశములకుఁ బోయి యుందురని యూహించుట కెక్కువ యవకాశము కనఁబడుచున్నది. కావున హిందూదేశాద్య

1. Origin of Hindus.

2. Spiegel's Avesta.

3. Bunsen's outlines Vol I. p. 139.

4. Lectures on the Science of Language in 1861.

5. History of Sanskrit Literature p. 139.

6. History of Indian Literature Ch. 3.

లచ్చటినుండి వచ్చినవారే యనుట సంభావ్యమని కొందఱుహించు చున్నారు. మఱియు దూరదేశములకుఁ బోయిన తెగలు చిన్న వగుటచే నక్కడి జాతులతోఁ గలిసిపోఁగా వారిస్వభావ మిక్కిలి మాటిపోయి యుండుననియు, ఆయినను హైందవార్యభావలోని కలిపయశబ్దముల సాదృశ్యము నేటికిని లిథూనియన్ మొదలగు కొన్నిటియం దెక్కువగాఁ గనఁబడుచున్నదనియు వారు తమవాదమును బలపఱచుకొనుచు, మధ్యాసియానుండి సప్తసింధు దేశమునకు వచ్చినతెగ పెద్దది యగుటచేతను, అది యీ దేశమునఁ దొలుతనున్న సంఘముతోఁ గలియక దాని నణగించిన దగుటచేతను, భాషయందు మార్పేమియు సంభవింపక యది యట్లే నిలిచి వర్ధిల్లినదని కూడ వారుపపత్తి చూపుచున్నారు. పై కారణములను బట్టి యీ వాదము కొంతవఱకు సముచితముగాఁ గనఁబడుచున్నను వైదిక ప్రమాణముల కిది గుఱికాలేదనెడి యాక్షేపము మాత్రము దినివెన్నంటి యున్నది. ఆయిన సీ వాదము నేటికిని జరిత్రకారుల సమ్మతిని గాంచుచునే యున్నదిగాని, యింతకు మున్నే (Lord Elphinstone, Muir) లార్డు ఎల్ఫిన్స్టన్, మూయరు మొదలగు పండితులు కొందఱు హైందవార్యుల జన్మభూమి హిందూదేశమేయనెడి భావము ప్రకటించిరి.¹ ఉత్తర ద్రువవాదులవియు నివియుఁ గూడ నూహలమీఁద సిద్ధాంతములే యనుచున్నారు.

చతుర్వాద పరిశీలనము

ఇంతవఱకు నార్యుల ప్రథమ నివాసమునుగూర్చి నాలుగు వాదముల స్వరూప స్వభావములు సంగ్రహముగాఁ దెలిసికొని యున్నాము కాని, వీనిలో నేది గ్రాహ్యమనెడి విచారణయే కష్టసాధ్యముగా నున్నది. ఐరోపావాదము నిస్సారమని బహు విమర్శకుల వ్రాతలనుబట్టి నిశ్చయింపవచ్చునుగాని, తక్కిన మూఁడింటిలోను గుఱములు దోషములు కలిసి యుండుటచే నెందలి గుఱములు హెచ్చుగా వున్నవో కనిపెట్టుట కష్టమగుచున్నది. తరువాతి రీతినిబట్టి మధ్యాసియాదేశమే తొలుతఁగూడ నితరదేశము లన్నిటికిని జనప్రవాహములను బంపియుండుననియు, అందు దగ్గఱనున్న సప్తసింధు దేశమునకు వచ్చిన యార్య సంఘ మితర సంఘముల సంపర్కములేమిని దమ తొల్లిటి భాషను సాంఘికాచారములను గాపాడుకొనుచు వచ్చి యభివృద్ధి కెక్కిననియు భావించుమన్న, ఈ వాదము

వైదిక ప్రమాణములకు గుఱికాకున్నదన్న యాక్షేపమునకు మాత్రము విఱుగుడు కనఁబడుటలేదు. ప్రాచీన కాలస్థితినిబట్టి మధ్యాసియాలో నెడతెగని మఱ్ఱులవలన సూర్యరశ్మిలేని కొన్ని దినముల కాలము దీర్ఘరాత్రివలె నుండియుండునని తలంత మన్నను, ఋగ్వేదములోని యాఱునెలల రాత్రి, ఆఱునెలల పగలు, నెలదినముల యుషస్సు, అనెడి లక్షణములు మధ్యాసియాకు సంభవింపఁజాలవు. ఈ లక్షణములు దీనికి సరిపుచ్చుట సాధ్యమయ్యెనేని, యీ వాద మన్నిటికంటె నుత్తమమగును.

తక్కిన రెండు వాదములు నెక్కువగా వేదవాక్యములమీఁద నాధారపడి యున్నవి. అందు తిలకుగా రుదాహరించిన ఋక్కులు కొన్ని యుత్తరధ్రువ లక్షణములకు సరిపడకున్నవనియు, మఱికొన్ని వారు చెప్పిన యర్థము నీయఁజాల వనియు, ప్రాచీనతమమయిన ఋగ్వేదమే యీ విషయమునఁ బ్రమాణమనియుఁ జెప్పుచు, వా రుదాహరించిన ఋక్కులుకూడఁ బురాతన సప్తసింధు దేశమునకే సమన్వయించుచున్నవని దాసుఁగారనుచున్నారు. వీరు తలంచినట్లు తిలకుగా రిచ్చిన యుదాహరణములు సమర్థములైనను గాకున్నను, తొండి సప్తసింధుదేశము చతు స్సుద్ర పరివేష్టితమనెడి వీరి భూగర్భశాస్త్ర ప్రమాణమును, వేదములలోని దీర్ఘ రాత్రి దీర్ఘోషోవర్ణన లాకాలమున నార్యావర్తమునకే సరిపడుననెడి వీరి వాదమును సమర్థనీయము లైనచో నాఱుల పుట్టిల్లార్యావర్త మనుటకు సంతసించువారిలో మన మగ్రగణ్యుల మగుటకు సందేహము లేదు.

తిలకుగారి యుత్తర ధ్రువవాదముగూడ భూగర్భ బౌతిక ఖగోళాది పరిశోధన సిద్ధాంతములతోనే ప్రారంభమైనది. వాని ననుసరించి తమ వాదము నెలకొల్పుటకు వారు రెండు ప్రకరణము లుపయోగించిరి. వారు వారు గావించిన పరిశోధనములఁ గల విరోధములను జూపించిరి. కేవలము వానినే నమ్మినచోఁ దత్వము తేలదనెడి భావము నూచించిరి. కావున నవీన పరిశోధనలనుబట్టి యిందే వాద మొననము? ఏది కాదనము? ఆ పరిశోధనలు రే పెట్టు మాఱునో? అవి నిర్దృష్టములైన సిద్ధాంతములని యెవరు చెప్పఁగలరు? అందుచే గ్రాంథిక వాక్యములే యిందు ప్రమాణ మనవలసి వచ్చినది. అయితే, దానినిబట్టి యెవరి వాదము సముచితము?

“తానీదహాని-యనెడి ఋక్కులోని కొన్ని పదములకు, తిలకుగారు బలాత్కారముగాఁ దమ వాదమున కనుకూలమయిన యర్థము లాగిరికాని, వారు దీనికిఁ

బూర్వమందున్న - ప్రమే పంథా దేవయానా - యనెడి ఋక్కును.¹ లెక్కచేసి చదివినచో, దప్పక ఘటియొక మార్గమునకు మళ్ళియుండుదు. తిలకుగారి వాదమునుబట్టి, ఉషస్సు దక్షిణ దిక్కున నుదయించినదని చెప్పవలసి యుండగా ఆ ఋక్కు, తూర్పున నుదయించిట్లు చెప్పుచున్నది గావున నది యంతమాత్ర ముత్తర ధ్రువలక్షణమును సూచింపఁజాలదు. ఇ దొక్కటియే వెంటనే తిలకుగారిని సమాధానపఱచి వారి వాదమును వదలుకొనునట్లు చేయఁగలదు." అని దాసుగారు దృఢ ప్రతిజ్ఞతో వ్రాసిన విషయ మెంతవఱకు సత్యమో చూతము.

తిలకుగారు తిన్నగాఁ జూడలేదని దాసుగారు రన్న ఋక్కులోని పదము 'పురస్తాత్.' దీనికి సాయణులు 'పూర్వస్యాందిశి' (తూర్పుదిక్కున) అని యర్థము వ్రాసిరి. తిలకుగా రీ ఋగ్వేదము నాంగ్గమున నిట్లు సంగ్రహించి వ్రాసిరి.

"The Devayana Path has become visible to me...The banner of the Dawn has appeared in the east."²

దీని యర్థమిది :— దేవయాన మార్గము నాకుఁ గనఁబడుచున్నది... ఉషస్సుయొక్క కేతువగు తేజస్సు తూర్పుదిక్కున గోచరించుచున్నది.

దీనిబట్టి తూర్పుదిక్కున నుషస్సు గనవచ్చుచున్న దన్నయర్థము తిలకు గారు గ్రహించిరనుట విదితము గదా ! ఇంక వారు గ్రహింపని దేది ?— ఉత్తర ధ్రువవాదమే సరియైన దైనచో నీ ఋక్కు దక్షిణ దిక్కున నుష స్సుదయించెనని చెప్పవలె నట. అట్లు చెప్పక తూర్పున నుదయించినదని చెప్పిన దట. అందుచే నిది యుత్తర ధ్రువలక్షణ సూచకము గా దట ఉత్తర ధ్రువవాసు లక్కడ సూర్యుఁ డుదయించు దిక్కు దక్షిణ దిక్కుని వ్యవహరించుకొన్న ట్లాక యుదా హరణమైన దాసుగారు పురాతన గ్రంథములనుండి యుదాహరించినచో వారి యాశేప మమోఘమై వెలయునుగాని యట్లు జరుగలేదు.

ఏ దేశమందైనను, ఏ కాలమందైనను, మానవుఁ డించుక ప్రపంచ జ్ఞానము వచ్చినది మొదలుగా సూర్యుఁ డుదయించు దిక్కు తూర్పు దిక్కుని వ్యవహరించు కొనుట జగత్ప్రసిద్ధము. అట్టియెడ ఖగోళ భూగోళ విజ్ఞానము విస్తరించిన యీ కాలమున నిక్కడనున్న మనము, లేక యక్కడికి వెళ్ళివచ్చిన వారి వ్రాతలపల్లెఁ దెలిసికొన్న మనము, ఉత్తర ధ్రువమువద్ద సూర్యుఁడు దక్షిణార్ధ గోళముననుండి

1. ఈ ఋక్కుల యర్థము వెనుక వివరింపఁబడినది.

2. Arctic Home in the Vedas. p. 73.

యుదయించుచున్నట్లు గోచరించునని గ్రహించుచున్నాము గదాయని యుత్తర ధ్రువమండలమున నివసించిన యా కాలమునాటి యార్య ఋషులు దక్షిణమున నుష స్సుదయించిన దనక తూర్పున నుదయించినదని వర్ణించుటచే నది యుత్తర ధ్రువలక్షణ సూచకము గా దనుట యతి సాహసముగాని వేఱుగాదు. అక్కడి సూర్యోదయ మిక్కడి మనకు శాస్త్రజ్ఞానమునుబట్టి దక్షిణమైన ట్లుండునని యక్కడి వారికిఁ గూడ దక్షిణము గావలసినదేనా? మన కయినట్లే యక్కడివారికి సూర్యుఁ డుదయించు దిక్కు తూర్పుదిక్కు కాదా? తెత్తిరీయారణ్యకముగూడ, సూర్యుఁ డుదయించునదే తూర్పు దిక్కున వర్ణింపలేదా?¹ కావున దానుగా రతిముఖ్యమని తలంచిన యీ వ్యాఖ్యాన ముత్తర ధ్రువవాదమునకు బాధకము గాక సాధకమే యగుచున్నది. కాని, కదపటి హిమ ప్రలయము తరువాతనే యార్యులు ఉత్తర ధ్రువము విడిచి యూరపు ఖండములలో నాఁగక మధ్యాసియాకు వచ్చి యక్కడ సుమారు రెండువేల యేండ్లు గడపిన తరువాత వారితరములవారు సప్తసింధు దేశమునకువచ్చి పెక్కువందల మైళ్లదూరమునఁ గాని లేని చతుస్సముద్రముల నెట్లు వర్ణింపఁగలిగిరను నాశేషమునకు మాత్రము నదుత్తరమిందు తృప్తికరముగా లభింపకున్నది. మఱియు ఋగ్వేదములోని సప్తసింధువు లార్యావర్తములోనివి కావు. అవి దేవలోక నదులు. వాని పేర్లు తరువాత వీనికిఁ బెట్టఁబడియుండు ననెడి యాహాయ నంత తృప్తికరముగా సమన్వయింప కున్నది. కాని, తక్కిన యుత్తరధ్రువ లక్షణములు మాత్రము ఋక్కులతోఁ జక్కఁగా సమన్వయించు చున్నవి. విషయ మతిదురవగాహమగుటచేతను, ప్రత్యక్షముగా నిర్ణయింపఁ దగిన యాధారములు దుర్లభ మగుటచేతను, పై వాదముంనుగూర్చి యిదమిత్త మనుట సాహసము కాక పోదుగాని, యిప్పటికిఁ జేసిన చర్చకు ఫలముగాఁ ఆర్యుల మొదటి నివాసముత్తర ధ్రువమండల మనియు, పురాతనవైదిక విజ్ఞానము సాంగో పాంగముగా పికసించినచో తార్యావర్తమనియు భావితము.

ఆర్యుల రాక

ఉత్తర ధ్రువమండలమున నాల్గైదు హిమప్రళయములు వచ్చియుండు ననియు, రెండే వచ్చియుండుననియు భూగర్భ శాస్త్రజ్ఞులమతములు ద్వివిధముగా నున్నవి. ఇందు రెండవమత ముచితతరమని పెక్కుండు భావించుచున్నారు.

1. స ఇత ఆరాయవః । ఆంజలినాపురస్తాదు పాదధాత్ । ఏవాహ్యేవేతి । తత ఆదిత్య ఉదతిష్ఠత్, సాప్రాచీదిక్ । ప్ర. 1-23.

కడపటి హిమప్రళయమునకుఁ బూర్వము పెక్కువేల సంవత్సరముల క్రిందటనే యచ్చట మనుష్యులు నివసించిన చిహ్నములు కనపచ్చుచున్న వనియు, ఆ ప్రళయము క్రిస్తు పూర్వము సుమారెనిమిది, లేక పదివేల సంవత్సరముల క్రిందట వచ్చినదనియు, భావించిన యమెరికను భూగర్భశాస్త్ర వేత్తల నిర్ణయము మన వేదపురాణముల మతమునకు సరిపడుచున్నదని తిలకుగారు సమర్థించియున్నారు. ఈ సమర్థనము, వారి 'మృగశీర్ష'యను పుస్తకములోని వేదకాలనిర్ణయమునకు సరిపడుటకై దేవమనుష్యమానములను సరిపుచ్చుటచే నమెరికను భూగర్భశాస్త్రజ్ఞుల నిర్ణయము ననుసరించినది గాని, లేకున్న మొదటి హిమప్రళయము తరువాతనే యార్యులు తర్ర ధ్రువము విడిచివచ్చిరని నిర్ణయించినచో, దాసుగారు చూపినభూగర్భ శాస్త్రవేత్తల మతమున కది సరియై రాజపుతానాయెడారి సముద్రముగా నున్న కాలమునకు సరిపడునేమోయని యనుమానింపవలసి యున్నది. అట్లన్నచో వేద కాలము చాల వెనుకకుఁబోవునేమోయని తిలకుగారు సందేహించిన మాటనిజము.¹

ఆర్యులు తర్ర ధ్రువమండలమున వసియించుకాలమునం దార్యేతరజాతులు కొన్ని యైరోపాఖండమునఁ బూర్వశిలాయుగమునాఁటి మోటుతనముతో నుండె ననియు, ఉత్తరశిలాయుగ మారంభమై సుమారెనిమిదివేల యేండ్లయి యుండు ననియు మఱికొందఱు భూగర్భపరిశోధకులు చెప్పియుంటుంటు గూడఁ దమసమర్థన మునకుఁ దోడు గావించుకొని, భూగోళపరిస్థితులు తెలుపునెడ నొకటిరెండువేల వత్సరముల తారతమ్యము గణనీయము కాదును, తుదకు నేటికిఁ బదివేల సంవత్సరముల క్రిందట నార్యులు తర్ర ధ్రువమున నివసించిన వారని తిలకు పండి తుఁడు నిర్ధారణచేసెను. కాని, యిక్కడ నొక్కమాట.

ప్రపంచమందలి మానవజాతి కంతకు నుత్తర ధ్రువమే జన్మస్థలమా ? మనుష్యజాతుల కన్నిటికిని దోలుదొర్ల మూలాధారమైన దొక్కదాంపత్యమేనా ? ఇపుడార్యుల మనుకొను ఖండాంతరవాసులును భారతీయార్యులు నొక్క చోటినుండి విడిపోయినవారేనా ? అను ప్రశ్నల కెవరెట్టి సమాధానములు చెప్పినను, అవి యన్నియు, నూహలే కాని సిద్ధాంతములు కావు. ఉత్తర ధ్రువము విడిచి దక్షిణ ముగా బయలుదేరినయార్యు లాయప్రదేశములఁ జిరకాలము వసించుటయు నపుడ పుడు శాఖలుగా విడివడి యాయాదేశముల కేగుటయు నసంభావ్యములు కావు కాని,

1. ఉత్తర ధ్రువార్ధావర్త వాదములకు సమన్వయము గావించఁగగిన యీ విషయమింకను విచారణీయము.

యట్లు దేశద్రిమ్మరులై వచ్చునార్యసంతతివారు కడపట రెండుచీలిక లగుటయు, సం దౌకశాఖ పారశీకమునను రెండవ శాఖ యార్యావర్తమునను స్థిరపడుటయు బహుసాదృశ్యములనుఁబట్టి విశ్వసనీయములని విస్పష్టముగాఁ జెప్పటకుఁ దగినంతగా, ఖండాంతరవాసులైన యాద్యులు పారశీక భారతీయాద్యులనుండి విడిపోయినవారే యని చెప్పదగినంత ప్రబలాధారములు మాత్రము విశేషించి కానరావు. భాష లలోని కొన్ని శబ్దముల సాదృశ్యమును వాఙ్మయములలోని కొన్ని గాఢలయేకీ భావమును జాత్యైక్యమును సమర్థింపఁజాలవని కొందఱి యభిప్రాయము. హిమ ప్రళయమునకు మున్నో తరువాతనో యార్యజాతి శాఖోపశాఖలుగా విడిపోయి యుండుననియు, మధ్యాసియాఖండమునకు వలసవచ్చినపిదపనే యార్యజాతి విడి పోయి యుండుననియు మఱికొందఱి యభిప్రాయము. ఇంతకును, ఉత్తరద్రువ మండలమున నొక్క యార్యజాతియే నివసించియుండె ననుటకుఁ గాని, ఆ కాలమం దితరమానవజాతులందు నివసించలేదనుటకుఁ గాని ప్రమాణము లేవరికిని లభించి యుండలేదు. అట్టియెడ నిట్టిహగాధ విషయములోఁ తు కనుంగొన నెవరితరము ? ఏది యేమయినను సనాతనమైన వైదిక విజ్ఞానసంపదతోఁ దులఁదూగుచున్న యార్యశాఖ యొకటి యుత్తరద్రువమునుండి దక్షిణముగా బయలుదేఱెననియు, అది యప్పటినుండి విడిపోయిన యితరశాఖలవల్లఁ గాని తరువాత మధ్యాసియా ఖండమునఁ దనతో విడిపోయిన పారశీకార్యశాఖ వల్లఁగాని మరల సాంకర్మ్యము చెందక పరమపావనమై యుండెననియు, అది యార్యావర్తమునకు వచ్చినపిదపఁ గూడ నిందలి యనార్యశాఖలను జెంత జేరనీయక పరిశుద్ధముగా నుండెననియు, అదియే మన వైదికార్య శాఖయనియుఁ దలంచుట కిసుమంతయు సందేహములేదు.

హిమప్రళయము నాటికే మన ప్రాచీనార్యులు నాగరికులై ధర్మనిష్ఠులై యుత్తమజ్ఞానదాయినియగు వాగ్దేవి నుపాసించుచున్న వారనుటకు ఋగ్వేదము లోని కొన్ని సూక్తములే ప్రమాణము. కాని యా మహావిప్లవమున నశింపఁగా మిగిలిన వారెట్లో ప్రాణములతో నీవలఁబడి యందందు తిరుగుచు మధ్యాసియా ఖండమునందలి సమప్రదేశములఁ బ్రవేశించి స్థిరపడునాటికి వారితరములు గొన్ని గడచి యుండవచ్చును. అప్పటికిని వారి వంశములవారు పూర్వ్యులనుండి యను శ్రుతముగా వచ్చుచున్న వైదిక విజ్ఞానసంపదను మాత్రము పోఁగొట్టుకొనక హృదయమందును కంఠమందును, ఆచరణమందును, నిలుపుకొని యందే సుమారు రెండువేల సంవత్సరములు గడపియుండును. పిదప వారి తరములవారు తమ కా ప్రదేశములు గూడ ననుకూలము గానిస్థితికి వచ్చినందుననో మఱిందుచేతనో

వానిని విడిచి క్రమముగా గాంధారాది దేశములగుండా హిమాలయ దక్షిణభాగ మందలి సప్తసింధుతీర భూముల స్థిరనివాసము లేర్పఱచుకొని తమనివాసమున నాభూమి కార్యావర్తమను పేరుతెచ్చిరి. అనఁగా, ఉత్తరద్రుమందల వైదికార్య పరంపరలోని యాద్యులు హిమప్రళయానంతరము సుమారు మూడువేల సంవత్సరములకుఁ బిదప, లేకయిప్పటికి సుమారుమూడువేల సంవత్సరముల క్రిందట భరత ఖండమందలి సప్తసింధుతీరాక్రమములందు తమ వైదిక విజ్ఞానబీజములను మొలకెత్తింప నారంభించి యుందురని విశ్వసింపనగును. అట్లు వారు తమపూర్వుల యువదేశముగా వచ్చుచున్నవైదిక విజ్ఞానము నెట్టియిక్కట్టు వచ్చినను మఱవక తమప్రాణముకంటె నెక్కువగా సంరక్షించు కొనుచు వచ్చిరనుటయే వేదనిత్యత్వ మహత్త్వములను వేనోళ్ళు బ్రతీక్షించుచున్నది. ఇందుకే ప్రపంచ మంతయు నాశ్చర్య మగ్నమానసమై సర్వవిశ్వ వాఙ్మయమున కాద్యమైనది భారతీయ వాఙ్మయమేయని పొగడుచున్నది. అట్టి మహావాఙ్మయమున కాధారభూతులైన ప్రాచీనమహర్షుల పాదారవిందము లొక్కసారి మనసార స్మరించి యింక వైదిక విజ్ఞానస్వరూప మవలోకింతము.

ఇది శ్రీహరితనగోత్ర మల్లాది వెంకమాంబా శ్రీరామావధాని పుత్ర
సూర్యనారాయణశాస్త్రి విరచితమైన సంస్కృత వాఙ్మయ
చరిత్ర ప్రథమ భాగమగు వైదిక వాఙ్మయ చరిత్ర
యందలి ప్రథమాధ్యాయము.

ద్వితీయాధ్యాయము

వైదికవిజ్ఞానము

వేదములు నిత్యము లనాదు లపౌరుషేయము లందుమా, వాని కొక కాలమే లేదు. అనిత్యములు సాదులు పౌరుషేయము లందుమా, వీని యనిత్యత యెట్టిదో, వీనియాది యెక్కడనో, వీనినెవరు రచించిరో, యుక్తిప్రమాణానుభవ సిద్ధముగా నిర్ణయింప వీలు కనబడదు. ఆయినను ప్రాచ్యపాశ్చాత్య చరిత్ర కర్తలు కొందఱు వేదకాలమును భిన్నభిన్నగతుల సూచించి యుండుటచే వేదసూక్తములందు గోచరించుచున్న విజ్ఞాన మెప్పటిదని విచారింపవలసి వచ్చినది.

ఆర్యావర్తమునకువచ్చి స్థిరపడిన యార్యులు తమప్రాచీన పరంపరనుండి యానుపూర్విగా వచ్చుచున్న వైదికవిజ్ఞానము నేమటక చాలవఱకు సంరక్షించు కొనుచు వచ్చిరని యింతకు మున్ను తెలిసికొని యుంటిమి. అందలి సత్యమును నిరూపించు నాధారములు ఋగ్వేదసూక్తములం దనేకములు కలవు. అందు గొన్ని :—

“అగ్నిదేవుడు పూర్వమహర్షులకు స్తుత్యుఁడు. ఇప్పటి మనకును స్తుత్యుఁడు¹. ఏయింద్రుఁడు పూర్వకాలపు ఋషులచే జేయఁబడినట్టియు, ఇప్పటి ఋషులచే జేయఁబడు చున్నట్టియు స్తుతులచే వృద్ధి పొందు చున్నాఁడో, ఆ యింద్రుఁడు సోమమునకుఁ బ్రభువు. ఓ యధ్వర్యూ! ఇతనికి సోమ మిమ్ము². ఇంద్రుని సంబంధమైన ధనదానము లనాది కాలసిద్ధములు³. ఇంద్రుఁడు చేసిన పూర్వకాల ప్రసిద్ధములైన శూరకృత్యములు చెప్పుచున్నాను⁴. ఓస్తోతా! ఇంద్రుఁడొనర్చినపురాతన కృత్యములను స్తుతింపుము⁵. ఓ యశ్వినీదేవతలారా! నే సింపుడు వర్ణించిన బహు పురాతనములైనట్టి మీ వీరకర్మములను మాపితృపితామహాదులు

1. అగ్నిః పూర్వేభి రృషిభి రీడోఽ మతతై రుత. ఋగ్వే. 1-1-2.

2. అధ్వర్యో వీర ప్రమహే నుతానా మింద్రాయ భర సహ్యస్య రాజా, యః పూర్వాభి రుత నాభి ర్గీర్భి ర్వావృధే గృణతా సృషీదాం. 6-44-13.

3. పూర్వీ రింద్రస్య రాతయో వ విదస్యం త్యాతయః. 1-11-3.

4. ఇంద్రస్య ను వీర్యాణి ప్రవోచం యాని చకార ప్రథమాని వశ్రజీ. 1-32-1.

5. అనేభిదు ప్రబ్రాహ్మ పూర్వాభి తురస్య కర్మాణి నవ్య ఉత్త్యై. 1-61-13.

చెప్పిరి¹. ఓ యింద్రా ! ఈ నూతనస్తుతిచే బలవత్తముడ వయినట్టి పురాతనముడ వైన నిన్ను, పురాతనమహర్షుల వలెనే వృద్ధి నొందింపఁ బ్రవర్తించుచున్నాను². ఋషులలోపల సత్యవంతులు కవులు పూర్వకాలికులు సూర్యతేజస్సును టొందిన వారు సత్యమంత్రులు వైన యంగిరసులు దేవతలతోఁ గలసి యానందించు వారైరి³.

పై వాక్యములందువలెనే, అదితి వసిష్ఠులు మిత్రావధులు మొదలగు వారి గాథలందును పూర్వీ పూర్వ పూర్వయుగ ప్రత్యాది శబ్దములు కనవచ్చుచున్నవి. అవి ప్రాచీనదేవతలను ప్రాచీనమహర్షులను వారికి సంబంధించిన పురాతన కార్యములను బోధించుచు, వానియందలి విషయ మంతయుఁ బూర్వయుగమునాఁటిదని తెలుపుచున్నవి. ఇట్లు పూర్వయుగమో యని ఋక్కులు హెచ్చించుచుండఁగా నందలి విషయమంతయు హిమప్రళయమున కీవలదే కాని యావలిదికాదని కొందఱు పాశ్చాత్య విమర్శకులు వాదింప సాహసించుటకుఁ గారణమేమో యూహింప వలసినదే కాని చెప్పవలసినది గాదు. ఇట్లనుటచే ఋగ్వేదాదులందు నూతన విషయములు లేవని నామతము కాదు. ప్రాచీనార్వాచీన విషయములు రెండును సుస్పష్టముగా నందు గోచరించుచునే యుండును. వానింగూర్చి తరువాత విచారితము. ఇప్పుడు మన కంటియెదుట నున్న సూక్తములమాట వేఱు. అందలి విషయము మాట వేఱు. ఆ విషయములోను నవీనము నవీనమే. ప్రాచీనము ప్రాచీనమే. మన మిప్పుడు ప్రాచీన విషయముగూర్చియే ప్రసంగించుచున్నాము. వేదము, ఋషులు తీరికూర్చుండి రచించిన పుక్కిటి పురాణముగాదనియు, ఈశ్వరానుగ్రహ లబ్ధము సత్యప్రమాణబద్ధమునగు సుత్రమ గ్రంథమనియు విశ్వసించిన వారికిని దాని సంప్రదాయ మెఱిగిన వారికిని వేదవిషయముయొక్క ప్రాచీనత యెట్టిదో సుంభముగా బోధపడును.

పురాతనదేవత యగునింద్రుని బురాతన ఋషులు స్తుతించినట్లే నేను స్తుతించుచున్నాను. బహు పురాతనములైన యశ్వి దేవతల పీఠకృత్యములను ప్రాచీన

1. ఏకాని వా మశ్వివాచీర్యాడి ప్రపూర్వ్యా చ్ఛాయవోఽవోచన్. 1-117-25.

2. తం వో ధియా వవ్యస్యా శవిష్ఠం వ్రతన్ ప్రతన్ తృపితం సయదైః. 6-22-7.

3. త ఇదేవానాం సధమాద ఆస వ్సృతావాసః కవయః పూర్వ్యాసః
గూఢం జ్యోతిః పితరో అన్వవిండన్ తస్యత్య మంత్రా ఆజవయ న్నుపాసం.
7-76-4.

గురువరంపరనుండి యానుపూర్ణిగా వచ్చుచున్నరీతిని వినుచున్నాను. అనునవి మొదలుగాగల పురాతన విషయములతోడి సూక్తములు హిమప్రళయమునకుఁ దరువాతివన్న ననవచ్చునుగాని యావిషయములు పురాతనములు గాననవచ్చునా ? అంగిరసులు దేవలక్షణములతో విలసిల్లుచున్నారని స్తుతించిన ఋషి యర్వాచీనుడే యని యంగీకరించినను, ఆ గాథ వ్రాచినము కాకపోదు గదా ?¹ అదితిగాథను దెల్పుసూక్తమిటీవలి దన్నను, ఆ గాథావిషయ మెన్నికల్పముఁ క్రిందటిదో, దానినిగూడ నిటీవలికిఁ జేర్చ సాహసించువా రుందురా ? కావున నెట్లు పరిశీలించి చూచినను, ఋగ్వేదాదులందు పురాతనములని వర్తింపఁబడిన విషయములెల్ల, హిమప్రళయమునకుఁ బూర్వ ముత్తర ద్రువమండలమున నివసించిన యార్యులకుఁ బురాతనములై యంతకుఁ బూర్వమున యుగమునకు సంబంధించినవే కాని హిమప్రళయానంతర కామునకు సంబంధించినవి కావని తెలియఁచుచును. దీనిని బట్టి యార్యవైదిక విజ్ఞానము పాశ్చాత్యులు తలంచిన దానికంటె నెంతో కాలము పూర్వమునకుఁ బోవుచున్న దనుట నిజము సత్యానేషణ తత్పరుల కిది యాశ్చర్య కరము కాఁజాలదు గదా !.

ప్రపంచము పుట్టినపిదప ననేక ప్రళయములు వచ్చి యుండెనని మన పురాణములు చెప్పుచున్నవి. భూగర్భశాస్త్రజ్ఞులును జెప్పుచున్నారు. ప్రళయ కాలము, ఒక ప్రళయమునకు మఱియొక ప్రళయమునకుఁ గల మధ్యకాలము, చతుర్థ్యక పరిమితి, మన్వంతరము, కల్పము, మొదలగునవి మనుస్మృతి మహా భారతములం దొకరీతిగాను, తక్కిన పురాణాదులందు మఱియొక రీతిగాను గనవచ్చుచున్నవి. ప్రళయకాల నిర్ణయమున భూగర్భశాస్త్రవేత్తల మతములు వేఱవేఱగా నున్నవి. ఇట్లున్న వివిధమతములకుఁ గొంచె మెచ్చు తక్కువగా నైక్యము గలుగునట్లు ఖగోళశాస్త్రముతో సమన్వయించుటకై పూర్వులు దేవమాన మునఁజూపిన యతిశయోక్తిని, తగ్గించుచు సప్రమాణముగాఁ జక్కనిచర్చ యొనర్చి యుగ మనునది పదివేల సంవత్సరము లనియు సంచికాలములతో నది పన్నెండు వేలయేండ్లగు ననియు, తిరుపఁడితలు లొక యభిప్రాయము తెలిపి యున్నారు.² దానినిబట్టి చూచినను, హిమప్రళయానంతర యుగారంభమునకును దత్పూర్వ యుగారంభమునకును బండ్రిండువేల సంవత్సరముల యంతరము గనవచ్చుచున్నది. ఋగ్వేదమందు పేర్కొనఁబడిన పూర్వయుగ మాయుగమో

1. ఋ. 10-72.

2. Arctic Home - XIII cha.

దాని పూర్వ యుగమో లేక దానికిని బూర్వయుగమో యెవ్వరును నిర్ణయింపఁ జాల రనుటకు, అదితి మొదలగు పాచీన దేవతలగాథలే తార్కాణ మగుచున్నవి. అందుచే నార్యుల వైదిక విజ్ఞానసూత్ర మవిచ్ఛిన్న మైనదనియు దాని మొదలు పూర్వపూర్వమునకుఁ బోయి కాలగర్భమం దెక్కడనో మానవదృష్టికి గోచరింపని చోట మఱుగుపడి యున్నదనియు నూహింపవలసి వచ్చుచున్నది. ఆ కారణముచేతనే అట్టి సంతరావిచ్ఛిన్న విజ్ఞానసూత్రమున గ్రుచ్చిన సూక్త ములతోడి వేదము లనాదు లనబడుచున్నవి. కావున నిందలి సత్యము తెలిసికొన వేదశాస్త్రాదులేమి చెప్పు చున్నవో చూతము.

“సకల బ్రహ్మాండమయుఁడు సర్వజ్ఞుఁడునగు విరాట్పురుషుని వలన ఋక్కులు సామములు యజుస్సులు యజుస్సులు జనియించినవి.¹ ప్రజాపతి లోకములకు మేలు చేయఁదలంచి పృథ్వీసార మగ్ని యనియు అంతరిక్షసారము వాయువనియు ద్యులోకసార మాదిత్యుఁడనియు నిశ్చయించి వారివలనఁ గ్రమముగా ఋగ్యజుస్సామవేదము లుద్ధరింపఁజేసెను.² వేదప్రాప్తికొఱకుఁ దపస్సు చేయు చున్న పురుషులకు స్వయంభుబ్రహ్మ వేదపురుషుడై ప్రత్యక్ష మయ్యెను. అతనిని జూచుటచేఁ బురుషులు ఋషులైరి. ఇంద్రియాతీతమైన వేదమును బరమేశ్వరాను గ్రహమునఁ జూచిన యా పురుషులు ఋషులనుపేరఁ బరఁగిరి.³ ఋగ్వేద మగ్ని వలన యజుర్వేదము వాయువువలన సామవేద మాదిత్యుని వలన జనియించెను.⁴ ఋగ్యజుస్సామాధర్వమలు, ఉపనిషత్తు రాణేతిహాస సూత్రాదులును, పరమేశ్వర నిశ్చయములు.⁵ పూర్వకాలమందు మహర్షులు మహాతపస్సు చేసి స్వయంభు బ్రహ్మచే ననుజ్ఞాతులై యుగాంత కాలమందంతర్హితములైన యితిహాసములతోడి వేదములను మరలఁ బొందిరి.⁶ చతుర్ముఖ బ్రహ్మనాలుగు ముఖములనుండి నాలుగువేదములు వుద్దెను. పరమేశ్వరుఁడు ముందుగా బ్రహ్మను సృజించి యతనికి వేదము లుపదేశించెను.”⁷

ఇట్లే యింకను బెక్కువచనములు కలవు. ఇంను వేదోత్పత్తి మార్గములు భిన్నభిన్నములుగాఁ గనవచ్చుచున్నను, తుదకివి యన్నియు వేదములకుఁ బరమేశ్వరుఁడే మూల కారణమనెడి ప్రధాన మార్గమునఁ గలియుచున్నవి గావునను, శాస్త్ర యోనిత్యాత్మనుసూత్ర మీ యర్థమే స్థిరపఱుచుచున్నది కావునను వీనివైవిధ్యము

1. ఋ. 10-90-9—2. ఛాందో. 4-17—3. తె. అ. 2-9.

4. ఐ. బ్రా. 5-32.—5. బృహదా. 2-4-10.

6. భార. శాం. 210-5-19.—7. స్మృతివచనములు.

చర్చనీయము కాదు కాని, పై వాక్యములనుబట్టి చూచినచో వేదము లనాదులనెడి విశ్వాస మా గ్రంథములనాటికే ధృఢముగా నాటుకొని పోయినదని మాత్రము తెలియకపోదు. ఇందుకు వేదము నిత్యమా, అనిత్యమా? పౌరుషేయమా, అపౌరుషేయమా? అని సకలశాస్త్ర కర్తలు బహువిధములఁ జేసినవిమర్శనములే ప్రమాణము. అతిగంభీరములు సహారములు హేతువాదబద్ధములునైన యా విమర్శనముల సారాంశ మిందు కొంచెము గ్రహితము.

వేదనిత్య త్యాపౌరుషేయత్వ విచారము

ఆస్తికమతము లన్నియు వేదమనాది యపౌరుషేయమును సిద్ధాంతమున నేకీభవించుచున్నవి కాని. దాని నిత్యత్వమునెడ నీషద్యేదము గలదు. వేదము కర్తృకము, అత్యంతనిత్యము, అపౌరుషేయమని పూర్వ మీమాంసా మతము. వేదము పరమేశ్వర కర్తృకము, వ్యవహారనిత్యము, అపౌరుషేయ మని యుత్తర మీమాంసామతము. తక్కిన పెక్కుమతములు కొంచె మెచ్చు తక్కువగా దీనినే యనుకరించుచున్నవి.

తైమినిమతమందు వేదమునకుఁ గర్తలేడు. బాదరాయణ మతమందు వేదమున కీశ్వరుఁడు కర్త. అట్లే కాదేని యద్వితీయ పరబ్రహ్మమును బ్రతిపాదించెడి యద్వైతమునకే భంగము వచ్చును. కావున వేద మీశ్వర కార్యమని యుత్తరమీమాంసామత మంగీకరింపక తప్ప కున్నది. ఇంకను ఋగ్వేదాది సకలశాస్త్రములకుఁ బరబ్రహ్మము కారణమనెడి శాస్త్రయోనిత్వాత్మను సూత్రమే ప్రమాణము. ఈ సూత్రము వేదాంతములు పరమాత్మను బ్రతిపాదించుటంజేసి, అతఁడు శాస్త్రము ప్రమాణముగాఁ గలవాడని రెండవపక్షమునకుఁ కూడ నవకాశ మిచ్చుచున్నది గాని, ఆ పక్షమైనను వేదమున కీశ్వరుఁడు కర్తయనెడి మొదటి పక్షమున కడ్డమురాదు. ఇట్లున్న ద్వివిధమతముల ననుసరించి వేదప్రామాణ్యమును జరిపించి సాయణాచార్యులు ఋగ్వేదభాష్యావతారికలో వేదనిత్యత్వాదుల నిట్లు నిర్ణయించియున్నారు.¹

“రఘువంశాది కావ్యములమాడ్కి వేదములుకూడ నీ కాలమందలివే కావున నవి యనాదులు కావు. వైయాసికము భారతము, వాల్మీకీయము రామాయణ మనుచో భారతరామాయణములకు వ్యాసవాల్మీకులు కర్తలుగాఁ జెప్పబడుచున్నట్లే

1. ఆయనకారిక ననుసరించి యీ విషయమిందు సంగ్రహముగాఁ జూపితిని.

వేదభాగములైన కాతకతైత్తిరీయాది శాఖలకుఁ గతతిత్తిర్యాది పురుషులు కర్తలుగాఁ దలంపఁబడుచున్నారు. కావున వేదము లపౌరుషేయములు కావు. కాశిదాసాది వాక్యమువలె వేదవాక్యమును బొదుషేయమగును. మఱియును, అనిత్యులు జనన మరణవంతులు నగు బిబరాది పురుషులు వేదమునందు పేర్కొనఁబడియున్నారు. అ బిబరాదులకుఁ బూర్వము వేదములేదని దీనివలనఁ దెలియుచున్నది గావున వేదము లనిత్యములగును.”

“వేదరూపశబ్దము కలాదిపురుషులకందెఁ బ్రాచీనమైన దనియు, అది నిత్య మనియు, జైమిన్యాచార్యులు సిద్ధాంతీకరించియున్నారు. దానినిబట్టి వేదశబ్దములును వాని యర్థములును వాని సంబంధములును నిత్యములని తెలియుచున్నది. బిబరాది పురుషవాచక శబ్దములు శబ్దానుకరణములుగాని యనిత్యమనుష్య వాచకములుకావు. కావున నట్టిశబ్దములను కరణరూపము లగుటచే నిత్యార్థమునే తెలుపుచున్నవనుట నత్యము. కతతిత్తిర్యాదు లాయాశాఖలను లోకమునఁ బ్రవర్తింపఁజేసినవారు గాని తత్కర్తలు గారు. వేదవాక్యములకుఁ గర్తలేదు. అవి స్వతంత్రము లనాదులు.”

“అయితే, పూజ్యపాదుఁడైన బాదరాయణుఁడు, ఋగ్వేదాది సకల శాస్త్రమును నిర్మించుటచేతనే పరబ్రహ్మ సర్వజ్ఞుఁ డగుచున్నాడని చెప్పెనుగదా ! వేదమునకుఁ గర్త లేకపోవుట యెట్లు ?”

“పరమేశ్వర నిర్మితమన్నను మనుష్య నిర్మితము కాదు కావున వేదము పౌరుషేయ మనఁదగదు. ఇట్టి యపౌరుషేయత్వ ముద్దేశించియే బాదరాయణులు, అత ఏవ చ నిత్యత్వమ్మను సూత్రమున వ్యవహారదశయం దాకాకాదికమువలెనే వేదము నిత్యమని సెలవిచ్చి యున్నారు. మఱియు ‘వాదా విరూప నిత్యయా’ ఇత్యాది ఋక్కులనుబట్టి, అవాంతర ప్రశయావ స్థాయయగు వేదము దేవ మనుష్వాది సృష్టికి హేతువగుచున్నది కావున వేద శబ్దము నిత్యమనియు నభిప్రాయ మిచ్చియున్నారు.”

“వేద మీశ్వర ప్రణీతమని శ్రుతి స్మృతులు చెప్పుచున్నను, శరీరధారియైన పురుషుఁడు నిర్మించినది కాకపోవుటచే నది యపౌరుషేయమని సాధింపఁ జూచితివి కాని, సహస్ర శీర్షా పురుష ఇత్యాది శ్రుతులచే నీశ్వరుఁడును నశరీరుఁడని తెలియు చున్నది. కర్మఫల రూపమైన శరీరము తాల్చినవాఁడు కాఁ డందువేని, అదియును బొసఁగదు. జీవ విశేషులైన యగ్ని వాయ్వాదిత్యులవల్ల వేదము లుత్పన్నము లైనవని వేదమే చెప్పుచున్నది. కావున వేదము పౌరుషేయమే.”

“అగ్నియై లీశ్వర ప్రేరణమున ఋగాదివేదము లావిష్కరించినవారు గాని నిర్మించినవారు కాదు. అందుచే నీశ్వరునికిఁ బ్రేరకత్వ రూపమైన కర్తృత్వము ద్రవ్యవ్య మగుచున్నది. దానంజేసి వేదమునకుఁ బురుష కర్తృత్వ దోషశంక యుదయింప నవకాశము లేదు.”

కథ్యాదిగాఁ బూర్వపక్ష సిద్ధాంతము లొనర్చిన శ్రీసాయణులు తైత్తిరీ యారణ్యక భాష్యమున మంత్ర కృత్సంత్ర పతిశబ్దముల యర్థము వివరించుచు ‘కానైతే వేదములకు కర్తలు లేరు. అయినను, కల్పాదియం దీశ్వరానుగ్రహమున వేదములను బొందినవారు మంత్ర కృత్తులనియు వారే సంప్రదాయ ప్రవృత్తిచే మంత్రములను బాలించి మంత్రపతులనియు, జెప్పబడుచున్నారు. ఆని స్వాభి ప్రాయ మెఱిగించిరి. దీని నంతనుబట్టి ఋషులు మంత్రద్రవ్య లనియు వేదము లపౌరుషేయము లనియు వారి నిర్ణయము స్పష్టపడుచున్నది. ఈ విధముగా నుభయ మీమాంసా మతముల నుద్ఘాటించిన సాయణులు పూర్వమీమాంసా మతమం దెక్కువ తాత్పర్యము చూపినట్లు గోచరించుచున్నను, వేద మీశ్వరకార్య మనెడి యుత్తర మీమాంసా మతముకూడ వారి కిష్టము కాకపోలేదు.

అది యిట్లుండ శబ్దము వర్ణాత్మకమనియు ధ్వన్యాత్మకమనియు స్పృటాత్మక మనియు భిన్న మతములు కలవు. శంకర భగవానులు వాని నెల్ల నొక్కచోఁ జేర్చి చర్చించి స్పృటవాదమును నిరసించి ధ్వని వ్యంగ్యము వర్ణాత్మకమునైన శబ్దము నిత్యమని సిద్ధాంతీకరించి¹ వేద మీశ్వరకార్యమనెడి యభిప్రాయమును వారు విస్పష్టముగా నావిష్కరించుటచే వారి మతమందు వేద మాకాశాదికమువలెనే వ్యవహార నిత్యమై యపౌరుషేయ మగుననెడి నిర్ణయమే తేలుచున్నది.

ఇంక నిట్లే వివిధములయిన శాస్త్ర చర్చలు కలవుగాని వానినెల్ల సందర్శించిన వేదాంత పరిభాష యేమి చెప్పుచున్నదో చూతము.

“వేదములు నిత్యము లగుటచేఁ బురుష నిర్మితత్వదోషము లేక ప్రమాణము లగుచున్నవని మీమాంసకు లందురు కాని, ఆ నిత్యత్వ మెట్టిది? వర్ణ నిత్యత్వమా? అనుపూర్వితోడి నిత్యత్వమా? వర్ణనిత్యత్వ మందువేని లౌకిక వాక్యములును నిర్దోషము లగును. అనుపూర్వీ విశిష్ట నిత్యత్వ మందువేని వర్ణము లనిత్యము లగుటచే వర్ణ సముదాయాత్మకమయిన పదమును, పదసమూహాత్మకమైన వాక్యమును గూడ ననిత్యము లగును గావున వాక్యాత్మకమైన వేద మనిత్యము కాక

తప్పదు. మా మతమందును వేదము నిత్యము కాదు. ఏమందువా? అది పుట్టుచున్నది కాబట్టి - బుగాది వేదములు పరమేశ్వర నిశ్వసితములని శ్రుతులే చెప్పుచున్నవి. అయినను వేదములు, నైయాయకులు చెప్పుచున్నట్లు క్షణికములు కావు. వర్ణపదవాక్య సముదాయాత్మకమైన వేదము లాకాశాదులవలె సృష్టికాలమందుదయించి ప్రళయకాలమందుంతరించును గాని యామధ్యకాలమందు వర్ణములకుత్పత్తి వివాశములు కలుగవు “అట్లయితే గగనాది ప్రపంచమువలెనే యుత్పత్తినొందు వేదము పరమేశ్వర కర్తృకమై పౌరుషేయ మగుచుండగా, వేదమపౌరుషేయ మనెడి నీ సిద్ధాంతమునకు మాత్రము భంగము రాదా?” యని యడుగుదువేని వినుము.

ఇది పురుషుఁ డుచ్చరించుటచేఁ గలిగిన పౌరుషేయత్వముగాని, పురుషుని వలనఁ బుట్టుటచేఁ గలిగిన పౌరుషేయత్వము గాని కాదు. పౌరుషేయ మనగా నేమి? “ఆనుపూర్విగా వచ్చునట్టి సమాన జాతీయ వాక్యముల యుచ్చారణము నపేక్షింపకుండఁగా నొక పురుషుఁడు నవీనముగా నుచ్చరించిన వాక్య సముదాయము పౌరుషేయ మనఁబడును.¹ అట్టి పౌరుషేయత్వము వ్యాసాదుల భారతాదులకు సంభవించును గాని వేదమునకు సంభవింపదు పరమేశ్వరుఁడు సృష్టికి మొదటఁ దత్పూర్వసర్గ సిద్ధమైన వేదానుపూర్వికి సమానమైన యానుపూర్వి గల వేదమునే రచించెను గాని దానికి విజాతీయమైన వేదము రచింపలేదు.² ఈ హేతువునుబట్టి యీశ్వరకర్తృకమైనను వేద మపౌరుషేయమేయని గ్రహింపఁ దగును.”

ఇది యిట్లుండ సృష్టి వేదశబ్దమువల్లనే జరుగుచున్నదని వేదనిత్యత్వవాది యగు వైదికమతము మఱియొక విధముగా నిట్లు చెప్పుచున్నది.

“ప్రజాపతి సృష్టి యారంభించుటకు ముందుగా ‘ఏతే’యని యుచ్చరించి దేవతలను ఆస్సగ్రమ్’ అని యుచ్చరించి మనుష్యులను ‘ఇందవః’ అని యుచ్చరించి పితృదేవతలను, ఇట్లే యాయాశబ్దము లుచ్చరించి పశుపక్ష్యాదులను సృజించె

1. వే. ప. ఆ — నజాతీయోచ్చారణా వవేక్షోచ్చారణ విషయత్వం పౌరుషేయత్వం.

2. తథాచ, సర్గాద్యకాలే పరమేశ్వరః పూర్వసర్గసిద్ధ వేదానుపూర్విసమానానుపూర్వికం వేదం విరచితవాన్ - నతు తద్విజాతీయ మితి, వే. ప. ఆ. ధర్మరాజాధ్యరీంద్రః.

ననియు,¹ బ్రహ్మ వేదత్రయప్రకాశితమైన సృష్టిని మనస్సున నాలోచించెననియు,² స్వయంభువు సృష్టికిముందు వేదమయమైన దివ్యవాక్కును సంప్రదాయాను గుణముగాఁ ప్రప ర్తింపఁజేసె ననియు,³ శబ్దపూర్వక సృష్టిని శ్రుతిస్మృతులు చెప్పుచున్నవి. ఈ విషయముననే యీ క్రిందిసృష్టి వచనములు బలపఱుచుచున్నవి.

“నామరూపేచ భూతానాం కర్మణాంచ ప్రవ ర్తనం
వేదశబ్దేభ్య ఏవాదౌ నిర్మమే స మహేశ్వరః,
సర్వేషాం చ స నామాని కర్మాణి చ పృథక్పృథక్
వేదశబ్దేభ్య ఏవాదౌ పృథ క్సంస్థాశ్చ నిర్మమే.”

మఱియు నియతాకృతి గల దేవమానవాదిజగత్తు నిత్యమైన జాతిని జెప్పుచున్నవైదిక శబ్దములవలననే యుత్పన్న మగుచున్నది గావున వేదశబ్దములకు నిత్యత్వ మంగీకరింపఁదగునన్న ‘ఆతపవచనిత్యత్వ’మృను బ్రహ్మసూత్రము నర్థమును ‘ధీరులైన యజ్ఞికులు పూర్వపుణ్య విశేషమున వేదప్రా ప్తిమార్గము తెలిసికొన నర్హతకలవారై ఆతీంద్రియద్రవ్యలైన మహద్భుతయందు ప్రవేశించియున్న యా వేదవాక్కును సాక్షాత్కరింపఁజేసికొనిరను శ్రుత్యర్థము స్థిరపఱుచుచున్నది.⁴ దీనినిబట్టి వైదికశబ్దము నిత్యమని తెలియవచ్చుచున్నను, ఈ నిత్యత పూర్వమీమాంస తెల్సిన యాత్యంతికనిత్యత కాదని బాదరాయణమతమునఁ దెలియుచున్నది. ఇట్లున్న వివిధమతములలో నొక్కపూర్వ మీమాంసామతము తప్పఁ దక్కిన మతముల యభిప్రాయములనుబట్టి వేద మీశ్వరనిర్మితము, వ్యవహార నిత్యము, అపౌరుషేయము, అని సాధింపఁగలిగినను, మనము ఋగ్వేదమందలి యొకటి రెండధ్యములు మాత్రము దాటవలసియున్నది.

ఋగ్వేద వాక్యవిచారణ

ఋగ్వేదమందు, ఆర్యావర్తమునకును, ఆర్యుల సాంఘికస్థితులకును వారి పృథ్వులకును సంబంధించిన వర్ణనలు కొన్ని కనఁబడుచున్నవి. కొన్ని ఋక్కులును

1. ఛాందో - ఏత ఇతి వై ప్రజావతి ర్దేవా నస్మజత.....

2. బృహ - న మనసా వాచం మిథునం సమభవత్. 3-1-4.

3. అనాదినిధనా నిత్యా వా గుతస్మిష్టా స్వయంభువా - అదౌ వేదమయీ దివ్యా యత స్సర్వాః ప్రవృత్తయః.

4. యజ్ఞేన వాచః పదవీయ మాయన్ తామవ్యనింద స్పృషిషు ప్రవిష్టామ్. ఋ 10-71-8.

సూక్తములును ఋషులు రచించినట్లు కనబడుచున్నవి. ముఖ్యముగా సీ రెండు విషయములును వేదములు పౌరుషేయము లనుటకుఁ గారణముగాఁ గొందఱు గ్రహించుచున్నారు. కావున నట్టివానిని గొన్నిటి నుదాహరించి యందలి విషయము యథాశక్తి పరిశీలించుము.

ఓ గంగా యమునా సరస్వతీ శుతుద్రీ పరుష్ఠీ నదులారా ! అసిక్ని నదితోఁ గూడినయో మరుద్వృధా ! విశస్తాసుషోమా నదులతోఁ గూడినయో యార్జికియా ! మీరు నాస్తోత్రము వినండి.¹

గంగా యమునాది సప్తనదులు నింద్రునికి రిని ధరించుచున్నవి.²

ఇట్లే గంగాదినదుల వర్ణనలు పెక్కుచోట్లఁ గలవు.

కృష్ణుడను పేరుగల యసురుడు పదివేలమంది యసురులతోఁ గూడిన వాడై, అంశుమతీ నదీతీరమందుండెను. బృహస్పతిసహాయుడైన యింద్రుడచ్చటికి వెళ్లి వానిని వాని యనుచరులను గొట్టెను.⁴

సాయణాచార్యు లీకథను వ్రాయుచు, ఈ ఋక్కునకు వైదికకర్మపరముగా వ్యాఖ్యానము చేసిరి. ఇట్టి గాథలు ఋగ్వేదమున నెన్నో కలవు. వాని నన్నిటిని గూడ భాష్యకర్తలు కర్మపరముగా సమన్వయించి యున్నారు.

ఇంద్రా ! ఆనార్యులు నాస్తికులు నగుకీకటులు నివసించు కీకటజనపదము లందు నీగోవు లేమి చేయుచున్నవి ?⁵

1. ఇమం మే గంగే యమునే సరస్వతి శుతుద్రీ స్తోమం సచతా పరుష్ఠ్యా. అసిక్నాద్వి మరుద్వృధే విశస్త యార్జికియే శృణు హ్యేషుషోమయా, ఋ. 10-75-5.

2. అన్యశ్రవోనద్యస్సప్త బిభ్రతి. 1-102-2.

3. 1-3-10 ; 1-32-12 ; 3-23-4 ; 4-28-1 ; 6-31-10 ;

4. అవద్రపో అంశుమతీ మతిష్ఠ దియానః కృష్ణో దశభి స్సహస్రైః అవత్ర మింద్రః శత్ర్యా ధమంశ మవస్నేహితీ ర్షుమణా అధత్ర. 8-93-13. ఇదే యీ పద్యేదముతో తై. అర 1-3 లో నున్నది.

5. కిం తే కృణ్వంతి కీకటేషు గావో నాశిరం దుద్రహే నతవంతి ధర్మం. ఋ. 8-53-14.

ఓ యింద్రా ! గోతమపుత్రుడయిన నోధ యను ఋషి, గుఱ్ఱములను బుచ్చిన రథము గలవాడవును బలవంతుడవునైన నిన్ను స్తుతించుటకు నూతన మైన యీ సూక్తము రచియించెను.¹

ఓ యింద్రా ! ప్రయాణముగోరు పురుషులు మార్గములు నిర్మించునట్లే నిన్ను స్తుతించుటకై గృత్సమదు శీ స్తోత్రము నిర్మించిరి.²

ఎట్లు సుఖముగా నాగటికాడి మోయుగాక, కర్షకులు చక్కగాఁ బని చేయుదురు గాక, నాగలి చక్కగా దున్నుగాక, ఓ నాగటి చాలా ! నీవు మాకు మేలు గలిగింప నీకు వందనము చేయుచున్నాము.³

యజ్ఞము చేయుటచే దంపతులు పూర్ణాయుధాయము కలవారై ధనకనక పుత్ర సంపదలు పొందుచున్నారు.⁴

జూదగానిని భార్య నిందించినది. అత్తగారు తిట్టినది⁵

జూదమాడిన నన్ను నా భార్య తిట్టలేదు, సిగ్గుపడలేదు, మంచిది.⁶

బ్రాహ్మణులవలె స్తుతిపాఠకు లగుచున్నారు. రాజులవలె సేవింపఁ దగినవారగుచున్నారు.⁷

ఇట్లు దేశజాతి వృత్తిధర్మములను దెలుపు ఋక్కు లింకను గొన్ని ఋగ్వేద మందు కలవు. ఇట్లే యజురాది వేదములందును బ్రాహ్మణములందునుగూడ సర్థ వాదములైన మంత్రములు, జాతి సంఘముల ధర్మములను దెలుపు గాథలు, రాజులు మొదలగు మహాపురుషుల కథలు గనవచ్చు నన్నమాట సత్యమే కాని,

1. సనాయతే గోతమ ఇంద్ర నవ్య మతః ద్రృష్ట్యా హరియోజనాయ, ఋ. 1-82-18.

2. ఏనాతే గృత్సమదాః శూర మన్యా వన్యవో వవయునాని తమః. 2-19-8.

3. శునం వాహః, శునం నరః శునం కృషతు లాంగలం. 4-57-4. అర్వాచీ సుభగే పీతే వందామహే త్వా యథా న్యమథగా ససి. 4-57-8.

4. పుత్రిణా తా కుమారిణా విశ్వమాయు ర్వ్యభుతః. ఉథా హిరణ్య వేశసా. ఋ. 8-81-8.

5. ద్వేష్టి శ్వశూర ప జాయా రుణ్యి. 10-84-8.

6. న మామిమేథ న జహీశ ఏషా శివా.

7. విప్రానో న మన్మథిః స్వాధ్యః—రాజానో నచిత్రాః. 10-78-1.

యీ వేదములందే మంత్రములు దేవతా కర్తృకము లనియు ఋషులు జ్ఞానదృష్టిచే సూక్తములు దర్శించిరనియు, దేవతలు దివ్యవాక్కున సూక్తములు రచించిరనియు ననేక స్థలముల గనవచ్చును. అందు గొన్ని :—

దేవతలు దివ్యవాణిని గలిగించిరి. — ఆ వాగ్దేవి మనలను బొందుఁగాక.¹

ఓ విరూప మహర్షీ ! ఉత్పత్తి రహితమైన మంత్రవాక్కుచే స్తుతించుము.²

ఇంద్రావరుణులు పూర్వము ఋషుల కనుగ్రహించిన మనీషను వాక్కును మతిని శ్రుతమును, పూర్వయాజ్ఞికులు యజ్ఞము చేయువారై సృజించిన స్థానములను, తపశ్శక్తిచే నేను జూచితిని.³

అంభుజ మహర్షి కూతురగు వాగ్దేవి బ్రహ్మవిదుషియై తానే సర్వ జగ ద్రూపము సర్వాధిష్ఠానమని తన్నే స్తుతించుకొనెను. తాను వసురుద్రాది స్వరూప మున సంపరించుచున్నట్లు వర్ణించుకొనెను.⁴

గోతముఁ డుచ్చరించిన స్తుతిరూపమైన సూక్తమును మరుత్తులు మిక్కిలి యుత్కృష్టమును సుప్రసిద్ధమునైన దానినిగాఁ జూచిరి — ఇచ్చట గోతముఁడు ప్రవక్తయే కాని సూక్తకర్త కాడని విదిత మగుచున్నది.⁵

ఓ యింద్రా ! యజమానుఁడు నీకై సరిక్రొత్తదియు స్తుతిలక్షణ మైనదియు నగు సూక్త రూపవాక్కును రచించెను. ఇతనికిఁ బురాతనమును సత్యమును సర్వహృదయముల నెఱుంగునదియు నగు బుద్ధి నొసంగుము⁶ — ఇందు స్తుతి

1. దేవీం వాచ మజనయంత దేవాస్తాం విశ్వరూపాః పశవో వదంతి సా నోమం ద్రేష మూర్ఖం దుహానా ధేను ర్వా గస్మా నుప సుష్టు తైతు. ఋ. 8-100-11.

2. తస్మై నూన మభిద్యచే వాచావిరూపనిత్యయా. ఋ. 8-75-8.

3. ఇంద్రావరుణా య దృషిభ్యో మనీషాం వాచో మతిం శ్రుత మదత్త మగ్రే । యాని స్థానా న్యస్పృశంత ధీరా యజ్ఞం తన్వానా స్తపసా శ్వపశ్యం. ఋ. 8-58-8.

4. అహం రుద్రేభి ర్వసుభి శ్చరా మ్యహ మాదిత్యైరుత విశ్వేదేవైః అహం మిత్రావరుణోఽథ విభర్షహ మింద్రాగ్ని అహ మశ్వినో థా. 10-125-1.

5. ఏక త్వస్మిన్న యోజన మచేతి సస్వర్త యన్మరుతో గోతమో వః. పశ్యన్ హిరణ్య చక్రావయోదంష్ట్రా నిస్సధావతో వరాహూన్. 1-88-5.

6. ఇంద్ర య స్తే నవీయసీం గిరం మంద్రా మణీజన్త । చిత్విన్వనసం ధియం ప్రతాన్ మృతస్య పిప్యుషీం. ఋ. 8-95-5.

వాక్యములు క్రొత్తవైనను, ఇందలి విషయము పురాతనమని తెలియవచ్చుచున్నది.

అగ్ని మీశ ఇత్యాదిక సూక్తమునకు విశ్వామిత్ర పుత్రుడు మధుచ్ఛంద సుడు ద్రష్ట. అతింద్రియమైన వేదమును బరమేశ్వరానుగ్రహమున ముందు సందర్శించినవాడు ఋషి యనబడును—ఇట్లే వేదసూక్త కాండాదుల కా యా ఋషులు ద్రష్టలుగా జెప్పబడుచున్నారు.¹

ఇక నీ సందర్భమునకు సరిపడునట్టి శాస్త్ర వచనములు రెండు మూడుదా హరించి ప్రకృత మనుసరితము.

“సప్త పూర్వకల్పమం దే విధముగా సృజించెనో యా విధముగానే యుత్తర కల్పమందును సూర్యచంద్రులను మూడులోకములను సృజించును.”² అని తెల్పు మంత్రమును బట్టియు, “సంసార మనది యని బాదరాయణులు నిరూపించుటను బట్టియు³ వారి మతమున, సమస్త వ్యక్తులు పుట్టుచు జచ్చుచు మరల బుట్టుచుండుట నైసర్గికము గావున బూర్వ సృష్టిలోని చేతనాచేతన వస్తువుల నామ రూపములు తర సృష్టిలోగూడ నెడతెగక సంభవించుచునే యుండును. అందుచే వేదములందు తాదృశ వస్తువాచములు గనవచ్చుచున్నను విరోధము లేదు.”⁴ అని యాచార్యులవారు బాదరాయణుల సూత్రమున కర్థము వివరించి, పై యభిప్రాయమును ద్రువపఱచుచు సెలవిచ్చియున్నారు. అందుచేతనే ఋగ్వేద సూక్తములను మధుచ్ఛందసుడు మొదలగు ఋషులును, యజురాది వేదముల భాగములను ప్రజాపతి మొదలగు కాండర్షులును సందర్శించిరిని శౌనకాదులు స్మరించుచున్నారు. మరియు ‘పూర్వకల్పమం దే ప్రాణు లే కర్మము లాచరించిరో, వారుత్తర కల్పమం దా కర్మలకు సజాతీయములైన కర్మములనే యాచరింతురు.’⁵ ‘ప్రళయా

1. ఋ. 1-1-1 అవతారిక.

2. సూర్యాచంద్రమసౌ ధాతా యథా పూర్వ మకల్పయత్, దివంచ పృథివీం చాంతరిక్ష మథో న్యః. ఋ. 10-190-3.

3. ఉపపద్యతే చాప్యవలభ్యతే చ. బ్ర. సూ. 2-1-38.

4. సమాన నామరూపత్వా చ్చావృత్తా వప్యవిరోధో దర్శనా తస్మిన్మతేశ్చ. బ్ర. సూ. 1-8-30.

5. తేహం యే యాని కర్మాణి ప్రాక్ సృష్ట్యాః ప్రతివేదిరే । తా న్యేవ తే ప్రవద్యంతే సృజ్యమానాః పునః పునః ॥

నంతరము జన్మించిన ఋషులకు వారి పూర్వనామములను, వేదవిషయకమైన వారి పూర్వజ్ఞానమును బ్రహ్మదేవుడు మరల నిచ్చుచుండును.¹ అని స్మృతులు హేషించుచున్నవి."

దీనినిబట్టి నదీ ఋష్యాది సంజ్ఞ లుండుటచే వేదములు ఋషికల్పితము లనుట పొసగదని శంకరులవారి యభిప్రాయము విశదమగుచున్నది.

అపౌరుషేయత్వ విచార పర్యవసానము

విషయ మి ట్లున్నది. వేదప్రామాణ్య వాదులగు శాస్త్రకర్తలలో నొకరును వేదము పౌరుషేయమని యంగీకరించి యుండలేదు. కాని, నాస్తీకులైన చార్వాకాదులు మాత్రము వేదము పురుష ప్రణీతమని వాదించుచున్నారు. వేదకర్తలే వేద ద్రవ్యలుగా జెప్పబడుచున్నారు గాని ఋషులే వేదములు నిర్మించిరని పాశ్చాత్యు లనుచున్నారు. ఇక దీని గూర్చి విశేష చర్చయేల? వైదిక విజ్ఞాన మెన్నడు లోకమునఁ బ్రవృత్త మయ్యెనో, తెలియరావించుకొని యది యనాది యనియు సందోహపము దాల్చిన దాని ప్రవృత్తి కీశ్వర ప్రేరణమే పరమ కారణ ముగా బ్రహ్మజ్ఞాన సంపన్నులు తపోయోగ నిష్ఠాగరిష్టులు నగు మహర్షులు వేద మంత్రములు సందర్శించిరనియు దానఁజేసి వేదము అపౌరుషేయము లనెడి విశ్వాసము భరత ఖండమున వేల్పు నాటుకొని నిశ్చలముగా నున్నదనియుఁ దెలియ నగును. వేదము అపౌరుషేయము లనుటలో నివయే పరమార్థము.

వేదకాలము

దీనినిగూర్చి ప్రాచ్యపాశ్చాత్య విమర్శకు లనేక మార్గములఁ జర్చించి తమకుఁ దోచినరీతి నభిప్రాయము లావిష్కరించి యున్నారు. వారిలో వేదము లతి ప్రాచీనములని చెప్పుచుఁ గొంత చర్చదేసియుఁ దదకు వేదకాలనిర్ణయ ప్రయత్నము నిరర్థకమని విడిచినవాఁడు వీబరు పండితుఁ డొక్కఁడే కాని, తక్కినవా రందఱు నేదో యొకమాట చెప్పుచునే వచ్చిరి. మోక్షము లరు ముగ్ధుడ పరిశోధనమున బహుకాలము గడపియు వేదకాలము క్రీస్తుపూర్వము ౧౨౦౦ సంవత్సరముల దాటదని చెప్పెను. మేగ్లోసలు పై యభిప్రాయము నేదో కొంచెము విమర్శ దానిని ౧౫౦౦ వఱకు గెంచెను. విట్నీ పండితుఁడు ౨౦౦౦ అనెను. 1

1. ఋషీణాం నామధేయాని యాశ్చ వేదేషు దృష్టయః । శర్వర్యంతే ప్రమాతానాం తాన్యే వైభోధదదా త్యజః ॥

హాపరు ౨౮౦౦ అనెను. జాకోబీ పండితుడు ౪౦౦౦ పై మాటయని వక్కాణించెను. ఋగ్వేదమున వక్కాణింపఁబడిన నాలుగు సముద్రములును బ్రాచీనార్యావర్త దేశమునకు నాలుగు సరిహద్దులుగా మున్నొక కాలమున నుండియున్నట్లు భూగర్భశాస్త్ర పరిశోధనవలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది కాఁబట్టి, యాచతుస్సముద్రము లంతరింపక పూర్వము ఋగ్వేదము పుట్టెనని ప్రాచీనమత మనుసరించిన దానుగారి సిద్ధాంతము. వారి యభిప్రాయ ప్రకార మా కాలము లక్షయేండ్లకుఁ దక్కువ కాదన్న ననుకూలము. భూగర్భశాస్త్ర పరిశోధనవలనఁ దేలిన యభిప్రాయములును, ప్రళయకాలములను గూర్చిన యభిప్రాయములును గూడ జేటువేటుగా నుండుటలే వానిపై నాధారపడు వారివిషయమున మిక్కిలి యావలికి బోవుటయో మిక్కిలి యావలికి వచ్చుటయో సంభవించుచున్నది. ఎట్లయినను వేదకాల నిర్ణయమున నిర్వివాదమైన సిద్ధాంతములేదు. అనేకు లిట్లే తమకుఁదోచినట్టిచ్చిన యభిప్రాయములనెల్ల నిరసించుచు, సృష్టి ప్రక్రియ వేదమందు నిరూపింపఁబడినది కావున సృష్ట్యాదినుండియు వేదములిట్లే వచ్చుచున్నవని మన పెద్దలను చున్నారు. ఇఁక నీవిషయముఁ గూలంకషముగా విమర్శించిన తిలకపండితుల యాశయ మెట్లున్నదో చూతము. వీరు 'వేదములలోని యుత్తరనివాస' మను గ్రంథమునఁ గడపటియధ్యాయము దీనివిషయము చక్కఁగాఁ చర్చించుటయే కాక వేదకాల నిర్ణయమునకు (orion) మృగశిర్ష యను చిహ్న గ్రంథముకూడ రచియించియున్నారు. ఈ గ్రంథమున వేదములలోని భౌగోళజ్ఞానమును బోధించు వాక్యముల నుదాహరించి జ్యోతిర్గణితమునుబట్టి వేదకాలము నిర్ణయించుచు, అందుకు వ్యతిరేకాభిప్రాయము సూచించినబెంట్లీ మొదలగువారి వాదములను ఖండించుచు, తమ యభిప్రాయమును బలపఱచునట్టి గ్రీకుపాఠశికాదిగాఢల నుదాహరించుచు సంపూర్ణ విమర్శనము గావించి యున్నారు. వారివలె నీవిషయము తరిచినవారు లేరనుట యతిశయోక్తి కాదు. కావున వారియభిప్రాయ మిందు సంగ్రహముగాఁ దెలుపుచున్నాను

“సూర్యుడే దినమున నేరక్షత్రము వద్దనుండి బయలుదేఱెనో, ఆ దినము సంవత్సరాది యనియు : ఆ నక్షత్రమువద్దకు మరల సూర్యుడు వచ్చునప్పటికి సంవత్సరమయ్యె ననియుఁ బూర్వులు గ్రహించి దానినిబట్టి వార్షికసత్రములు మున్నగుకర్మము లాచరించుచుండెడి వారనుటకు వేదములలోఁ బ్రమాణవచనములు గలవు.¹ దీనినిబట్టి యా సంవత్సరాది దినమున సూర్యునివద్ద నున్ననక్ష

1. తై. బ్రా. 1-5-౨-1.

త్రము ప్రథమనక్షత్రముగా గణింపఁబడుచు వచ్చెననియు, అందు విషవత్తుండె ననియుఁ దెలియవచ్చుచున్నది. విషవత్తనఁగా సహారాత్రములు సమానముగా నుండు కాలము.

పైని జెప్పినదాని కనుగుణముగా, కృత్తిక ప్రథమనక్షత్రముగా గణింపఁ బడినకాలము తైత్తిరీయబ్రాహ్మణమువలనఁ దెలియచున్నది.¹ ఈ విషయమును బలపఱచునట్టి వాక్యములు బ్రాహ్మణాదులం దింకను కలవు.² ఈ ప్రమాణము లను బట్టి తైత్తిరీయ సంహితాకాలమునాటికి వసంతవిషవత్తు కృత్తికా నక్షత్రమం దున్నట్లు విదితమగుచున్నది. ఒక్కొక్కనక్షత్రమందు విషవత్తు ౯౦ సంవత్స రములుండును. అది యొకనక్షత్రమునుండి మఱియొక నక్షత్రమున కతిసూక్ష్మ ముగా వెనుకకు నడచుచుండును. వరాహమిహిరుని కాలమున విషవత్తు రేవత్యం తమం దున్నది. (అది యిప్పటికి ౧౫౦౦ సంవత్సరముల క్రిందటిమాట.) దానిని బట్టి విషవచ్చలనమును జోతిర్గణితరీతిచేఁ బరిశీలింపఁగా, కృత్తికానక్షత్రమందు విషవత్తున్నకాలము క్రీస్తుపూర్వము ౨౫౫౦ సంవత్సరము లగుచున్నది. అందుచేఁ దైత్తిరీయసంహితాకాల మదియే యని తేలుచున్నది. కాని యింతటితో వేదకాల నిర్ణయము కాలేదు. వేదములలోని యితరవాక్యములనుబట్టి యొకను వెనుకకు వెళ్ళట కవకాశము కలదు.

తైత్తిరీయసంహితలో³ ఉత్తరఫల్గునీ నక్షత్రయుక్త పూర్ణిమయు చిత్రా నక్షత్రయుక్త పూర్ణిమయు సంవత్సరాది దినము లయినట్లును, ఆ దినములు దీక్షా రంభదినము లయినట్లును, సంవత్సరముఖము లయినట్లును వర్ణింపఁబడియున్నది. ఈ విషయమును బలపఱచునట్టి వాక్యము లనేకములు బ్రాహ్మణములలోఁ గన వచ్చుచున్నవి.⁴ ఈ పాల్గునియు చైత్రయు దినములను దెల్పునవే కాని మాసము లను దెల్పునవి కావు.

1. 1-5-2-7, 2. 1-1-2-1, తై. సం. 4-4-10. 7-4-8, తం. బ్రా. 5-9 మొద.

3. సంవత్సరాయ దీక్షివ్యమాణా ఏకావ్యతాయా మిత్యాది—తై. సం. 7-4-8.

4. “ఏషాహ వై సంవత్సరస్య ప్రథమా రాత్రి య త్సాల్గునీ పౌర్ణమాసీ.” శత - బ్రా. 6-2-2-18.

“ఏషావై ప్రథమా రాత్రిః సంవత్సరస్య య దుత్తరా ఫల్గునీ ముఖక ఏ సంవత్సర స్యాగ్ని మాధాయ వశీయా నృవతి.” తై. బ్రా. 1-1-2-8.

“ముఖంవా ఏత త్వంవత్సరస్య య త్సాల్గునీపౌర్ణమాసీ.” సాం. బ్రా. 1

“ముఖ ముత్తరే ఫల్గునౌ పుచ్చం పూర్వే.” గో. బ్రా. 1-19.

“ఉత్తరయో రాదధిత ఏషావై ప్రథమా రాత్రిః సంవత్సరస్య య దుత్త ఫల్గునీ” ఆధాన బ్రాహ్మణము.

దీనినిబట్టి ఫాల్గునపౌర్ణమాసి సంవత్సరాది దినముగానున్న కాలమును, చైత్రపూర్ణిమ సంవత్సరాది దినముగా నున్న కాలమును, పూర్వోక్తసంహితా బ్రాహ్మణములను మున్నొకానొకప్పుడు కలపని విధితమగుచున్నది. ఇందు ఫాల్గున పూర్ణిమ సంవత్సరాది దినమగుటగూర్చి యింక విచారింపవలసియున్నది. ఇది వసంతవిషువత్సంవత్సరాది యన్నచో వసంతవిషువత్తు, ఉత్తరాభాద్రలో నుండవలెను. అట్లుండెనేని యా కాలము క్రిస్తుపూర్వము ౨౦ వేల సంవత్సరము లగును. అది యసంభవము గావున హిమసంక్రమణము వద్ద ఫాల్గున పూర్ణిమనాడు సంవత్సర మారంభమయ్యెనని చెప్పవలసియున్నది. అట్టి సంవత్సరాది ప్రాచీన కాలమునఁ గల దనెడిగాథ తమచాటి కనుశ్రుతముగా వచ్చుటచేతనే తైత్తిరీయ సంహితాబ్రాహ్మణాదులలో ఋషులట్లు వర్ణించియున్నారనుట విశ్వసనీయము. ఫాల్గునపూర్ణిమ హిమసంక్రమణమువద్ద సంవత్సరాది దినమైన దనఁగా మృగశీర్షలో వసంతవిషువత్తున్న దనుటయే. అనఁగా దైత్తిరీయ సంహితాకాలమునఁ గృత్తి కలోనున్న విషువత్తు రెండు నక్షత్రముల వెనుకనున్న దనుట, అట్లయినచో మృగశీర్ష, ప్రథమనక్షత్రముగా గణింపఁబడినట్లు ప్రమాణము కావలసియుండునుగదా!

మృగశీర్ష నక్షత్రమునకు ఆ గ్రహాయణియను నామాంతరము దలదు.¹ ఆ గ్రహాయణి నక్షత్రయుక్త పౌర్ణమాసి దానియందు కలదు. కావున మార్గశీర్ష మాసమున కాగ్రహాయణిక మనుపేరు గూడ వచ్చినది.² ఈ యర్థమును, పాణి నీయము బలవఱుచుచున్నది గావున,³ ఒకప్పుడు మృగశీర్ష నక్షత్రము ప్రథమ నక్షత్రముగా గణింపఁబడి ననుటకును, దానియందు విషువత్తుండె ననటకును, ఆగ్రహాయణి శబ్దవ్యుత్పత్తియే ప్రమాణము⁴ దీనినిబట్టి మృగశీర్ష నక్షత్రమువద్ద సూర్యుఁ డుదయించు సమయమును ప్రాచీన వైదిక ఋషు లెఱుఁగుదురనియు, ఆ దినము సంవత్సరాదిగా గణింపఁబడుటచేతనే మృగశీర్ష కాగ్రహాయణినామము వచ్చె ననియు విదిలమగుచున్నది. కాని, మార్గశీర్షమున కాగ్రహాయణిక మను

1. మృగశీర్షం మృగశిర సస్మి న్నే వాగ్రహాయణి, అమరకోశము,

2. మార్గశీర్షే సహామార్గ ఆగ్రహాయణిక శ్చ నః.
మృగశిర ఏ వా గ్రహాయణి తద్యుక్తాపూర్ణి మాస్మిన్నితి, వ్యాఖ్య.

3. సాస్మి శ్చార్ష మాసీతి, 4-2-21; ఆగ్రహాయణ్యశ్శ్లాఘ్. 4-2-22.
అష్టాధ్యాయి.

4. అగ్రే హాయన మస్యా ఇత్యాగ్రహాయణి, అని పాణినిమత మనుసరించిన భట్టోజీదీక్షితుల వృత్తి.

పేరుండుటచే మార్గశీర్ష మాసముతో సంవత్సరారంభ మయ్యెనని మాత్రము తలంపరాదు. అశ్విని నక్షత్రము మనకిప్పుడు నక్షత్రగణనలోఁ బ్రథమనక్షత్రమైనను, ఆశ్వయుజ మాసము సంవత్సరారంభ మాస మగుటచేదు. కావున మృగశీర్ష యందు విషు వత్తున్నదని తెలుపుటచేతనే, దాని యాగ్రహణీనామ మన్వర్థమగు చున్నదని గ్రహింపఁ దగును¹. ఇట్లు మృగశీర్ష నక్షత్రమందు విషువత్తున్నదను విషయమును బ్రాచీను లెఱుఁగుదురని తిలకపండితులు గ్రీకుపాఠశికాది సారస్వత ములనండి కొన్ని గాథ లుదాహరించుచు వివరించుగాఁ జర్చించి నిర్ణయించిరి. ఈ కాలము క్రీస్తుపూర్వము సుమారు 4000 సంవత్సరము లగుచున్నది. ఇంతటి తోను విడువక తిలకుగా రికను వెనుకకుఁ బోఁజూచి విషువత్తు పునర్వసులో నుండుట గూడఁ బ్రాచీను లెఱుఁగుదు రనుటకు సూచనలు చూపించిరి.

వెనుక నుదాహరించిన తైత్తిరీయ సంహితా వాక్యములనఁ జైత్రపూర్ణిమ గూడ నొకప్పుడు సంవత్సరాదిగా నున్నట్లు తెలిసికొనియున్నాము. అది గూడఁ బూర్వయుగ వృత్తాంతమునే తెలుపుచున్నది గావున దానినిబట్టి హిమసంక్ర మణమువద్దఁ జైత్రపూర్ణిమనాడు సంవత్సరారంభ మైనకాలము గూడ గోచరించు చున్నది. అక్కడ సంవత్సరారంభమైన దనఁగా విషువత్తు పునర్వసు నక్షత్రము నందున్న దనుటయే. అనఁగా మృగశీర్షకంటె రెండు నక్షత్రముల వెనుకనున్న దనిభావము. అట్లయినచో పునర్వసునక్షత్రము ప్రథమ నక్షత్రముగా గణింపఁ బడినట్లు ప్రమాణపదనములు కావలెను. అట్టి ప్రత్యక్ష వాక్యములు వేదాదులందు గనరావు కాని, యైతరేయ బ్రాహ్మణ తైత్తిరీయ సంహితలలోని యొకగాథమాత్ర మీవిషయమును జక్కఁగా సూచించుచున్నది.

“ఒకప్పుడు యజ్ఞపురుషుఁడు కోపగించి దేవతల యాగమునుండి లేచిపోయెను. అప్పుడు దేవతలు యజ్ఞాంగమునొనర్చ నశ క్తులై, అదితివద్దకువెళ్ళి మాయాగము మేము సమాప్త మొనరించునట్లును గ్రహింపవలసినదని కోరిరి. అందు కదితి యంగీకరించి, సోమయాగములన్నియు నాతోఁ బ్రారంభించి సమాప్తి గావింపవలెనని వరముకోరెను.

1. దీనియర్థము సాధించుటకై తిలక పండితులు, పెద్ద వ్యాఖ్యానము చేసి యున్నారు. మాసము పేరునుబట్టి నక్షత్రమునకుఁ జేరు వచ్చినట్ల మర సింహాదులు పొరబడి రనెడి యథిప్రాయముతోను మాసానాం మార్గశీర్షోఽహం ఋతూనాం కుశుమాకరః, అనుభగవద్గీతావచనము మార్గశీర్షము సంవత్సరాద్యమాసమని మోచితమగుట యసంగతమను తలంపుతోను వారట్లు పొచ్చుగా వ్రాసియుందురు.

అందుకు దేవత లంగీకరించి యాగప్రారంభ కాలమందలి చదువును (హవ్యము) సమాప్తి కాలమందలి చదువును, అదితిదేవతాకములుగాఁ జేయవలెనని నిర్ణయించిరి. అదితి యట్లు కోరెను గావునఁ బ్రారంభావసానములందలిచరు పట్టడితి దేవతాకముగాఁ జేయుట యుక్తము. ఈ యర్థమునే తెల్పిరియము కూడఁ జెప్పుచున్నది.¹ దీనినిబట్టి పునర్వసునక్షత్రమునకు. అదితి యధిష్ఠానదేవత యగుటచే, ఆ నక్షత్రముతో యజ్ఞ మారంభించి యానక్షత్రముతో యజ్ఞము సమాప్తి చేయవలసినట్లు తెలియపచ్చుచున్నది. అనఁగా, పునర్వసు నక్షత్రమందు విషువత్తుండుటచే. ఆనక్షత్రముపద్ధ సూర్యుఁడుదయించి మరల నానక్షత్రమువద్దకు వచ్చుటకు సంవత్సర మగు ననియు, అందుచే పునర్వసు నక్షత్రముతో సంవత్సర మారంభ మగు ననియు భావము. ఇట్లు సూచింపఁబడిన యీ భావమును, తిలకుగారు ముగ్ధేంద్రాదుల లోని యితర వాక్యములచే సమర్థించియున్నారు. దీనిని బట్టియుఁ బ్రాచీనుల యజ్ఞాచారములనుబట్టియుఁ బురాతన ఋషులు పునర్వసులో విషువత్తున్న కాలము గూడ నెఱిఁగియుండు రనుట కవకాశము గలుగుచున్నది. అందుచే వేదకాలము మఱి రెండువేల సంవత్సరములు వెనుకకు జరుగును. అనఁగా క్రీస్తుపూర్వము ౬౦౦౦ సంవత్సరములనుట. ఇట్లు వేదకాలమును జరిపించి సిద్ధాంతీకరించిన తిలకపండితులు తమ రెండు గ్రంథముల కడపట నిచ్చిన వేదకాల విభాగాధికమును సంగ్రహముగా నిందు తెలుపుచున్నాను.

అదితియుగాది నిర్ణయము

ఉత్తర ధృవహిమ ప్రళయానంతర యుగారంభము.

క్రీస్తు పూర్వము ౧౦,౦౦౦ లేక ౮౦౦౦ సంవత్సరములు. వేదసూక్తము లందలి యనేక విషయములు హిమప్రళయ పూర్వకాలమందలి వని వైదికఋషులెఱుంగుదురు. బహుపురాతనములైన యావిషయములే సూక్త రూపమును దాల్చినవి.

క్రీస్తుపూర్వము ౮౦౦౦-౫౦౦౦. ఈ కాలమున మత్తరద్రువము విడిచిన యార్థ్యలు క్రమముగా నాసియా ఖండాదులందు సంచరించుట అందందు నివసించుట. ఇది యార్యనాగరికతయందు ప్రథమయుగము. ఇదే. అదితియుగము

1. యజ్ఞో వై దేవేభ్య ఉపక్రామత్—ఇత్యాది—ఐ. బ్రా. 2-1 దేవావై దేవ యజనమధ్యవ సాయ—ఇత్యాది—తై. సం. ౪-1-5.

లేక పునర్వసుయుగము. ప్రాచీనవైదిక విజ్ఞానవికాసము మరల నీయుగమందారంభమైన దనవచ్చును.

క్రిస్తుపూర్వము ౫౦౦౦-౩౦౦౦. ఇది యార్కనాగరకతయందు ద్వితీయ యుగము. ఇదే మృగశీర్ష యుగము. ఇందు ఋగాదివేదములలోని యనేక సూక్తము లావిష్కృతములైనవి. హిమప్రళయమునకుఁ బూర్వమునండియుఁ బ్రాచీన మహర్షి పరంపరాముఖమున వచ్చుచున్న వైదికవిజ్ఞానము నేమఱక యీ కాలమందలి ఋషులు దానిని భద్రపఱచిన విధానమిందు గనవచ్చును.

క్రిస్తుపూర్వము ఇది యార్కనభృతయందు తృతీయ యుగము. ఇదే కృత్తికాయుగము. ఇందు తైత్తిరీయ సంహితయు బ్రాహ్మణములు మొదలగు వైదిక భాగములు సంపూర్ణత వహించినవి. — తైత్తిరీయమునకు మున్ను సామవేదమును వెనుక నథర్వవేదము నీ యుగమునందే యావిర్భవించిన వని చెప్పవచ్చును. వీని పౌర్వాపర్యమునెడ మతభేదములు కలవు. సామవేదము ముందో తైత్తిరీయము ముందో నిర్ణయించుట క్లిష్టమే కాని యీ రెండింటికిని గూడ నథర్వ వేద మర్వాచీన మగుట మాత్రము తెల్లము —.

క్రిస్తుపూర్వము ౧౪౦౦ — ౫౦౦. ఇదియార్క సభృతయందు చతుర్థ యుగము. ఇదే గౌతమ బుద్ధపూర్వయుగము. దీనిని సూత్రయుగ మందురు. ఇందు వివిధ సూత్రములు బహువిధ వేదాంతములు నుడయించినవి.

వేదముల నింకను, కాలగర్భములోనికిఁ గొనిపోవుటకు సూచనలు లేక పోలేదు. ఆర్యవిజ్ఞానముపుగాది కనిపెట్టవలె నంటే హిమప్రళయ కాలమువెనుక కెక్కిడితో పోవలెను. కాని యాచారి యగమ్యగోచరముగా నున్నది. అందు చేరనే పూర్వులు వేదము లనాదులనిరి. వైదికవిజ్ఞానము బహుపురాతన మచింత్య మతిమానషము నగుటచే వారట్లు భావించుట సమంజసమే."

వేదము లీశ్వరానుగ్రహ లబ్ధములు ఋషిదృష్టములునని వైదిక ఋషులును బూర్వశాస్త్రకర్తలను దలంచిన దానిని తిలకుగారియభిప్రాయము సమీపించుచునే యున్నది. ఎట్లయిన నేమి? వేదముకంటె బురాతనమైన గ్రంథము ప్రపంచ మందు వేతాకటి కనఁబడలేదు. దానికంటె బాజనీయమైన శ్రత్రక్షదైవతమ వేతాకండు కనఁబడదు.

కావున వేదకాలమునుగూర్చి యెవరెన్ని వ్రాసినను, అవి యన్ని నూహలేయగును గాని సిద్ధాంతములు కాఁజాలవని నా యభిప్రాయము. అం

దెలిసినంతలో నేదో యొకటి యిదమిత్తమనుట చరిత్రకారునివిధి కావున నా బుద్ధికి శ్రీతిలకపండితుల సిద్ధాంతమిప్పటి కుచితముగాఁ గనఁబడుచున్నదని మనవిచేయు చున్నాను.¹ ఇక నీ విషయము నెక్కువగాఁ జర్చించుటకంటె—

“యుగా న్నేఽన్తర్హి తాన్ వేదాన్ సేతిహాసాన్ మహర్షయః,
తపసా లేభిరే పూర్వ మనుజ్ఞాత స్స్వయంభువా.”

అను భారతోక్తిని స్మరించి దాని తత్వము గ్రహింపుటయే యుచితము.

ఇది సంస్కృత కవి జీవితాది కృతిక ర్తయగు మల్లాది
సూర్యనారాయణాశ్రీ రచించిన వైదిక
వాఙ్మయచరిత్ర యందలి
ద్వితీయాధ్యాయము

1. శ్రీచింతామణి వినాయక వైద్యపండితుల యభిప్రాయముకూడ దీనికి దగ్గఱగానే యిట్లున్నది.

శ్రుతియుగము—క్రీ. పూ. ౪౫౦౦—౮౦౦.

స్మృతియుగము—తౌతిక సంస్కృతయుగము—క్రీ. పూ. ౮౦౦—క్రీ. ౮౦౦.

భాష్యయుగము—క్రీ. ౮౦౦—౧౫౦౦.

H. San. Literature Vol I. P. 17.

తృ తీ యా ధ్యాయము

భాష

వైదికార్యులు వేదములోని శబ్దజాలమును, తాము నిత్యము వ్యవహరించు కొను శబ్దజాలము, నేపేరఁ బిలుచుచుండెడివారను ప్రశ్నకు ఋగాది సంహితలలో నెట్టి సమాధానము కనరాదు గాని, పాణినీయ మిట్లు సమాధాన మిచ్చుచున్నది. అందు వైదిక శబ్దములకు వేదము - ఛందస్సు - అనియు, లౌకిక శబ్దములకు లోకము - భాష - అనియు, సంజ్ఞలు కనవచ్చుచున్నవి. వైదిక లౌకిక శబ్దముల భేదము చూపించు సందర్భములందు 'ఛందసి - భాషాయామ్' అనుచుఁ బాణిన్యూ చార్యులును, "ఛందసి - వేదే, భాషాయామ్ - లోకే, అనుచుఁ బతంజలియునియు, ఇట్లే యాస్కాచార్యులును రెండు విధములైన సంజ్ఞలు వాడియున్నారు.¹ ఈ సంజ్ఞలు శబ్దరాశిపరములని యీ క్రింది వ్యుత్పత్తులు చెప్పుచున్నవి.

విద జ్ఞానే - దేనిచే ధర్మాధర్మములు తెలిసికొనుచున్నారో, అది వేదము. అది అహోదనే - నియమబద్ధమైన యేది యాహోదకర మగుచున్నదో, అది ఛందస్సు.² లోకృ దర్శనే, భాషార్థశ్చ - దేనిచే జనులు పరస్పరము సంభాషింతురో, అది లోకము. భాష వ్యక్తాయాం వాచి - దేనిచే జనులు పరస్పరాభిప్రాయములు స్పష్టపఱుచుకొందురో, అది భాష.

ప్రదీపోద్ఘోతక ర్తలగు కైయట నాగేశభట్టులు నీ సంజ్ఞలు శబ్దజాలపరము లనెడి భావము తెలిపియున్నారు. అయితే, ఇట్లు ఛందోవేద సంజ్ఞలచే విలసిల్లిన వైదిక శబ్దరాశియు భాషాలోక సంజ్ఞలచే విలసిల్లిన లౌకిక శబ్దరాశియుఁ దొలుదొల్ల నేకమా భిన్నమా? అను విషయ మిపు డాలోచింపవలసియున్నది. ఇందుకు మఱి కొంచెము వెనుకకు వెళ్ళి చూతము.

వేదములోని పెక్కు శబ్దములను గ్రీకు లాటిన్ జర్మన్ ప్రాచీన లిథునియన్ మొదలగు భాషలలోని పెక్కు శబ్దములు పోలియున్నవనియు, పాఠశీకుల

1. పాణిని - అష్టా. 1-2-61, 8-2-108, మహాభా. 1-1-1 నిరుక్త. 1-4-1 1-2-5, 1-2-7.

2. ఛది సంవరణే - ?

జెండవెస్త్రాలోని భాష ఋగ్వేదభాషకు మిక్కిలి దగ్గరగా నున్నదనియు నార్యభాషా శబ్ద సాదృశ్య పరిశోధకులు నిర్ణయించియున్నారు. సకార హకార భేదముతోను ఈషద్వర్ణ భేదముతోను, వైదిక శబ్దములును జెండవెస్త్రా శబ్దములు సంగంభ్యాములు పోలుచున్నవి. కొన్నిటికి భేదమే కనబడదు. ఇందుకుఁ గొన్ని:—సప్త. హప్త, సింధు - హిందు, అసుర - అహుర, మన్యజే - మైన్యజే, దేవ - దేవ ఇంద్ర - ఇంద్ర, ఇత్యాదులు. ఇక దీనికిని దక్కిన కొన్ని భాషలకునుగల పోలిక కుదాహరణములు కొన్ని :—

సంస్కృ.	లాటిన్.	గ్రీకు.	జర్మన్.	ఇంగ్లీ.
అస్తి	ఎస్త్	ఎష్టి	ఇష్ట్	ఇజ్
భరామి	ఫెరో	ఫెరో	బైరా	బేర్
ద్వౌ	దువో	దువో	ట్రై	టూ
నౌః	నావివ్	నౌన్	నో ?	...
సప్త	సెప్తెమ్	హెప్తె	సిబున్	సెవెన్
అగ్నిః	ఇగ్నిస్	...	ఓగ్ని	...
మానవః	మెన్స్	...	మన్	మేన్
జానుః	గెనూ	గొనూ	క్నియూ	నీ
నవః	నోవున్	నోవ్	న్యూఎ	న్యూ
నభః	నెబులా	నెఫోన్	నెబులా	...
జనః	గెనున్	గెనోన్	జినన్	...
పితా	పాటెర్	పాటెర్	ఫాటెర్	పాదర్
మాతా	మాటెర్	మాటెర్	ముటెర్	మదర్
భ్రాతా	ప్రాటెర్	...	బ్రాటెర్	బ్రదర్

చిన్న మార్పులతోడి యిట్టి పదము లనేకములు కలవు. ఇట్టి శబ్దసాదృశ్య మునుబట్టి హైందవార్యుల ప్రాచీనులు ము న్నొకప్పుడున్న యేదో యొక చోడినుండి కాని, వారినుండికాని, గ్రీకు మొదలగు శాఖలవారు విడిచిపోయినపుడును, తరువాతఁ బారసీకులు విడిచిపోయినపుడును, వారేభాష మాటలాడుచుండెడివారో దేశకాల పరిస్థితులనుబట్టి పెంపును మార్పును జెందిన యా భాషలో సప్తసింధు దేశముఁ జొచ్చినవారి సంతతివారగు వైదికాక్షులు సూక్త మంత్రములను సందర్శింప నారంభించిరనియు, ఆ భాషనే తొలుదొచ్చి నిత్య వ్యవహారమున నుపయోగించు చుండిరనియుఁ జెప్పవలసియున్నది. కాని, ఆ స్థితి మాత్రము చిరకాలము నిలిచి

యున్న దనుటకు వీలులేదు. ఏ మనఃగా? సంఘము పెరుగుచున్న కొలఁదిని దేశము విస్తరించుచున్న కొలఁదిని నూతన వృత్తులు నవీన పదార్థములు వాని వివిధోపయోగములు నేర్పడుచున్నకొలఁదిని, అన్యజాతులతో సహవాసముగాని సంపర్కముగాని సంభవించుచున్న కొలఁదిని వాడుకలో నూతన శబ్దజాలము హెచ్చుటయుఁ బ్రాతశబ్దములు రూపమునగుదు నర్థమునందు మార్పు చెందుటయుఁ గొన్ని వ్యవహారముచుండి తొలఁగిపోవుటయు వ్యావహారిక భాషల నైజమనుట మన కనుభవసిద్ధము, ప్రాచీనార్థుల కాలమునఁగూడ వారి భాష కిట్టి యవస్థ సంభవించిన దనుట యస్వాభావికము కాదు. అట్లు పెరిగినట్టియు మాతినట్టియు శబ్దజాతము ఛందస్సున కనుకూలమయిన యుదాత్త పావనరూపముతో వేదద్రష్టల వాక్కులకెక్కి వేదమున స్థిరపడుటయు, అదియే జనసామాన్యమునోటఁబడి మరలమరల మార్పు చెందుటయుఁ గారణములుగాఁ గ్రమముగా నచిరకాలముననే వైదికతాకిక శబ్దజాలము లించించుక వేటుపడుచు వచ్చినవనుట వాస్తవము. ఇందుకుఁ గొన్ని యుదాహరణములు :—

౧. తొల్లి క్రమముగా వ్యవహారమందుండెడి 'దేవానః - దేవాః, కర్తేభిః - కర్తాః, అస్మే - అస్మభ్యమ్, యష్మే - యష్మాసు ఇత్యాదిద్విరూపములు వేదమున నిలిచినవి, వీనిలో మొదటి రూపములు లోకమున నడుగంటినవి.

౨. 'న' అనేదీనిపాతము తొల్లి, ఉపమానార్థమును నిషేధార్థమును గూడఁ జెప్పుచుండెడిది. దీని యీ యర్థములు రెండును వైదికమున నున్నవి. ఇందు మొదటియర్థము తాకికమునఁ దొలఁగినది.

౩ తొలుత వర్తమానాది కాలముల విధింపఁబడెడి దశవిధలకారములలో లేదలకారమునకు సంబంధించిన 'ఈశై - పతామ - తారిషత్,' మొదలగు రూపములు ఛందస్సులో నున్నవి. ఈలకారమే భాషనుండి జాతిపోయినది.

౪. పూర్వము సాధారణముగా నొక లకారమునకు బదులుగా మఱియొక లకారము ప్రయోగింపఁబడుచుండెడిది. లోదర్థమందు 'ఆగమత్' వర్తమానార్థమందు 'మమార' అనురీతి నుండెడి యీ పద్ధతి వైదికిలోఁ గనవచ్చును. తాకికిలోఁ గనరాదు.

౫. లిద్వద్భావమందు "బ్రభిః-పపిః-దదిః" ఇత్యాదిరూపములు వైదికిలో నున్నవి. తాకికిలో లేవు.

౬. మున్ను తుమర్థమందు ధాతువునకు 'సే-సేన్-అసే-అసేన్-' ఇత్యాదులు పదియేను ప్రత్యయములు చేరుచుండెడివి.¹ వీనితోను, తుమ్ప్రత్యయముతోను గూడిన యట్టిరూపములు వేదములోఁ గనఁబడుచున్నవి. తుమ్ప్రత్యయాంతరూపములు మాత్రమే లోకమునఁ గనవచ్చుచున్నవి. తక్కినప్రత్యయములు పదియేనును గూడ నిఁదు లోపించినవి.

౭ "ఇవ-చిత్-ను-చ-అథాపి" అనునిపాతములు రెండింటియందునుగలవు. కాని యివి తఱచుగా వేదమున నుపమార్థకములు గూడ నగును. ఇందు 'ఇవ' ఒక్కటియే లోకమున నుపమార్థక మగుచున్నది.

౮. వేదములోని వికరణములు లోకములోని వికరణములును, పరస్పర విరుద్ధములై పెక్కుచోట్లఁ గనవచ్చును. "భేదతి-భినత్తి," మరతే-మియతే, నేషతు-నయతు. తరుషేమ-తరేమ" ఇత్యాదుల సంఖ్యాకములు కలవు. పైజంటలు సమానార్థకములు. ఈ ద్వివిధరూపములును వైదికిలో నున్నవి. రెండవ రూపములు మాత్రమే లోకానికిలో నున్నవి.

౯. ఈ రెండిలోని శబ్దములను బోల్చి చూచినచో వర్ణలోప వర్ణాగమ వర్ణాదేశ వర్ణవ త్యయాది రూపములైన వికారముల గనిపించును. ఇందుకు గృబ్జామి - గృమి, జభార - జహర, హిరణ్యయేన - హిరణ్యమయేన, పన్థాః - పన్థానః, వోమ్య - వోమ్మి.²

ఇత్యాదు లుదాహరణములు. పైజంటలన్నియు వేదమున నున్నవి. రెండవ రూపములు మాత్రమే లోకమున నున్నవి. ఇట్టి వసంఖ్యాకములు కలవు. ఈ ప్రయోగభేదములనుబట్టి యార్యుల తొల్లిటి వ్యవహారమునందు వర్ణలోపాదుల రూప భేదము చెందుచు వచ్చినశబ్దములన్నియు వేదమున కెక్కియందు నిశ్చలములై నిలిచియున్నవనియు, వానిలోఁ గొన్నికొన్ని క్రమక్రమముగా వ్యవహార ప్రవాహమునఁబడి కొట్టుకొనిపోయిన వనియుఁ దెలియకపోదు. అందుచేతనే యివి రెండును మొట్టమొదట నొక్కటై తరువాత రెండై కొంతకాలము దగ్గఱదగ్గఱగా వచ్చి తరువాత మెల్లగాఁ బరస్పరము దూరమై పిదపఁ బూర్తిగా విడిపోయినవని చెప్పఁ

1. అష్టాధ్యాయ—౩-4-9.

2. వై తొమ్మిదింటిలోను గనవచ్చు వ్యాకరణసంజ్ఞలు తరువాత వైయాకరణములు కల్పించిన వనుట విధిశము.

బడుచున్నది. అట్లు విస్పష్టముగా వేఱుపడినను, రెండియందునేకమైన వర్తనమా మ్నాయములును శబ్దమాలములును బహుశబ్దరూపములును వీని ప్రాచీనైకత్వమును స్మృతికిఁ దెచ్చుచున్నవి. అయిన నేమి? కాలక్రమమున లౌకికభాషయనే కాంతరములు దాటి వచ్చినకొలదిని దానిని సంపూర్ణముగా నెఱిగినవారి కైనను, శబ్దకఠిన మర్థగంభీరము పరుషోద్భారణము విలక్షణ నామక్రియాదిరూప మక్షరాక్షర స్వర ముదాత్తవేషమునైన వైదికభాష తెలియరానిస్థితికి వచ్చుటయు, దాని నుభయ భాషాభిజ్ఞు లగునైరుక్తులు వైయాకరణులు మొదలగు విద్వాంసులు విడఁగొట్టి యర్థము చెప్పవలసివచ్చుటయు సంభవించినది.

పైని వివరించిన విధముగా వైదికినుండి వేఱుపడిన లౌకికి క్రమముగా నియమహీనమగుచుండుట కనిపెట్టి కాశ్యప శాకల్య శాకటాయ నాదిమును లాయా కాలములందు దానిని యథోచితముగా సంస్కరించుచు వచ్చినట్లుగాఁ బాణినీయము లోని వారి ప్రశంసవల్లనే తెలియవచ్చు చున్నది. వారి వ్యాకరణములలో శాకటాయనుని శబ్దానుశాసనము సజీవమై యున్నట్లు తెలియు చున్నది. ఆ వ్యాకరణము లనమగ్రము లగుటచేతనో మఱిందుచేతనో లౌకికి స్వేచ్ఛగా విజృంభించుటయు వికృతి శబ్దజాలము మఱొక భాషగా మాఱుచుండుటయు, జూచి తరువాత నార్యభాషను జక్కఁగా శాసింపఁ బాణిన్యాచార్యులు పూనుకొని రనుట విదితము. తరువాత వారి ననుసరించి వరరుచియు (కాత్యాయనుఁడు) పతంజలియు భాషను మిక్కిలి కట్టుదిట్టము చేసిరి. అట్లు శబ్దశాస్త్ర క్రమము ననుసరించి సంస్కారము నొందుచు వచ్చిన యార్యభాష సంస్కృత సంజ్ఞు దాని వికృత శబ్దజాలము ప్రాకృత నామమును జెందినవి. భాషాపరమయిన యీ సంస్కృత శబ్దము పాణిన్యాచార్యులకు మున్నే పుట్టినట్లుగా వాల్మీకి రామాయణమునఁ గనఁబడుచున్నది.¹ వార్తికకార వరరుచికి సమకాలికుఁడో పూర్వుఁడో యైన మఱియొక వరరుచి రచించిన ప్రాకృత సూత్రములలోఁ గనవచ్చు చున్నది.² ఈ ప్రాకృత వ్యాకరణమైనను గ్రీ. పూ. ౫౦౦ సంవత్సరముల క్రిందటి దనుట స్పష్టము. ఇందు సంస్కృతమునుండి శౌరసేన ప్రాకృతమును దానినుండి పై శాచియుఁ బుట్టినట్లు చెప్పఁబడినది.³ కాని పైశాచియే శౌరసేనికంటె ముందటి

1. థారయన్ బ్రాహ్మణం రూప మిల్వల సంస్కృతం వదన్. ఆ మంత్రయతి విప్రాన్ స్మ. వా. రా. ౩-11-57.
2. శౌరసేనీ-ప్రకృతి సంస్కృతమ్. 12-1-2.
3. పై శాచీ. ప్రకృతి శౌరసేనీ. 10-1-2.

దని కొందఱి మతము. ఇట్లు తెలియవచ్చు సంస్కృత ప్రాకృతముల సంబంధమునుబట్టి పాణినికి మున్నే యార్యభాషనుండి వికృతి శబ్దజాలము వెలువడి యొక దేశభాషగా మాతెననియు నందుచేతనే సాంకర్యము గలుగకుండుట కది సంస్కారార్థమై గాఢముగా సంస్కృతమైనదనియు వికృతికీ, బ్రకృతి యార్యభాషయనుటకు బదులుగా వచనాదులు తమ నాటికీ బ్రసిద్ధమైన సంస్కృత సంజ్ఞలు వాడిరనియు నిట్లు భాషాస్థానమునఁ బ్రవేశించిన సంస్కృతసంజ్ఞ సుపసిద్ధమగుటచే సాంకర్య వాఙ్మయమునకు సంస్కృత వాఙ్మయ మనెడి వ్యవహారము క్రమముగాఁ బ్రబలితదనియుఁ దెలియనగును. ఇంతదనుకఁ జేసిన పరిశీలనమును బట్టి యార్యావర్తమునకు వచ్చిన యార్యుల మాతృభాషయే వేదమునకును లోకమునకును మాతృకయనియు లోకముయొక్క కడపటి పరిణామమే సంస్కృతమనియు నడియే కాలక్రమమున దాని వికారములయిన ప్రాకృతములకుఁ దల్లియయ్యెననియు విదితమగుచున్నది. కాని యిక్కడ నొక్కమాట. లోక మొక్కటియే మాఱుచు రాలేదు. వేదమును గొంచెము కొంచెము మాఱుచునే వచ్చినది. మంత్రములందలి యుచ్చారణ కఠిన్యమును శబ్దముల విగువును బ్రాహ్మణములందించుక మందగించినవి. అందును వేదాంతములందు మఱియు సడలినవి. గ్రాంథిక వ్యావహారిక భాషల కుండఁదగిన మర్యాద కనుగుణముగా లౌకిక భాషాధర్మములు వైదిక భాషలో వ్యాపింపఁ జొచ్చిన వనుట కిదియే నిదర్శనము. ఇట్లు వాఙ్మయ సాక్ష్యమునుబట్టి భాషా స్వరూపము తెలిసికొన్నట్లే లిపి స్వరూపమును గూడ నించుక తెలిసికొన యత్నింతము.

ఆ ర్య లి పి

ఇది యొక గొప్ప విషయము. ప్రాచీనవార్య భాషకు లిపి యెప్పుడు పుట్టెనని పరిశీలింపఁ బాశ్చాత్య పరిశోధకులు కొందఱు పృథివి తలక్రిందుచేసి చూచి తుదకు, కొండ త్రవ్వి యెలుకను బట్టినట్లన్న సామెత సార్థకము కావించిరి. ఔను వేదములే మొన్నమొన్నటి వనువారికి లిపి నిన్నటిదిగాఁ గనఁబడుట యుక్తమే భారతీయుల నాగరకత ప్రాచీనమనుట యిష్టము గానివారి కట్లే కనఁబడును. కనుక నట్టివారి వ్రాతలను గణింపకుండుటయే యుచితము.

ఏ దేశమందైనను, ఏ జాతియైనను నాగరికతను జెందిన దన్నచో, అది లిపి యెఱుఁగునని నిశ్చయముగాఁ జెప్పవచ్చును. అట్టియెడ జగత్తునందలి యితర జాతులు తమ మానవత్వమును గుర్తించుకొనుట కెంతో ముందుగా జ్ఞాన నేత్రమున

వైదిక సూక్తములు సందర్శించుచు భగోళ విజ్ఞానమున సూర్యచంద్ర నక్షత్రాదుల గతు లెఱుంగుచు, పక్షమాస సంవత్సర దినములను గణించుచు, ఒకటి మొదలుగాఁ బరార్థమువఱకుఁ గల సంఖ్యలను లెక్కించుచు, కృషి వాణిజ్యములు చేయుచు ననార్యులతోఁ బోరాడి వారి నణచుచు బహువిధమైన యుత్తమలోక జ్ఞానమున నాగరికులై విలసిల్లిన వేదములనాటి యాద్యులు లిపియే యెఱుంగ రనుటకంటె హాస్యాస్పదమైనది వేఱుండదు. ఏ చరిత్రాంశమైనను నిర్ణయించుటకు వారికి ముందుగా శిలా తామ్రశాసనములలో పత్రములలో ప్రత్యక్షము కావలెను గాని యనుమాన ప్రమాణ మొత బలవత్తరమైనను వాచు నమ్మరు. పైగా విషయము నకు సంబంధించిన ప్రాచీన శబ్దములకుఁగూడఁ దమవాదమున కనుకూలమైన యర్థము చెప్పుదురుగాని సరియైన యర్థము చెప్పరు.

“సంస్కృత భాషలో మొదట లిపి యను పదమేలేదు అది క్రీస్తు పూర్వము డేరియస్సును పారసీకరాజు చెక్కించిన బేహిస్తాన్ శాసనములోని ‘డిపి’ యను పదమునుండి వచ్చి లిపియైనది. ఆ పదముతోనే పురాతన పారశీక భాషలోని వ్రాత యక్షరములుగూడ హిందువులకు వచ్చినవని బర్నెల్ పండితుని యభిప్రాయము.¹ సంస్కృతములోని లిపిశబ్దమే పారశీకమునకుఁబోయి డిపియైనదను కోసోవిజ్. స్కెగర్ పండితుల మాటలుగూడ బర్నెలుగారికి నచ్చలేదు. ఋగ్వేద పరిశోధనమందును దాని ముద్రణమందును దన వయస్సంతయుఁ గడపిన మోక్షమూలరుపండితుడు “వైదికాద్యులు లిపి యెఱుంగరు. వారి వేదములు ముఖస్థములే కాని గ్రంథస్థములు కావు. ఆ కాలమున గురుముఖమునుండి శిష్యులు వేద మంత్రములువిని నేర్చుకొనుచుండెడివారు కావుననే వేదములకు శ్రుతు లనుపేరు వచ్చినది. నేడు గూడ వేదము ఘనాంతము కంతపాఠముగా వచ్చినవారు కనఁ బడుచుండఁగా, ఆ కాలమున వేదము కేవలము ముఖస్థముగానే పఠనపాఠన వ్యవహారమున నిలిచినదనుట యబ్బురము కాదు. ఆ కాలమున లిపియే యున్నయెడల దాని యుపకరణముల పేళ్లయిన వేదమున నుండకపోవు. నిజ మరయఁగా, లిపి సూత్రకాలమున వచ్చినదనఁదగును గాని యపుడైన నది వాడుకలో లేదు.” అని సిద్ధాంతీకరించి యున్నారు.² అచ్చపు స్తకములు సిద్ధముగానున్న యీ కాలములోఁ గూడ, బ్రాహ్మణులు గురుముఖమునుండి వినియేవేదము కంతపాఠముచేయుచున్నారని తెలిసియు, నిదే కారణముగాఁ బూర్వకాలమున లిపి లేదనుటకు పీఠెట్లు సాహసి

1. Burnell's South Indian Paleography. P. 6, 7.

2. Ancient Sanskrit Literature.

చిరో చెప్పజాలము. “క్రీస్తు పూర్వము నాల్గవ శతాబ్దినుండి హిందువులు లిపి నెఱుంగుదు”రని మేగ్డోనలు పండితుడు, నియార్కను మొదలగువారి యూహలను బట్టి వక్కాణించియున్నాడు.¹ “క్రీస్తుపూర్వ మెనిమిదవ శతాబ్దిలో వేదసంహితలు వ్రాతలో నుండవచ్చు” నని మాక్సుడంకరు చెప్పియున్నాడు.² గోల్డుస్టక్కురు పండితుడు, తన ‘పాణిని’ పీఠికలో, ‘పాణిని క్రీస్తుపూర్వ మష్టమశతాబ్దిలో నుండెను. ఆతఁడు లిపి నెఱుంగును. కావున నది క్రీ. పూ. వెయ్యి సంవత్సరముల నాడే వెలసియుండును. అని వ్రాసియున్నాడు.³ ఇంక నెందఱో యెన్నివిధము లో యిట్లే యభిప్రాయము లిచ్చియున్నారు. ఇట్టి యభిప్రాయములు చూచియే కొమరరాజు లక్ష్మణరావుగా రక్షరములనెడి వ్యాసమున లిపినిగూర్చి సవిస్తర ముగాఁ జర్చించి సిద్ధాంతీకరించి యున్నారు.⁴ ఆ వ్యాస మాండ్రలోకమునకు విదితమే కావున మనము విశేషముగాఁ జర్చింపక లిపి సిద్ధాంతసారము మాత్రము గ్రహింతము.

క్రీస్తుపూర్వము ౨౭౪-౨౩౭ నడుమ బాబిలీపుత్రము రాజధానిగా హిందూ దేశ మేలిన యశోకచక్రవర్తి దేశమంతటను ధర్మశాసనములు స్థాపింపజేసె ననియు, వానిలో హిందూదేశవాయవ్య భాగమందలి పౌలిమేరలలోని శాసనముల లిపి యపసవ్యముగా నుండి ఖరోష్ఠీ యనఁబడుచున్నదనియు, తక్కిన దేశమంతట నున్న శాసనములలోని లిపి సవ్యముగా నుండి బ్రాహ్మీయనుపేరఁ బిలువఁబడు చున్నదనియు విదితమే కావునఁ పరిశోధకు లందఱు నీలిపికాల మంగీకరింపక తప్పినదిగాదు. అశోకునిశాసనములకు ధర్మలిపులని పేరు. దేశమందలి యెల్లి జనులును మతధర్మములు తెలిసికొనుట కాశాసనము లేర్పడిన వనుట సమంజసము కావున నప్పటికి దేశమున లిపి వ్యాపించినదని చెప్పవచ్చును. మనుమఁకాలములో లిపి యిట్లు ప్రబలియుండఁ బితామహాని కాలములో లిపియను మాటయే లేదనుట యెట్టిసాహసమో చెప్పజాలము. అశోకుని తండ్రి బిందుసారుడు. ఆతఁడు క్రీ. పూ. ౨౯౭-౨౭౪ నడుమ రాజ్యముచేసెను. అతనితండ్రి చంద్రగప్తుడు క్రీ. పూ. ౩౨౧-౨౯౭ నడుమ హిందూదేశ మేలినవాడు. అతనికిఁ బూర్వము కదపటినందరాజు రాజ్యము చేయుచుండఁగా గ్రీకురాజైన యలగ్జాండరు హిందూ

1. History of Sanskrit Literature P. 19.
2. History of Antiquity.
3. “Panini. His place in Sanskrit Literature”
4. ఆంధ్ర విజ్ఞాన శర్వస్వము. ౧. సంపుటము.

దేశము మీఁదికి దండెత్తివచ్చి వాయవ్యభాగము కొంత వశపఱచుకొని పోయెను. అతనితో హిందూదేశమునకు వచ్చినసేనానాయకుడగు 'నియార్క' స్సనువాడును, కడపటి నందుని జంపి చక్రవర్తియైన చంద్రగుప్తునివద్దకు సెల్యూకస్సను గ్రీకురాజుచే రాయబరిగాఁ బంపఁబడిన మెగస్థనీ సనువాడును, హిందువులు లిపి యెఱుంగరని వ్రాసినట్లుగాఁ బాశ్చాత్యులు కొందఱభిప్రాయ పడిరిగాని వారి యభిప్రాయము లసత్యమునని మెగస్థనీను వ్రాతపల్లినే స్పష్టపడినది. అతఁడు, హిందూదేశమున బాలలప్రక్క దూరము తెలుపుగుర్తులును మకాములు తెలుపుగుర్తులును గల జాళ్లు పాతఁబడి యుండెననియు, చంద్రగుప్తునికిఁ బూర్వము ౬౪౫౦ సంవత్సరములు రాజ్యము చేసినమాటయేఁబడి ముగ్గురు రాజులపేళ్లను దెలుపుపట్టిక యొకటి చంద్రగుప్తసంస్థానమున నేను జూచితిననియు వ్రాసిన మాటలు బయలుపడినపిదప వారి యభిప్రాయము లబద్ధములు గాక మఱేమగును? లిపి లేకయే రాజులనామములు పట్టికలో నుండెనా? అంకెలు లేకయే పురాతన రాజుల రాజ్య కాలములు తెలుపఁబడెనా? అక్షరములు లేకయే మజిలీపేట్లు రాళ్లమీదఁ జెక్కఁబడెనా? ఇది యిట్లుండ నిండు. శాసనమే కావలెనంటే ప్రవాళాసనముకంటెఁ బురాతనమైనది యింతపఱకుఁ కరరాదు. దానిని గూర్చియు మనవారికిని దెల్లవారికిని భేదాభిప్రాయములు కలవు. అది యొక మృత్యుత్రము. బుద్ధుని గోత్రము వారయిన శాత్యులతని యస్థు లాపాత్రములోఁ బెట్టి పాఠిపెట్టిన విషయము ప్రాచీన పాలీభాషలో దానిమీదఁ జెక్కిఁబడి యున్నది. ఈ విషయము బుద్ధుని మరణకాలమునాటిదే కాని, యీ శాసనము మాత్రము తరువాతిదేయని కొందఱు. ఆ శాసనభాష ప్రాచీనము గావున శాసనము గూడఁ బ్రాచీనమేయని కొందఱు. శాసనభాషనుబట్టి యీ శాసనము బుద్ధుని నిర్యాణకాలమునాటిదే యన్నచో, లిపి క్రీ. పూ. ౫౦౦ వఱకును, అప్పటికి శాసనలేఖనాచార ముండటంబట్టి యింకను వెనుకకును బోవును, ఇందుకింక గ్రంథములే శరణము.

శోకుని కాలమునఁ బుట్టిన లలితవిస్తరమును బౌద్ధమతగ్రంథ మొకటి ప్రసిద్ధికెక్కి యున్నది. అందు బుద్ధుని చరిత్ర వర్ణింపఁబడియున్నది. దానిలో బుద్ధుఁడు బ్రాహ్మ - ఖరోష్ఠీ - పుష్కరసారి - అంగలిపి - మగధలిపి - దేవలిపి - నాగలిపి - మధ్యాక్షరవిస్తరలిపి - సంఖ్యాలిపి - హూణలిపి - దక్షిణలిపి - బ్రహ్మ వర్ణలిపి - పునుష్యలిపి - ఉత్తరకురుదీపలిపి - పూర్వవిదేహలిపి - ఆపరగోదాది లిపి - పాదలిఖితలిపి - అనులోమలిపి - ఆంగుళీయలిపి - లేఖప్రతిలేఖలిపి - మొదలుగా నలువదినాలుగు లిపు లెఱిగినట్లు వర్ణింపఁబడినది. ఇందుకొన్ని వర్ణము

ప్రాతః సు దెలుపునవిగాను మణికొన్ని చిత్రలిపులుగాను గనవచ్చుచున్నవి. ఇన్ని లిపులు బుద్ధుఁడెఱుఁగునా యనునది వేఱువిషయము. ఇన్ని లిపుల నా కాలమున లలితవిస్తర కిర్తయెట్లు పేర్కొనె ననుటయే మనకిపుడు కావలెను. అందుకుఁ బ్రాచీనమైన లిపి సంప్రదాయ మొకటి లిపి కారపరం పరాయత్తమై వచ్చుచుండెడి దని చెప్పవలసివచ్చెడి. అంతకు మున్నెన్ని వేల యేర్థనుండియో వివిధరూపముల విస్తరించుచు వచ్చినందుననే యట్టి లిపి సంప్రదాయ మానాఁటికి వెల్లివిరిసెనని యూహింపవలసినదే. ఈ యూహయెట్లు స్థిరపడునో చూతము.

పాణినికాలమును గొందఱు ముందుకు లాగఁజూచిరి కాని, అది తప్పక యష్టమశతాబ్దియేయని జర్మనీ పండితుఁడగు గోల్డస్తక్కరు నిర్ణయించియున్నాఁడని యంతకుఁ బూర్వమే చదివియున్నాము. పాణిని 'దివానికానిశేత్యాది సూత్రములో' లిపి-లిఖి-శబ్దములను జేర్కొని, లిపికర లిఖికర రూపములను శాసించెను.¹ దానిని బట్టి పాణినికాలమున లిపి వ్యాప్తి చెందియుండెనని చెప్పవచ్చునుగదా ! కాని లిపి కరశబ్దమునకు శిలమీదశాసనములు చెక్కువాఁడని మాక్స్ ముల్లర్ రద్దముచెప్పెను అనఁగాఁ బ్రతములమీద యక్షరములు వ్రాసెడి యాచార మా కాలమున లేదని యతని యభిప్రాయము. ఈ యభిప్రాయమెట్లు సముచితమగునో చర్చింతము.

“లిప ఉపదేహే. లిప్యతీనయా పత్ర మితి లిపిః. లిపిం కరో తీతి లిపి కారః, లిఖి అక్షరవిన్యాసే లిఖి తీతి లేఖకః” అని, దాత్వర్థములనుబట్టి రెండికిని భేదము గనవచ్చుచున్నను, కీపికారలేఖక శబ్దములు సమానార్థకములేయని యంగీకరింతము. అమరసింహుఁడును వీనిని బర్ణాయ పదములనుగానే పేర్కొనియున్నాఁడు.² అశోకుని శాసనములకు ధర్మలిపులను పేరును గనఁ బడుచున్నది. ఇవఁతయు సత్యమే కాని శిలాశాసనములు చెక్కుటకు, ఉలి మొదలగు నుపకరణములు నిర్మించుకొన్న యా నాఁటివారు తాటాకుమీదనో భూర్ణ త్వక్కుల మీదనో యక్షరవిన్యాస మొనర్చ గంటమువంటి యుపకరణము నిర్మించుకొన కుండుదా ! శిలాశాసనము లేఖనము లిపి కావచ్చును గాని పత్రలేఖనము లిపి కాదని యొక్కడ నున్నది ? ఏరంగుతోనో వ్రాయఁబడినదియు లిపి యగునని లిపిదాత్వర్థమువలనఁ దెలియుచున్నదిగదా ! లిప లిఖి ధాతువులయర్థము విచారించినచో, పత్రాదులమీది యక్షరవిన్యాసము లిపి యనియు, శిలాదులమీది యక్షర విన్యాసము లేఖనమనియు, పాణినికాలమున వాడఁబడుచుండెనని తోచకపోదు.

1. అష్టాధ్యాయ. 3-2-21.

2. లిపికరోఽక్షరచణోఽక్షరయంచ శృలేఖకే.

తరువాత నివి రెండును సమానార్థకములుగా వాడఁబడటచే నిఘంటుకారులు వీనిని బర్ణాయపదములనుగాఁ జేసియుందురు. అంతమాత్రమునఁ బ్రతిలిపి పాణిని కాలమున లేదనరాదు ఇందుకు మఱియొక నిదర్శనము.

ఇంద్రవరుణేశ్వారి సూత్రమునఁ బాణిన్యాచార్యులు యవనాసీశబ్దమును శాసించిరి.¹ అది లిప్యర్థక మనెడివారి యభిప్రాయము 'యవనాల్లిప్యామ్' అను వార్తికమునఁ గాత్యాయనులు వివరించిరి. 'యవనయవాల్లిపిడుషే.'² అనెడి శాకటాయన వ్యాకరణసూత్రమును జూచియే పాణిన్యాచార్యులు యవనాసీ రూపమును దమసూత్రమున శాసించిరనుట స్పష్టము. దీనివలనఁ బాణినికాలమందే కాదు. అతనికిఁ బూర్వఁడయిన శాకట యనుని కాలమందుగూడ లిపి వాడుకలో నున్నదనియు, నాఁటియాయ్యులు తమలిపినే కాక, క్రొత్తదైన యవనలిపిని గూడ నెఱుఁగుదురనియుఁ దెలియుచున్నది.³

వేదములలో లిపిశబ్దము లేదు గాని, అక్షర వర్ణ-శబ్దములు తఱచుగాఁ గనవచ్చును⁴ ఈ రెండును ధ్వన్యాత్మకములుగాఁ గనఁబడవచ్చును గాని, వర్ణ ధాత్వర్థమును వర్ణ శబ్దార్థమును బరిశీలించినచో వేదకాలమున లిపియున్నదనుట కవకాశ మధికముగాఁ గనఁబడకపోదు. పాణినియధాతుపాఠమందు, వర్ణధాతువు నకు వర్ణక్రియ, విస్తారము, గుణవచనము, లని మూఁడర్థములు కలవు.⁵ వర్ణశబ్ద మీ యర్థములను బోధించుచు సర్వవాఙ్మయమందు వ్యాపించినది. ఈధాత్వర్థములను బట్టియే, అమరసింహాదులు, వర్ణశబ్దము ద్విజాతులను - శక్తాదౌలను-స్తుతిః - అక్షరమును; తాలవిశేషమును-బ్రహ్మచర్యమును-విశేషణమును-విలేపనమును - కుఠను-

1. ఇంద్ర వరుణ భవ శర్వ రుద్ర మృడ హిమారణ్య యవ యవన మాతులా చార్యాణా మానుక్. 4-1-49.

2. శాక. వ్యా. 1-8-58 (తంత్రవార్తికమునుండి).

3. ఇది, పాణిని కెంతో తరువాత వచ్చిన గ్రీకులిపి కాదు. ప్రాచీనమైన కీలలిపి యని లిపిశోధకుల యభిప్రాయమట.

4. ద్వయోరినుష్టుభో శృతుష్షష్టి రక్షరాణి. తేభ్యస్త్రయో వర్ణా అజాయంత. ఐ. బ్రా. 15.

ఓంకారం పృచ్ఛామః. కోధాతుః.. కత్యక్షుః కతివర్ణః ఇత్యాది. గో. బ్రా. 1-24.

ద్వివదా చతుష్పదాక్షరేణ మిమతే న ప్రవాణి. ఋ. 1-104-24.

5. వర్ణ వర్ణ క్రియా విస్తారగుణవచనేషు. చురూది.

చెప్పనని తెలిపియున్నారు.¹ మఱియు బ్రాహ్మణాది జాతులును జెప్పు వర్ణశబ్దమునకు, కపిలారుణవీత కృష్ణవర్ణములచే నిరూపింపబడునవి వర్ణములు (జాతులు) అని వ్యాఖ్యాత లర్థము వ్రాసియున్నారు.² ఈ యర్థమునకుఁ బ్రమాణమైన విష్ణు పురాణ వచన మిట్లున్నది.

“కపిలా శ్చారుణాః పీతాః కృష్ణా శ్చేతి పృథక్ పృథక్

బ్రాహ్మణాః క్షత్రియా వైశ్యా శ్చూద్రా శ్చేతి వివక్షితాః.”

ఇట్లున్న వర్ణధాత్వార్థ వివరణమును వర్ణశబ్దార్థ వైవిధ్యమునుబట్టి చూడఁగా కపిలాదికములయిన రంగులనుబట్టి బ్రాహ్మణాది జాతులకు వర్ణములను పేరు వచ్చినట్లే, పిలారుణాదికములయిన రంగులతో వ్రాయుటనుబట్టి యక్షరములకు వర్ణములను పేరు వచ్చియుండునని చెప్పవచ్చును ఒక తాతిపలకమీద తాతి ముక్కతో వ్రాసినపు డక్షరములు తెల్లగా నుండును. లేక పసురుతోఁగాని మషితోఁగాని భూర్జపత్రములమీద వ్రాసినచో నవి పచ్చగానో నల్లగానో యుండును, లేక బొగ్గుతో భూమిమీద వ్రాసినచో నల్లగానుండును. అట్టి యక్షరము లన్నియు నాయా రంగులనుబట్టి వర్ణము లగుచున్నవి. ఋషులు తా ముచ్చరించునట్టి స్వర వ్యంజనముల కిట్టి రూపకల్పనము చేసికొని యుందురని యూహించుట యొక గొప్పగాదు. మఱిత విజ్ఞాన సంపన్నులగు వారి మహాప్రతిభ కక్షర రూపకల్పన మైన లిపి గోచరింప లేదనుట వింతగాని, యతి మానవములైన మంత్ర బ్రాహ్మణ ములను గనిపెట్టినవారు లిపిని గనిపెట్టిననుట యొక వింతగాదు ఇందుకు మఱియొక నిదర్శనము.

ఋగ్వేదాదులందు గనవచ్చు ఖగోళ విశేషవర్ణనములే తరువాతి జ్యోతిశాస్త్ర విజ్ఞానమునకు బీజమనుట నిర్వివాదము. అనాడు వా రేవయిన నుపకరణములు నిర్మించుకొనియే ఖగోళము పరిశోధించినారేమో చెప్పఁజాలముగాని, యిప్పటివారందు కుపయోగించు వివిధోప కరణములకంటెను సునిశితమైన జ్ఞానదృష్టియుఁ బ్రతిభా విశేషమును వారి పరమోపకరణములని మాత్రము విస్పష్టముగాఁ జెప్పఁగలము.

1. వర్ణో ద్వితాదా శుక్లాదా మ్రుతా వర్ణంతు వాఽక్షరే. అమరశోకము. వర్ణస్తాం విశేషే స్యాద్రుహ్యచర్యే విశేషణే విశేషనే కుఠాయాంచ.
2. వర్ణ్యంతే కపిలారుణవీత కృష్ణవర్ణైర్నిరూప్యంత ఇతి వర్ణాః.

వేదములం గనవచ్చు జ్యోతిశ్శాస్త్ర సంబంధమయిన విజ్ఞానము క్రీ. పూ. ౨౭౫౦-౧౮౨౦ మధ్యకాలమును దెలుపుచున్నదని (Weber) వీఖరు పండితుఁడు సూచించెను.¹ మృగశీర్ష ప్రథమ నక్షత్రముగా గణింపఁబడిన కాలమును వైదికార్యులు వేదములందు సూచించియున్నారని యంతకుఁ బూర్వము చదివియే యున్నాము. అట్లే నక్షత్ర గతులు మేషాది రాసుల గతులు దినమాస సంవత్సరముల పరిమితులు వారు చక్కఁగా నెఱుఁగుదురనుట కన్ని సంహితా బ్రాహ్మణములతోను బహు ప్రమాణములు గనవచ్చును గావున గ్రంథవిస్తరము గాకుండఁ బ్రకృత విషయమును బలపఱచుటకై వారి జ్యోతిశ్శాస్త్ర విజ్ఞానమును దెలుపునట్టి యొక్క విషయ ముదాహరించెను.

జ్యోతిర్విజ్ఞానము — లిపి

శుక్ల పక్షప్రతిపత్తు మొదలుగా, అమావాస్యోత్తము చాంద్రమాసమగును. ఇందు ముప్పదితీథులుండును. సూర్యోదయము మొదలుగా మరల సూర్యోదయము వఱకు నొకదినము. అట్టిదినములు ముప్పది సవనమాస మగును. కాని చాంద్ర మాసతిథులు చంద్రగతిని బట్టి యిందుక తగ్గుచువచ్చుటచే సవన మాసదినములతో సరిచూచునపుడు సంవత్సరమున కాఱుదినములు తగ్గును. అనఁగా సంవత్సరమునకుఁ జాంద్రమాసమునుబట్టి ౩౫౪ దినములు. సావన మాసమునుబట్టి ౩౬౦ దినములు, పూర్వకాలమందు వైదికార్యు లీయాఱుదినముల భేదము కనిపెట్టి సావనమాసమును చాంద్రమాసమును సరిపుచ్చుకొనుటకై యజ్ఞ కర్మలయం దాదినము లుత్సృజ్యము లని చేసిన నిర్ణయమును, అందేదిన ములుత్సృజ్యములని చేసినవిచారణయు, తెత్తిరీయ సంహితలోఁ గనవచ్చుచున్నవి.² మఱియు సూర్యుఁడొక నక్షత్రము వద్దనుండి బయలుదేఱి తిరిగి యా నక్షత్రమువద్దకు వచ్చునప్పటికి ౩౬౬ దినములు పట్టును. సూర్యగతిని బట్టి యేర్పడుదీనినే సౌరమాససంవత్సరమందురు. దీనికిని చాంద్రమాస సంవత్సరమునకును ౧౨ దినముల భేదమున్నది. ఈ భేదమును బూర్వులు కనిపెట్టి, వార్షిక సత్రముచేయు సందర్భమునందీ పండ్రిండు దినములు

1. See History of Indian Literature P. 2. Note. 2.

2. "షడత్రై రాశా న్నసంపాద్యాహ రుత్సృజ్యన్తి షడత్రైర్ని మాసా న్నసం శ్యన్తి. అర్థమానై రాశా న్నసంపాద్యాహ రుత్సృజ్యన్తి." ఇత్యాది. 7-5-6-1.

"ఉత్సృజ్యాంశి నోత్సృజ్యాంశి మితి మీమాగ్న నై బ్రహ్మవాదిన న్నర్వాహు రుత్సృజ్య మే వేతి ఇత్యాది. 7-5-7-1.

యించిన ఈలం-మెనపొటోమియాలలోని ముద్రలను బోలియున్నవనియు, కావునఁ జిత్రలిపి యాకృతిగల యీ ముద్రలు కీస్తుపూర్వము మూడువేల సంవత్సరములపై కాలముకోనివై యుండుననియు, తద్వస్తు పరిశోధనము నొక గ్రంథముగాఁ బ్రకటించిన సర్ జాన్ మార్షల్ చొరగారు వ్రాయుచున్నారు. ఆ ముద్రల మీదిలిపి కుడివైపు నుండి యెడమవైపునకుఁ జదువఁ దగినదిగా నున్నది. అందలి కొన్ని యక్షరములు బ్రాహ్మీలిపిలోని వానికిఁ బ్రకృతులనందగి యున్నవి. ఆ పురము లార్యులవా ? లేక యనార్యులవా ? ఈలిపి వీరిదా ? వారిదా ? అను విషయము లింకను సందిగ్ధములుగానే యున్నవి గాని, యెట్లయిన నతి ప్రాచీనమైన యీ విషయముగూడ సింధునదీ ప్రాంతమునఁ గ్రీస్తుపూర్వము మూడువేల యేండ్ల క్రిందట నొకలిపి కలదని చెప్పుటకుఁ బ్రబల ప్రమాణము కాకపోదు. ఇంక—

ఆర్యభాష - వ్యావహారికస్థితి

వేదముతో విడిపోక మున్నేది యార్యవ్యవహారమం దుండెనో, అదియే దానితో విడిపోయిన పిదప లోకము లేక భాష యను పేర వాడుకలో నుండెననియు, అదియే క్రమముగా సంస్కృతసంజ్ఞ చెందినదనియు నింతకుమున్ను తెలిసికొనియున్నాము. ఆ యభిప్రాయమునే మఱికొంత దృఢపఱుచుకొందము.

పాణిన్యాచార్యులనుఁ బూర్వమునుండియుఁ బామరుల యుచ్ఛారణమున వైకల్యము నొందిన యార్యభాషాశబ్దజాలము కొంత వికృతరూపమున దేశమందు వ్యాపించుచు వచ్చిన దనుట సత్యమేకాని, అలనినాటికే కాదు, పతంజలిముని నాటికిఁగూడ నార్యభాష యుత్తమజాతుల వాడుకలో నున్నదనుట కావంతయు సందేహములేదు. ఇందుకుఁ బూర్వలక్షణ గ్రంథములే యేకగ్రీవముగా సాక్ష్య మిచ్చుచున్నట్టింతకుఁ బూర్వమే యెఱిగియున్నాము. మరియు:—

దేశభేదమునుబట్టి వచ్చిన లౌకికశబ్ద భేదములకు 'ఉదీచామ్', 'ప్రాచామ్' అనుచుఁ బాణిన్యాచార్యులను గాననము గావించి యున్నారు.¹ ఇదా.—హరిషేణిః హరిషేణ్యః.—ఆమ్రగుప్తాయః—ఆమ్రగుప్తి, ఇత్యాదులు. ఈ జంటలలో మొదటి రూపములు దీచ్యులుచ్చరించువి. రెండవ రూపములు ప్రాచ్యులు పలుకునవి. ఇట్లే పాణినియాష్టాధ్యాయకి లొంగని బహుశబ్దములు వాడుకలోఁ దనకుఁ గన

1. సేనాస్తలక్షణకారిభ్యశ్చ. 4-1-152, ఉదీచామిళ్ళ. 4-1-153. ఉదీచాం వృద్ధా చగోత్రాత్. 4-1-157, 3-1-20, 4-2-113.

గనపచ్చుటంజేసి కాత్యాయను లనేక వార్తికములు కల్పించి వాని కనుశాసనము గావించియున్నారు.¹ ఉదా. — పద్మనాభః-పచ్చనదమ్-సప్తగోదావరమ్-క్షీరోదః-
 యదూటీ-వార్ధకమ్-ఇత్యాదులు-ఇట్లు వేలకొలది లోకిక శబ్దములకు వార్తికములు
 గతి కలిగించినవి. ఇట్లే భగవత్పతంజలి పెక్కు లోకిక ప్రయోగముల విచారణ
 కావించుటయే కాక, ఉదీచ్యప్రాచ్య దాక్షిణాత్య దక్షిణాపథభేదముతో ఒక
 శబ్దముల యర్థభేదములను రూపభేదములనుగూడఁ జేర్చునుచు, ఆర్యులవాడుకను
 జూపుచూ ననేక స్థలముల లోకిక శబ్దప్రసంగము గావించియున్నారు.² ఉదా —
 వేదే లోకేయని ప్రయోగింపఁదగియుండ దాక్షిణాత్యులు వైదికేషు లోకికేషు,
 అని ప్రయోగింతురు. దక్షిణాపథమందు గొప్ప సరస్సును 'సరసీ'యని వ్యవ
 హరింతురు. సురాష్ట్రులు రంహతిదాతువును వాడుదురు. ఆర్యులు గమిదాతువునే
 వాడుదురు. ఇత్యాదులు. ఈ విధముగానే యాస్కాచార్యులు నిరుక్తప్రయోజన
 ములు వక్కాణించుచు, "లోకమందలి శబ్దములట్లు వేదమందలి శబ్దములును,
 అర్థవంతములే. పాత్రమాహర, ఆహరపాత్రమ్ అని లోకమందనునట్లుగా,
 'అగ్ని ఆయాహ'యను దానిని, 'ఆయా హ్యగ్నే' యనుటకు వీలు లేదని
 మంత్రము లనర్థము లనరాదు. లోకమందును బయోగనియమము కనఁబడుచు
 న్నది. 'ఇంద్రాగ్ని-పితృపుత్రా' ఇత్యాదులు నియతవాచోయ్యుక్తియు నియతాను
 పూర్వయుఁ గలుగునట్లుగానే ప్రయోగింపఁబడుచున్నవి" అనుచు లోకిక శబ్ద
 ప్రసంగము పెక్కుచోట్లఁ దెచ్చియున్నారు.³ ఆర్యభాష వాడుకలో నున్నదనుటకుఁ
 బై లక్షణకర్తల వచనములే మొదటి ప్రమాణము. ఇంక రెండవది:—

శ్రీయును శూద్రుఁడునుగాక తక్కిన యార్యజాతి పురుషులు నమస్కరించి
 నచో వారి నాశీర్వదించునపుడును, కొంచెము దూరమందున్నవారిని సంబోధించు

1. అన్యత్రాపి దృశ్యతే, సదీగోదావరీశ్యాన్య. ఉత్తరపథ స్థేతి వక్తవ్యమ్.
 వయస్య చరమ ఇతి వాచ్యమ్, వృద్ధా చేతి వక్తవ్యమ్.
2. ప్రియతద్ధితా దాక్షిణాత్యాః. యథా లోకే వేదే చేతి ప్రయోక్తవ్యే,
 యథా లోకే వైదికే వ్యితి ప్రయుజ్యతే. మ. భా. 61-P. దక్షిణాపథేహ
 మహాన్తి సరాసి సరస్య ఇత్యుచ్యతే. P. 257 హమ్మతిః సురాష్ట్రేషు
 రంహతిః ప్రాచ్యమధ్యమేషు, గమి మేవ త్యార్యాః ప్రయుజ్యతే. దాతి
 ర్గవనార్థే ప్రాచ్యేషు. చాత్ర ముదీచ్యేషు. P. 65.
3. అర్థవస్త శ్శబ్దసామా త్, యథా వీతన్నియకవాచో యుక్తయో నియ
 తానుపూర్వార్థా భవ తి లోకికే వ్యుక్తేష్టద్యభేద్యాగ్ని పితృపుత్రా వితి-
 ఇత్యాది-నిరుక్తము. -16-1-4.

నపుడును, హై-హే-యను శబ్దములను నామములకుఁ జేర్చి పిలుచునపుడును, వాక్యముతుద 'భోః' చేర్చి దీవించునపుడును, పుతస్వర మాయాశబ్దముల కుచితముగాఁ బాణినీయమున విధింపఁబడియున్నది¹

ఉదా:—ఆయుష్మా నేధి దేవదత్త యి. పయః పిబసోమదత్త యి

విజయీ భవ భోః యి హే యి. రామ. రామహై యి. ఇత్యాదులు.²

ఆర్యభాష వాడుకలో లేనిచో నిరుపయోగమైన యీ విధిని, పాణిని యేల చేసియుండును? అట్లు వాడుకయే లేనిచో లోకవ్యవహారమందు మాత్రమే యుండఁ దగిన దీనిని, కాత్యాయనపతంజలు లాదరించి యేల వివరింతురు? కావున దీనిం బట్టియు నార్యావర్తమం దానాఁ డార్యభాష వాడుకలో నున్నదనవచ్చును.

కాని, రానురాను వికృతిభాష దేశమున వ్యాపించుచున్నకొలదిని సంస్కృత ముత్తమ జాతుల వాడుకలో నుండుచు వచ్చి, క్రమముగాఁ దక్కిన జాతులు గూడ సన్నియమ సంస్కృత భాషోచ్ఛారణమున నలసములగుటచే నది బ్రాహ్మణ జాతివాడుకలో మాత్రమే సుప్థరూపమున నిలిచి యున్నదని మహాభాష్యములోని కొన్ని వాక్యము-నుబట్టి తెలియవచ్చుచున్నది. అక్కడక్కడ నున్న యావాక్యముల భావమిందు తెలుపుచున్నాను.

“శబ్దములను జక్కఁగాఁ దెలిసికొని యందు నేర్పరియై వ్యవహార కాలమునఁ బ్రయోగించువాడు ఫలమును బొందును. శబ్దజ్ఞానమున ధర్మము, అపశబ్దజ్ఞానమున నధర్మము కలుగును. అపశబ్దము లెక్కువ. శబ్దములు తక్కువ, (నుశబ్దములనుట) ఒక్కొక్క శబ్దమున కనేకములయిన యపభ్రంశములు కలవు. 'గోః' అనుశబ్దమునకు గావీ, గోజీ, గోతా, గోపోతలికా, ఇత్యాదులయిన యపభ్రంశములు పెక్కుకలవు. కావున వాగ్యోగవేదియై శబ్దములను ప్రయోగింపవలెను. బ్రాహ్మణుఁడు వల మపేక్షింపక షడంగ యుక్తమైన వేదము చదువవలెను, దాని నెఱుంగవలెను.” బ్రాహ్మణుఁ డపశబ్దము పలుకరాదు. బ్రాహ్మణుఁ డపశబ్దము

1. ప్రత్యభివాదేఽ గూద్రే-దూ రా ధూతేచ-హై హేప్రయోగే హైహయోః. 8-2-88-85. అష్టా.

భోరాజన్యవిశాం వేతి వాన్యమ్. కా త్యా.

అవిద్యాంసః ప్రత్యభివాదే నామ్నో యేన ప్లుతిం విదుః ।

నై న లోకే నచ వేదే దీర్ఘప్లుతౌ సంప్లుతౌస్తః కాత్యై ?

విప్లుతౌ-మహాభా. P. 84—81.

2. ఉదాహరణములలోని యి అంకే పుతస్వరమునకు గుర్తు.

శబ్దము లెఱుగవలెను. శబ్దప్రయోగమందు నిపుణులగువారు శబ్దులు.”¹ అనుచు బ్రాహ్మణులు మాత్రమే వేదవేదాంగములు చదివి సుశబ్ద ప్రయోగమున నేర్పరులు కావలెనని పతంజలి శాసింపుటచే నతని నాటికి వేదాధ్యయనము బ్రాహ్మణజాతి మాత్రాదీనమైన దనియేకాదు, దేశమున నపభ్రంశవ్యాప్తి యధికమయ్యెననియు విదిత మగుచున్నది. మరియు నీ శాసనమే బ్రాహ్మణేతరులు బ్రాహ్మణులవలె సుశబ్ద ప్రయోగదక్షులు కాకపోయినను సంస్కృతభాషా వ్యవహారమునకు దూరము కాలేదనియు, అట్టితర జాతివ్యవహారమున శబ్దము లపభ్రంశము లగుచుండుటచేతనే పతంజలి బ్రాహ్మణులను మేల్కొల్పెననియు సూచించుచున్నది. ఈ సూచనమునుగూడ, సూతుఁడొకఁడు సూతశబ్దార్థ నిర్వచనము విషయమై యొకవైయాకరణునితో వివాదపడుటను దెల్పు మహాభాష్యమే స్థిరపఱచుచున్నది. ఇక మూడవది: —

భగవత్పతంజలికిఁ దరువాతఁగూడ నట్లే సంస్కృతము వాడుకలో నుండుటయుఁ గొన్నిజాతు లపభ్రంశ మధికముగా మాటరాదుటయుఁ గలదు కావుననే నాటకములలో నుత్తమ పాత్రములకు సంస్కృతమును స్త్రీ నీచపాత్రములకుఁ బ్రాకృతమును రూపకకర్తలు వాడుటయు, ప్రదర్శన సమయమున నీచపాత్రములుత్తమ పాత్రముల సంస్కృత భాషణము గ్రహింపఁ గలుగుటయు, నాటక ప్రేక్షకులందఱును బ్రాకృతమువలెనే సంస్కృతము తెలిసికొని యానందింపఁ గలిగి యుండుటయు, సమర్థనీయమగు చున్నవి. కావున నింతకు మున్నుచేసిన చర్చనుబట్టియుఁ జూపిన ప్రమాణములనుబట్టియుఁ దొల్లి యార్వావర్తమున నార్యభాష వాడుకలో నున్నదనియు, శాకటాయన పాణినీయాది సంస్కృతమై యది సంస్కృతసంజ్ఞ చెందిన పదపఁగూడ నట్లే యుండి క్రమముగా నుత్తమజాతులందును దరువాత బ్రాహ్మణజాతి యందును వాడుకకు వచ్చి యనంతరము క్రిస్తు శకారంభమున కిండుక మున్నే గ్రంథములయందు విశ్రమించెననియు విశ్వసింపవచ్చును. తక్కిన కాలనిర్ణయాదులందు వేఱుతోపలు త్రోక్కినను సంస్కృత మార్వావర్తమున సూత్రయుగము కడపటివఱకు వాడుకలో నున్నదను విషయమున

1. యస్తు ప్రయుక్తే కుళలో విశేషే శబ్దా న్యధా వ ద్యవహారకాలే—
భూయాంసోఽవశబ్దాః అల్పియాంసః శబ్దాః.... “బ్రాహ్మణేన నిష్కాంఠో
ధర్మః షడక్షో వేదోఽధ్యయో జ్ఞేయశ్చ.” బ్రాహ్మణేన నష్టేచ్ఛితవై నావ
భాషితవై. బ్రాహ్మణే నావశ్యం శబ్దాః జ్ఞేయాః. శత్రోదయః-మ-భా-
శబ్దానుశాసన ప్రయోజనాది విషయములలోనివి.

మాత్రము వీబరు మొదలగు పాశ్చాత్య పండితులనేకు లేకిభవిండుచున్నారు. ఈ విషయ మింకను బలపఱుప సంస్కృత ప్రాకృతముల ప్రకృతి వికృతి సంబంధ మొకింత పరీక్షింతుము.

సంస్కృతము - ప్రాకృతములు

క్రి. పూ. నాల్గవ శతాబ్దిలోని పతంజలిముని యొక్కొక సంస్కృత శబ్దమున కనేకావభ్రంశములు కలవని చెప్పినట్లును, తత్పూర్వము వుట్టిన ప్రాకృత లక్షణము సంస్కృతమునుండి శౌరసేన్యాది ప్రాకృతములు దయించినవని చెప్పినట్లును. అంతకంటెను బూర్వీకును. ఎనిమిదవ శతాబ్దిలోనివాడునగు పాణిన్యా చార్యులకునుదత్పూర్వలగు శాకల్య శాకటాయనాదులకును బూర్వమే యార్యభాష లోని శబ్దజాలము వికృతిగా మాలుచుండినట్లును జదివియున్నాము. ఇందుకుఁ దగినట్లుగా నీవపాత్రముం కువయోగింపఁబడినయట్టి వికృతిశబ్దములు దృశ్య కావ్యములఁ గనవచ్చుచున్నవి. ఇప్పటి భారతీయదేశభాష లన్నిటియందును వినవచ్చుచున్నవి. ఇది కావనుటకు శక్యము కాదుగదా! ఇక సంస్కృత శబ్దములు వికృతరూపములు తాబ్బుటకుఁ గారణ మేమి? అట్టి వికృతశబ్దజాల మెప్పటినుండి యే విధముగా నొకవాడుక భాషగా మాఱినది? అను ప్రశ్నల కు త్రరములు చెప్పవలసియున్నది. ఇందు మొదటిదాని కొక్కటే కారణము. అది యచ్చారణదోషమే - సంఘము పెరిగినకొలదిని, భాషాభిజ్ఞత తగ్గినకొలదిని, యథావర్తానుపూరిగా శబ్దములను గ్రహింపఁజూచి స్త్రీబాలముందుల తప్పుపలుకు బడియే కారణమునుట సువృద్ధము. అందుచేతనే సుశబ్దము లపశబ్దములైనవి. అందుకే శాకటాయనాదులు భాషను నిర్బంధింపవలసివచ్చినది. అందుచేతనే, “అపశబ్దములు పొచ్చుచున్నవి బ్రాహ్మణుడైన వాఁడెవఁడును దుష్టశబ్దము లచ్చరింపరాదు” అని పతంజలి శాసనము చేయవలసివచ్చినది. అట్లు పలుకు బడిలో మాఱినవాని కుదాహరణములు :—

ఏకమ్-ఏక్కం, బ్రహ్మబ్రహ్మ, ధర్మః-దమ్మం, గృహమ్-మరం, కన్య-కన్స, సూత్రమ్ - సుత్రం ఇత్యాదులు . ఎట్టిసుశబ్దములైనను వాడుకలో నిట్లు మాలు ననుటకు, మనకిప్పుడు వినవచ్చుచున్న-బేధం-గోధావారి-లగ్గం-యగ్గం-జొరం-మొదలైన యపభ్రంశములే నిదర్శనము. ఇక రెండవది:—

పాణినీనాటికే యపభ్రంశ శబ్దజాలము దేశమున మఱియొక వాడుక భాషగా వ్యాపించినదనుట నిజమేయైనను, అందుకుఁ దగినలిఖిత ప్రమాణము

చూపింపజాలకున్నాము కాని బుద్ధముని నాటికది వాడుకలో నున్నట్లు నిదర్శనము లభించుచున్నది. బుద్ధుడు తన మత ధర్మములన్నియు సులభముగాఁ దెలియుటకై యే భాషలో దేశీయులకుపదేశించెనో. ఆ భాషలోనే యాధర్మ్యప దేశములన్నియు నతని శిష్యులు 'పిటకము'లను పేర సమకూర్చియున్నారు. బుద్ధుడు క్రీస్తు పూర్వము ౫౦౦ సంవత్సరములకుఁ బూర్వఁడగుటచే నప్పటికి సంస్కృతే తరమైన యొక భాష యాదేశమంతట వాడుకలో నున్నదనుట నిజమని తెలియు చున్నది బుద్ధుని ఖరనస్థానమున దొరకిన 'పిప్రవా' శాసనములోని శబ్దములు ప్రాచీన పాలీభాషకుఁ జెందినవనియు, క్రీ. పూ. మూడవ శతాబ్దిలోని యశోకుని శాసనములలో నున్న శబ్దము లర్వాచీన పాలీభాషకుఁ జెందినవనియుఁ బరిశోధకులు చెప్పుచున్నారు. ఆ రెండిలోని పదములను సంస్కృత పదముల వికృతరూపము లనుట సిద్ధము.

ఉదా :— పిప్రవాశాసనములో . బుద్ధస - భగవతో - సభగినికనం - సపు తదలనం - అనుమాట ఇచ్చివి. ఇవియే, ఆశోకశాసనముల నాటిపాలీలో, బుద్ధస్స - భగవతో - సభగినం - సపు త్రదారానం - అని వ్రాయవలసియుండును. ఇవి క్రమముగా నీ క్రింది సంస్కృత శబ్దముల వికృతులు.

బుద్ధస్య - భగవతో - సభగినికమ్ - సపుత్రదారమ్.

కావున బుద్ధునికిఁ బూర్వమే వికృతశబ్దజాలము దేశమున నొక వాడుక భాషగా వ్యాపించి సంస్కృతము ప్రక్కనే నడచుచున్నదనుట నిజమగుచున్నది,

దీనినిబట్టి క్రీ. పూ. అనేక శతకాబ్దములకుఁ బూర్వమే సంస్కృత జన్యమైన యొకభాష సంస్కృతము ప్రక్కననే లోకవ్యవహారమున నున్నట్లును, అదియే పాలీ యని పిలువఁబడుచున్నట్లును దెలిసినది. కాని యీ పాలీ యేషదెక్కడఁ బుట్టినదను విషయముమాత్రము నేటికిని నిశ్చితము కాలేదు. దీనినిగూర్చి శాసన పరిశోధకులును భాషాశాస్త్రజ్ఞులును బహువిధములుగాఁ దలచుచున్నారు. అయి నను గొంత తెలియఁ బ్రయత్నింతము.

ప్రాకృత వ్యాకరణ సంప్రదాయములు రెండు. మొదటిది హిందూదేశ ప్రాగ్భాగమునకును, రెండవది పడమటి భాగమునకును సంబంధించినవి. శాకల్య భరతకోహలాదుల ననుసరించి, వరరుచి వ్రాసిన 'ప్రాకృత ప్రకాశము' తూర్పు సంప్రదాయమునకుఁ జేరినది. ఈ వరరుచి వారికకారుడై ప్రసిద్ధి కెక్కిన కాత్యాయనవరరుచి కాడు. కాని యతనికి సమకాలికుడో పూర్వుడో యగును.

ఏ మనఃగా నితని ప్రాకృతసూత్రములకే కాత్యాయనుడు 'ప్రాకృతమంజరి' యనుపేర వ్యాఖ్య వ్రాసెను.¹ ఈ ప్రాకృతప్రకాశము ననుసరించినవారు క్రమ దీశ్వర లంకేశ్వర రామకర్మ తర్కవాగీశ భామహాదులు. పథమటి సంప్రదాయ మునకుఁ జేరిన సూత్రాత్మకమైన ప్రాకృతవ్యాకరణము షణ్ణియొకటి యున్నది. దానిని వాల్మీకి రచించెనని శమ్మతానుసారమైన త్రివిక్రమ హేమచంద్ర ని హరాజ లక్ష్మీధరశాస్త్రి ప్రభృతులు చెప్పుచున్నారు.²

ఈ యుభయసంప్రదాయములవారును, ప్రైశాచీ ప్రాకృతము హిందూదేశ మునఁ బెక్కుచోట్లఁ బెక్కువిధములుగా వ్యాపించినదని చెప్పుటయే ప్రాకృతభాష లలో దీని ప్రాచుఖ్యమును బ్రకటింపుట యగుచున్నది. మార్కండేయ పండితుఁడు ప్రైశాచి వ్యాపించిన కేకియ మధ్య భూరసేన పాండ్వాడులను గణించుచు, వానిలోఁ గేకయ భూరసేన పాంచాలములలోని ప్రైశాచి పరిశుద్ధమైనదని చెప్పెను. లక్ష్మీ ధరశాస్త్రియు నట్లే యుత్తరదక్షిణములలోని పెక్కు దేశములను గణించుచుఁ బ్రైశాచి సింహళమునందు గూడ వ్యాపించెనని తెల్పియుండెను.³ ఇట్టి పెక్కుండు ప్రైశాచీభాషను బ్రకటించియున్నారు. అట్టి యీ ప్రైశాచికిని పాలీభాషకును సంబంధ మే మయినఁ గలదేమో చూతము.

క్రీ. పూ. 3-4 శతాబ్దులలో బుద్ధశిష్యపరంపరలోనివారు వ్రాసినబౌద్ధ గ్రంథములలోని భాషయిప్పుడు మాగధిగాఁ దలంపఁబడు చున్నది. ఆశోకుని శాసనములలోని భాష సంస్కృత ప్రాకృతజన్య మగుట విదితము. ఇది గాక, బుద్ధుని యుపదేశ వాక్యములచేఁ బవిత్రమయిన పాలీభాషయే రాక్షిణాత్మదేశ బౌద్ధులు వాడఁజొచ్చిరి. అదియే క్రమముగా సింహళమున (సిలోను) ప్రవేశించి సింహళియైనది. ఈ విధముగాఁ దెలియవచ్చుమాగధి లేక యర్వాచీన పాలి, ప్రాచీనపాలీ రూపాంతరమే యనుట కవకాశము గలదు.

'షైన్ కో నో' యను పాశ్చాత్యపండితుఁడు ప్రైశాచీభాషాస్థాన నిర్ణయమును గూర్చి యొకవ్యాసము వ్రాయుచు, నందు, ప్రైశాచివింద్యాద్రికిఁ దూర్పుదక్షిణములఁ బెక్కుదేశముల వ్యాపించినదనియు, దానితో బహువిధములఁ బాలీభాష యేకీభ వించుచున్న దనియుఁ జెప్పుచు నా రెండికిఁగల సంబంధమును వర్ణించియున్నాడు.

1. చూ. డాక్టరు వై డ్యాగారి ప్రాకృత ప్రకాశపీఠిక.

2. ఈ విషయము వివాదగ్రస్తమై యున్నది.

3. పద్మాషాచంద్రిక.

అతఁడు సూచించిన పాలీప్రేశాచీసంబంధ మంగీకరించుచు, గ్రియర్సన్ పండితుఁడు, కేకయదేశమునఁ బ్రేశాచీప్రాకృతము చిరకాలము క్రిందటనే దేశభాషగా నున్నట్లును, పాణిన్యార్యుల జన్మస్థానమైన తక్షశిలకుఁ బ్రాంతమందంతటఁ బ్రేశాచీయే పూర్వము వాడుకలో నున్నట్లును దాని రూపాంతరమే పాలీభాషయైనట్లును చెప్పుచునందు కనేకలాక్షణికుల యభిప్రాయములను గూడ నుదాహరించెను.¹ కాల్దవెల్లు పండితుఁడు ప్రేశాచీ ప్రాకృత సంబంధముగల పెక్కు దేశభాషలలో ద్రావిడ భాషలకు మాతృకయైన ప్రాచీన ద్రవిడభాష యొకటియని వ్రాసెను.² నాగవర్మ యను కర్ణాట లాక్షణికుఁడును, ప్రేశాచీవ్యాప్తిని దెలిపియున్నాఁడు.³ ఇట్లు తెలియ వచ్చు ప్రమాణములనుబట్టి సంస్కృతమునుండి పుట్టిన ప్రాకృతములలోఁ బ్రేశాచీ ప్రధానమైన దనియుఁ బ్రాచీనపాలీభాష కదియే మాతృకయనియుఁ దెలియు చున్నది. ఒకవేళ నెవరైనను, పాలీభాషకుఁ బ్రేశాచీ యాధారము కాదని చెప్పఁ జూతురేమో కాని, ఆ పాలీలోని శబ్దాలము సంస్కృతజన్యమై మాఱినది కాదని మాత్రము చెప్పఁజాలరు. కావున నీచ సీ చర్చ యిటుంచి యే ప్రాకృతమిప్పుడే దేశభాషగా మాఱినట్లు కనఁబడుచున్నదో తెలిసికొందము.

ప్రాకృతములు - దేశభాషలు

ప్రాకృతి లేక ప్రాకృతమునుండి మహారాష్ట్రభాషయై మరాఠీ యేర్పడి నది. అపభ్రంశప్రాకృతమునుండి సింధి - పడమటిపంజాబి - కాశ్మీరి - బయలు వెడలినవి. శౌరసేనినుండి, తూర్పుపంజాబి - పూర్వ మవంతి సంజ్ఞ గలహిందీ - గుజరాతి - బయలుదేఱినవి. మాగధినుండియే, మరాఠీ - బహవిధమైన బెంగాలీ జనియించినవని కొందఱు అర్థమాగధి బెంగాలిమూల మని మఱికొందఱు. కడపటివానిలో, శరియాకూడఁ జేరును. ప్రేశాచీప్రాకృతము మూలద్రవిడభాషకుఁ బ్రావయిన దనెడి లాక్షణికమతమును బట్టి, తమిళము - తెలుగు - కన్నడము - మొదలగు ద్రావిడ భాషలలోని తద్భవములకుఁ బ్రేశాచీ ప్రాకృతమే మూలమునట గ్రాహ్యము. ఇంక నెన్నోభాషలు ప్రాకృతభాషామూలకములని పరిశోధనలవలన గ్రహింప నగుచున్నది. దీనినిబట్టియు నెంతోదీర్ఘకాల మార్యభాష, లేక సంస్కృతము వాడుకలో నున్నఁగాని, యందలి యపారశబ్దాలము వర్ణబోధపర్వా గమ వర్ణవ్యత్యయాదిరూపమైన బహవిధవికారములు చెంది యన్ని ప్రాకృతములై

1. R. G. Bhandarkar Commemoration Vol. 119—23.
2. Comparative Grammar of the Dravidian Languages.
3. కర్ణాటచృందోఽంబుధి.

యిన్ని దేశభాషలుగా మాఱఁజాలదనుట నిక్కమని తోచకపోదు కావునఁ దొల్లి చిరకాల మార్యభాష వింధ్యపామాలయ మధ్యభాగమునలుగడల వాడుకలో నున్నదని నిరాశేషముగా విశ్వసింప వచ్చును. ఇట్టార్యభాష, పిదపఁ బ్రాకృతభాషలను గని పెంచుటయే కాదు, అతి ప్రాచీనకాలమున విదేశభాషలకుఁ గూడఁ జేయూత యొసఁగియున్నదని పాశ్చాత్యు లొనర్చిన ప్రశంసవల్లనే తెలియవచ్చుచున్నది గావున మనము మన సంస్కృతమహత్త్వమును వేఱుగాఁ బొగడుకొనుట యనావశ్యకము.

సంస్కృత భాషాప్రశంస

కర్జన్ పండితుఁడు (Curzon) ఒక వ్యాసములో “జెండు-గ్రీకు-లాటిన్-గోధికు - మొదలగు భాషలన్నియు వేఱు వేఱు కాలమున సంస్కృతమునుండి పుట్టినవని స్థిరపఱచు సాహసించుచున్నాను” అని నుడివియుండెను.¹ (W. C. Taylor) డైలరుదొర యొక వ్యాసమున “దేశమున నెన్నిమార్పులు సంభవించినను, చెక్కుచెదరక సాటిలేనిసౌగంధనమున విలసిల్లునట్టియు, యూరపుఖండ భాషలకుఁ దల్లియైనట్టియు, గ్రీకుభాషమార్గవమునకును రోమన్ భాష శక్తికిని గారజమైనట్టియు సంస్కృతభాష నేటికి నట్లే హిందూస్థానమునఁ గనఁబడుట యెంతయు నాశ్చర్యకరము” అని పొగడియుండెను² లూయిజ్ జకోలిట్టను ప్రెంచిపండితుఁడు “పురాతనమైన సంస్కృతభాషనుండియే ప్రాచీనార్వాచీన వివిధ భాషాసంప్రదాయము లుత్పన్నమై సవి” అని వ్రాసియున్నాడు.³ బీమ్సుపండితుఁడు “అతిప్రాచీనములైన యనేకశబ్దములవాడుక చూడవలెనంటే, అది మనకిష్టమైనను గాకపోయినను సంస్కృతభాషలో మునిగియే చూడవలెను.” అని వక్కాణి చెను.⁴ ఇంక వీఱరు మేక్సిముల్లరు మేగ్గోనలు మొదలగు విద్వాంసులు తాము రచించిన వాఙ్మయ చరిత్రలలో సంస్కృతభాషా వాఙ్మయములను మిక్కిలి ప్రశంసించి యున్నారనుట పునరుక్తము. ఇట్లెందఱో దీనిని స్తుతించి యున్నారు. వారు వీరని గణింపనేల? సంస్కృతము చదువ నేర్చినవాడెవఁడైనను దీనికిఁ జేయెత్తి మొక్కునివాడు లేడనుటకంటె దీనిఘనతను వర్ణింపఁ

1. Journal of R. A. S. of G. B. & I. Vol. XVI.

2. Journal of R. A. S. Vol. II.

3. La Bible Dance L. Ind'e P. 178.

4. J. R. A. S. Vol. V.

జాలము. కావున దేనిప్రాచీన వృత్తాంత మెఱుంగఁగోరి యంతఃకృతు నలుదెసలు పరికించితిమో, అట్టిజగద్వంద్యమును, మహామహిమాభిరామంబును ప్రాచీనార్ముల యమృతవాక్కుల నుదఁచి యార్యావర్తమునఁ బెరిగి భరతఖండ మంతట విస్తరించినదియు నగునార్యభాషలో విలసిల్లు మహావాఙ్మయము నుదంతమువైపు మఱ మిఁక దృష్టిమరలంతము.

ఇది ఆంధ్రభాషాను శాసనాది బహుకృతి కర్తయగు

మల్లాది సూర్యనారాయణశాస్త్రి నిర్మించిన

వైదిక వాఙ్మయచరిత్ర యందలి

తృతీయాధ్యాయము

చ తు ర్థా ధ్యాయ ము

వాఙ్మయ విభాగము

భారతీయార్యసాహిత్య మంతయు నిపుడు సంస్కృత వాఙ్మయమును పేర నేకాకారముగాఁ గనఁబడుచున్నను, ఇందు వివిధములైన విభాగములు కలవు. దీనిని వైదికము లౌకికము నని కొందఱు చరిత్రకారులు ద్వివిధముగ విభజించి యున్నారు. ఇందు కొంచెము విప్రతిపత్తి కనవచ్చినను, ఈ విభాగము సముచితమనియే చెప్పవచ్చును. భాషనుబట్టి కాని కాలమునుబట్టి కాని విషయమును బట్టి కాని యీ వాఙ్మయమును విభజింపఁ బూనినచో, బెక్కుతరగతులుగా విభజింప వలసివచ్చును, అట్లు చేసినను, అందు విప్రతిపత్తులు కనిపింపకపోవు. కావున వేదములును వానికెక్కువగా సంబంధించిన గ్రంథములును వైదికమనియు, తక్కిన సకల గ్రంథములును లౌకికమనియు విడఁదీయుటయే యుక్తమగుచున్నది. ఇందు —

సంహితలు బ్రాహ్మణములు ఆరణ్యకములు ఉపనిషత్తులు షడంగములు వేదలక్షణములు పరిశిష్టములు వేదసంబంధిహితములు మొదలయినవి వైదిక భాగమునఁ జేరుననియు,

వేదసంబంధము తక్కువగాఁగల కొన్ని సూత్రములును, వద్దర్శనములును మతధర్మ గ్రంథములును, పురాణేతిహాస కావ్యాదులును, లౌకిక భాగమునఁ జేరుననియు స్థూలదృష్టిని బట్టి పరిగణింపఁతము. ఈ రెండు భాగములలోని సూక్ష్మ విషయములు ప్రకరణవశమునఁ దెలియఁగలవు. ఇపుడు సకలవాఙ్మయ శిరోభూషణమైన వేదముల వృత్తాంతము సంగ్రహముగాఁ దెలిసికొందము.

వేదములు

దేనివలన లోకము ధర్మాధర్మములను దెలిసికొనుచున్నదో, అది వేదము. అది ఋగ్వేదము సామవేదము యజుర్వేదము అథర్వవేదము, అని నాలుగు విధములు. మొదఁటిమూఁడింటికిని మొత్తముగా వేదము శ్రుతి అమాయము ఛందస్సు స్వాధ్యాయము, అను సంజ్ఞాచారణ్య కోపనిషత్తులలోఁ గనవచ్చుచున్నవి. కాని ఋక్కు - ఋక్కులు, సామము - సామములు, యజుస్సు యజుస్సులు, అనునవియే వీని యేకవచన బహువచన రూపములైన మొదటి ప్రత్యేకసంజ్ఞలని

యీ వేదములవల్లనే తెలియవచ్చుచున్నది.¹ మంత్ర బ్రాహ్మణాత్మకము వేదమని మఱియొక లక్షణము కలదు. దానినిఁబట్టి సంహిత మంత్రభాగమనియు, దాని వ్యాఖ్యానరూపమైనది బ్రాహ్మణమనియు స్థూలదృష్టిని దెలిసికొనవచ్చును.

పై ఋక్సామయజుస్సులను మొత్తముగా మంత్రమనెడి సంజ్ఞ తొల్లి వాడు కఠోనున్నట్లు తెలియ బ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది.²

ప్రాచీనమహర్షి దృష్టములును, త్రివిధములునైన యామంత్రము లేక రాశిగా నుండఁగా నర్యాచీనమహర్షులు దానినుండి పాదముతో నర్థముతోఁ గూడి వృత్తబద్ధములైన మంత్రములను, వృత్తగీతివర్ణితములను వాని వాని ధర్మములను బట్టి విడఁబఱచి యొక్కొక్క భాగముగాఁ గూర్చుటచే నవి సంహితలనెడి సంజ్ఞలను జెందినవి. ఆ విధముగా సంధింపఁబడిన మంత్రభాగములే ఋక్సంహితయని సామసంహిత యజుస్సంహితయని చెప్పఁబడుచున్నవి అట్లు విడఁబఱచిన పదపఁ గూడఁ గొన్ని ఋక్కులు యజుస్సునందును, పెక్కుఋక్కులు సామమునందును, కొన్ని సామములు యజుస్సునందును, కొన్ని యజుస్సులు ఋక్సంహితయందును సామమునందునుగూడఁ గనవచ్చుచున్నవి. అట్లు త్రివిధ సంహితామంత్రములు సంకీర్ణముగా నుండుట కనిపెట్టి సూత్రకారులు “మంత్రములకు వ్యవస్థితలక్షణము లేదు” అనెడి యాశేప మెత్తుకొని, “వృత్తబద్ధత్వమును గీతిరూపత్వమును వృత్త గీతి వర్ణితత్వమును బట్టి ఋక్సామ యజుస్సుల నెఱుంగవచ్చును గావున వానికి సాంకర్మ్యము కలదని యాశేపింపరాదు” అని సమాధానము చెప్పిరి.³ ఇది కూడ మంత్రములన్నియు నేకరాశిగా నుండఁగాఁ బూర్వులు వానినివిడఁచిసి త్రివిధముగాఁ గూర్చిరనియు నందుచే నవి సంహిత సంజ్ఞ జెందినవనియుఁ జెప్పిన పై విషయమును జక్కఁగా సూచించుచున్నది.

మఱియుఁ బూర్వోక్త లక్షణమునుబట్టి వేదమందలి రెండవభాగము బ్రాహ్మణమని తెలియవచ్చినదిగదా! అదియు నా భాగమందలి విషయమున కను

1. త ద్య ధైయజ్ఞస్య సామా యజుషా క్రియతే శిథిలమ్, తద్య దృచా తద్రూ ధమ్-తై. సం. 6-5-10- ఋచ స్సామాని యజాంః తై. బ్రా. 1-2-1-26.
2. అపే బుద్ధియ మంత్రం మే గోసాయ. య మృషయ స్తైవిదా విదుః ఋచ స్సామాని యజాంః. 1-2-1-26.
3. పూ. మీ. 2-1-83—37. సాయణుల ఋగ్వేదభాష్యావతారిక.

గుణముగా వచ్చిన యర్వాచీనసంజ్ఞయే. సకల జగత్కారణమైన బ్రహ్మమును బ్రతిపాదించుటంజేసి వేదముగూడ బ్రహ్మశబ్దవాచ్యమైనది. సంహితారూపమయిన దానికి వ్యాఖ్యానరూపమై సంబంధించిన భాగమగుటచే దీనికి బ్రాహ్మణమును పేరు వచ్చినది. ఇట్లు వేదభాగములకు వచ్చిన సంహితా బ్రాహ్మణసంజ్ఞ లారణ్యకాదు లందు సర్వత్ర కనపడుచున్నవి. ఇక నితరసంజ్ఞల యర్థము : --

దేనివలన ధర్మాధర్మములు వినబడుచున్నవో, అది శ్రుతి. పారంపర్యముగా నభ్యసించబడున దామనామము. అధ్యయన మధ్యాయము, స్వక్రియ కాఖ్యాధ్యాయము స్వాధ్యాయము. ఇది తత్త్వచ్ఛాఖ్యపరముగా నున్నది చందోబద్ధ మయిన మంత్రము చందస్సు.¹ ఇట్లు వేదాది సమూహ సంజ్ఞలను ఋగాది ప్రత్యేక సంజ్ఞలను జెందిన మంత్రములు సంహిత లయినవి. ఈ సంహితలలోని త్రివిధ మంత్రములును సమకాలికములా, లేక భిన్నకాలికములా, యని విచారణ చేయవలసియున్నది. వెనుకటి చరిత్రకారు లందఱును ఋగాదిసంహితలు భిన్న కాలికము లనియు ఋక్సంహిత సామసంహిత యజుస్సంహితలు క్రమముగా విశేషాంతరములలో బయలు వెడలిన వనియు వ్రాసియున్నారు. అది యంతవరకు సత్యము ?—

సంహితల పౌర్వాపర్యము

సంహితా బ్రాహ్మణాదులలో వేదక్రమమును దెల్పువాక్యములు కొన్నికలవు. అన్నిటిలోను ఋగ్వేదము ముందున్నదనుట నిర్వివాదము. కాని కొన్నిటిలో సామ వేదమును, మఱికొన్నిటిలో యజుర్వేదమును, ఋగ్వేదము తరువాత పేర్కొనబడి యున్నవి. అందుచే సామవేదమే ముందని కొందఱును యజుర్వేదమే ముందని కొందఱును జెప్పుట కలదు. కాని సామసంహిత యంతము ఋగాశ్రితమే యగుటచే దాని ముందువెనుక లాలోచింపవలసిన పనియే లేమింజేసి యావాదము నిరస్తమగుచున్నది.² ఇక ఋగ్యజుస్సంహితలు. ఋక్సంహితలో యజుస్సును, యజుస్సంహితలో ఋక్కును బేర్కొనబడినవని యంతకు మున్నుదాహరించిన మంత్రముల పల్లవే తెలియుచున్నది ఇవి సమకాలికములనుట కిదియే ప్రమాణము. అట్లు కాక పోయిన యెడల నొకదాని నొకటి పేర్కొనుట యెట్లు సంభవించును ? ఋక్సంహిత మొదటిదైనచో దానిని యజుస్సంహిత పేర్కొనవచ్చునుగాని, తరువాతిదైనది ని

1. తై ఆ. 7-11 2-15.

2. సామనాంతు శ్చవ్యేషాం ఋగాశ్రితత్వం ప్రసిద్ధమ్. ఋగ్భాష్యవతారిక.

దెట్లు పేర్కొనఁగలుగును? అయితే వారిక్కడ నొకయుక్తి చెప్పవచ్చును. ఋగ్వేద సూక్తము లన్నియు నొక్కమా ణదయింపలేదు అని కాలక్రమమునఁ బుట్టుచు వచ్చెను. కడపటి సూక్తములు పుట్టునప్పటికి యజుర్మంత్రములు గూడ జనియించుచు నుండును. అందుచే ఋక్సూక్తమున యజుస్సు పేర్కొనఁబడి యుండు"నని, సరే. ఇదియు మాకు నిష్టాపత్తియే. ఋగ్వేదసూక్తములు సమాప్తి నొందునప్పటికి యజుస్సులుకూడఁ బుట్టుచుండెననుట యవి సమకాలికములుగా వచ్చుచున్నవనుట కంటె వేఱగాదు. ఇదిగాక యిందొక్క విశేషము. ప్రాచీనార్యుల వైదిక విజ్ఞాన మనాదియని యంగీకరింపక తప్పదు. పురాతన యుగమునుండియు నార్యులు క్రతుపరాయణులై గవామయనాది వార్షికసత్రము లాచరించుచు వచ్చిరని ఋగ్వేద వాక్యమంతటనే తెలిసికొనియున్నాము. క్రతువులందాధ్వర్యవ మంతయు యజుస్సంబంధ మనుట తెల్లము. అధ్వర్యుజేదమున నివృత్తిమైన యజ్ఞ శరీరమును స్తోత్ర రూపమయిన ఋగ్వేదమును శత్రురూపమయిన సామవేదము ననుసరించి యుండునని కర్మకాండ మంతటను గనపచ్చుచున్నది మఱియు, మనోమయ పురుషునికి యజుర్వేదము శిరస్సు, ఋగ్వేదము దక్షిణపక్షము. సామవేద ముత్తర పక్షము, అని చెప్పెడితైత్తిరీయారణ్యక వాక్యమున యజుర్వేదమునకే ప్రాధాన్య మెక్కువయని తెలియవచ్చుచున్నది.¹ అట్టియెడఁ బ్రదాన భూతములైన యజుర్మంత్రములు లేకుండఁగాఁ గేవలము ఋజ్మంత్రముతోనే పురాతన మహర్షులు సత్రము లాచరించిరనుట పొసఁగదు గావున యజ్ఞము లొనర్చఁగావలసిన యజుర్మంత్రములు బుక్కులతోనే పుట్టినవని చెప్పవలసి వచ్చుచున్నది. అట్లు యజ్ఞోపయుక్తములయిన త్రివిధమంత్రములు కలసియుండుట చేతనే వానిని సంహితలక్రిందఁ దరువాతివారు విభజింపవలసి వచ్చినది. ఈ యర్థమునే తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణవాక్యమిట్లు బలపఱచుచున్నది.

“హేబుద్ధియా! ఏమంత్రమును (జాత్యేకవచనము) అతీంద్రియ ద్రవ్య లైన త్రైవిదు తెఱఱుగనుదురో! ఆఋగ్యజుస్సా మాతృకమైన నామంత్రమును రక్షింపుము, సన్మార్గపర్తులకదే నాశనము లేనిది.² ఋగ్యజుస్సామములను మూఁడు వేదముల నెఱిగినవారు త్రివిదులు వారి సంబంధమయినవారు త్రైవిదులు. వారే వృత్తబద్ధమైన మంత్రము బుక్కునియు, గీతరూపమయిన మంత్రము సామ మనియు, తద్వ్యతిరీక్తము గద్యరూపము నయినది యజుర్మంత్ర మనియు

1. తై. ఆ. 8-9.

2. తై. బ్రా. 1-2-1-28.

నెఱిగిన వారనుట స్పష్టము కావునఁ ద్రయీ వంశములన్నియు నొక కాలమునఁ గలసియున్నవనియు, అవి సమకాలికము లనియుఁ దెలుప నింతకంటె నితర ప్రమాణ మావశ్యకముకాదు. అదిగాక, ఇప్పుడు మన కంటియెదుటనున్న ఋక్సంహితలోఁ గొన్ని సూక్తములును, యజుస్సంహితలోఁ గొన్ని ప్రపాతకములును, ఆర్యాచీన మహర్షి దృష్టములైనవి చేరియున్నవని వేదపరిశోధకుల యభిప్రాయము. అందుకుఁ గొన్ని ఋక్కులును యజుస్సులును గూడఁ దోడ్పడుచున్న వనుట సత్యము. అట్టివానిని బురాతన ఋగ్యజుస్సులలోఁ జేర్చుకుండఁగాఁ బరిశీలించినచోఁ దక్కిన పురాతన మహర్షి దృష్టములైన ఋగ్యజుస్సంహితాభాగములు సమకాలికములనుట కడ్డమేమియురాదు. దీనిచే వేదములు సమకాలికములని బోధించుచున్న వైదికవాక్యములు సార్థకములగుటయే కాదు, వేదము లనాదులనెడివారి విశ్వాసముగూడా సఫలమగును. కావునఁ బురాతనములైన ఋక్సామయజుస్సంహితలు సమకాలికములనుటయే యుచితమని నాయభిప్రాయము.

త్రయి - అధర్వణము

పైని జెప్పిన త్రివిధములయిన సంహితలందును వాని బ్రాహ్మణములందును ఋగ్యజుస్సామములు మూఁడు మాత్రము సర్వత్ర పేర్కొనఁబడుటయే కాదు, ఈ మూఁడు వేదములకు నేకముగా 'త్రయీ' యనెడి సంజ్ఞగూడఁ దఱచుగాఁ బ్రయోగింపబడి యున్నది.¹ దీనినిబట్టి చూడఁగా ఋగ్యజుస్సామ వేదములకుఁ దరువాతనే యథర్వవేదము వెలసినట్లు కనఁబడుచున్నది. ఉపనిషత్తులలోఁ బెక్కుచోట్ల నా థర్వణము పేర్కొనబడి యున్నది.² కాని తక్కిన వేదములవలె నిది యజ్ఞ క్రియలయందు తొల్లి యుపయోగింపఁబడినట్లు కనఁబడదు. యాగములయందు హోత - ఆధ్వర్యుడు. ఉద్గాత - బ్రహ్మ - అనువారు ప్రధానులు. హోత్రము ఆధ్వర్యవము బౌద్ధాత్రము బ్రహ్మత్వము, ననునవి క్రమముగా వారి

1. పై పాత్రయ్యేవ విద్యా తపతి తై. ఆ 10-13.

త్రయో వేదా ఆజాయత. ఐ. త్రా. 5-32.

త్రయీ వై విద్యా ఋచో యజాంషి సామాని శ. త్రా. 4-5-7.

2. ఋగ్వేదం థగవోఽ ధేమి యజుర్వేదం సామవేద మాథర్వణం చతుర్థమ్ ఛాం. ఉ. 7-1-2.

ఋగ్వేదో యజుర్వేద సామవేదోఽథర్వవేదః ము. ఉ. 1-1-5,

చత్వారో వేదా స్సాక్షా స్పృశాః—వృ తా. 1-2.

కృత్యములు పూర్వము క్రతువులయం దీకృత్యములెట్లు నిర్వహింపఁబడుచుండెడి వను విషయము నైతరేయ బ్రాహ్మణమిట్లు తెల్పుచున్నది.

“హోత్రము ఋక్కుచేతన, ఆధ్వర్యవము యజుస్సుచేతను, ఉద్గీతము లేక, ఔద్గాత్రము సామముచేతను జరుపఁబడుచున్నవి. అందుచే నివి త్రయీ విద్య యనఁబడుచున్నవి. అట్లయిన బ్రహ్మత్యము దేనిచే జరుపఁబడుచున్నది ? త్రయీ విద్యచేతనే యని చెప్పవలెను.”¹

దీనినిబట్టి యజ్ఞాది క్రియలందిది బ్రాహ్మణములనాటికిఁ గూడఁ బ్రామాణికము గాదని తెల్లమగుచున్నది కాని యారణ్యకముల కాలమున దీనికిఁ బ్రామాణికత్వ ముద్భవమునై త్రీరి యారణ్యకాదులవలనఁ దెలియుచున్నది.

“ఋగధ్యయన క్రియలు దేవతలకు క్షీరాహతులు, యజురధ్యయన క్రియలు మృతాహతులు, సామాధ్యయన క్రియలు సోమాహతులు, అథర్వాణ్గిరోఽధ్యయన క్రియలు మధ్యాహతులు నగును.”²

“ప్రజాపతి యజ్ఞమొనర్చెను. అతఁడు ఋక్కుచే హోత్రమును యజుస్సుచే నాధ్వర్యవమును సామముచే నొద్గాత్రమును అథర్వాణ్గిరస్సులచే బ్రహ్మత్యమును జరిపెను.”³

దీనినిబట్టి యిది యజ్ఞ క్రియాసంబంధము లేక ఋగాది వేదములతో నమాన ప్రతిపత్తి పొందకుండుట మాచి యాథర్వణశాఖవారు యజ్ఞోపయోగిగాఁ గడపటి కాండమును జేర్చిరనియు, నాటినుండి యిది యజ్ఞాదిక్రియలం దుపయుక్తమగుచుఁ బ్రామాణికత్వము చెందినదనియుఁ జరిత్రకారు లూహించుట సముచితమే యగుచున్నది. సజమగా నీ వేదము మొదటినుండియు యాగములం దుపయోగింపఁబడుచుండెనేని దీని పేరుగూడ మిగిలిన సంహితా బ్రాహ్మణములలో నుండియే యుండును. అట్లుగాక కడపటి కాండము చేరినపిదప నది యజ్ఞోపయోగియైనది కావుననే దీనిపేరు తరువాత వెల్లసిన యారణ్యకోపనిషత్తులలోఁ గనవచ్చినది. తక్కిన కాండములలోని కొన్ని కొన్ని మంత్రములు స్మార్త క్రియలయందును మూర్ధాభిషేకాది క్షత్రియోచిత కర్మలయందును వినియుక్తము

1. ఐ. బ్రా. 5-38.

2. తై. ఆ. 2-9-1.

3. గో. బ్రా. 3.2.

లగుచున్నను,¹ ఇరువదవ కాండములోని మంత్రములు యజ్ఞములయందు వినియోగింపఁబడుటచేతనే యిది తక్కిన వేదములవలె బ్రాహ్మజ్యము సంపాదించుకొనఁగలిగినదనుట నిజము. అందుచే దోలుత మూఁడు వేదములకుఁ ద్రయీసంజ్ఞ వచ్చినదనియు. నథర్వవేదము ప్రమాణమైన పిదప వేదములు నాలుగనెడి వ్యవహారము వచ్చినదనియు, విదితమగుచున్నది.

వేద ప్రశంస

అహం పురాతనాద్యులనాది యనియు నపౌరుషేయ మనియు నిరుపమాన భక్తివిశ్వాసములతో నారాధించుచు వచ్చిన సనాతన వైదిక విజ్ఞానభినిలో నతీంద్రియద్రవ్యలైన ప్రాచీన మహర్షులు తపశ్శక్తిచే గనిపెట్టి పైకి దీసి మెఱుఁగుపెట్టిన దివ్యరత్నములే వేదములు. వేంకొలది సంవత్సరముల క్రిందట వీని దివ్యకాంతులచే దోలుత వెలుఁగొందిన దార్యావర్తము. క్రమముగా వీని సముజ్జ్వల లేఱఃపుంజ మాసేతుహిమాచలము భరతఖండ మంతటఁ బ్రసరించి భారతీయుల యజ్ఞానతిమిరము నణచి వారిజ్ఞాన నేత్రమును వికసింపఁజేసినదనుట ప్రాచీన భరతఖండ చరిత్రములోని మొట్టమొదటి విషయమని యంగీకరింపని వారుండరు.

విదేశవిద్యులును వైదేశికాచారములును వెల్లి విరియుటంజేసి సనాతన ధర్మము లడుగంటి నవనాగరికత హెచ్చుచున్న యీ కాలమునఁ గూడ వేదములనుమాట యుచ్చరించినంతనే లేక విన్నంతనే సాక్షరుడైన యెట్టివాని హృదయమందేని యపూర్వ మనిర్వచనీయమునైన యొకానొక పూర్వకాలపావన చరిత్రాంశస్మృతి యంకురించుటకుఁ గారణము ప్రాచీనాద్యులకు వానియెడఁ గలపూజ్యభావము శాశ్వతమై తరతరములనుండి తత్సంతతి వారిహృదయముల నంటి వచ్చుటయే కాక వేఱేమి కలదు? మఱియు నాటినుండి నేటిదనుక భరతఖండ మెన్నోయుపద్రవముల పాలయినది. సముద్రభాగములు మెట్టలై నవి. భూభాగములు సముద్రములఁ గలసినవి. రాజ్యములు తలక్రిందై నవి. సామ్రాజ్యములు పేరుమాసినవి. భాషలు మాఱినవి. వేషములు మాఱినవి. వృత్తులు మాఱినవి. పెక్కేల ? నాటి భరత ఖండము నేటిదిగాదు. అయినను, వేదములు మాత్రమొక యక్షరమైనఁ బోకుండ నింతస్వరమైనఁ దప్పకుండఁ బఠకుబడిలో వీసమంత హెచ్చుతగ్గు రాకుండఁ జెక్కుచెదరకుండఁ బుట్టినవి పుట్టినట్లుగా నట్లే కొన్నివేల సంవత్సరములనుండి

1. అఖిషిక్తోఽథర్వమంత్రై ర్మహిం భుక్తే ససాగరామ్. మత్స్య.

భరతఖండమునలుగడల సంచారము చేసిచేసి యలసియు, నీ నాడుగూడ భారతీ
యుల హృదయములందు తమయెడ భక్తివిశ్వాసము లుప్పతిల్లనట్లు విలసిల్లుటకుఁ
గారణమేమి? ఆ మహావిద్యుల యనిర్వచనీయ మహత్త్వమును, ఆ వేదద్రవ్యల
యసాధారణతపోమహిమయుఁ గాక వేఱేమి కలదు? అట్టివి గదా వేదములు!
అట్టి ప్రశంసనీయములును భరతఖండము పాలిటి భాగ్యదేవతలును జతుర్విధ పురు
షార్థ సాధనములునగు వేదముల చరిత్రము సవిస్తరముగా నెఱుంగఁ గోరినమనకు,
వానిలో నగ్రగణ్యమని వినుతి గాంచినదియు భారతీయవిద్యుల క్రోజ్ఞారమును
సకలప్రపంచ వాఙ్మయమునకు శ్రీకారమునగు ఋగ్వేదము హృదయరంజకముగాఁ
గన్నుల పండువుగా ముందు ప్రత్యక్ష మగుచున్నది.

ఇది శ్రీ చర్ల బ్రహ్మకావ్య ప్రేయ శిష్యుఁడగు
మల్లాది సూర్యనారాయణకావ్య రచించిన
వైదిక వాఙ్మయ చరిత్ర యందలి
చతుర్థాధ్యాయము

ప ఇచ్చ మా ధ్యా య ము

ఋక్సంహిత—దాని విభాగము

ఋగ్వేద మంత్రభాగమే ఋక్సంహిత యనఁబడుచున్నది. మన కిప్పుడు గనవచ్చు పద్ధతి నెప్పుడు ఋక్సూక్తములు సంహితారూపము తాల్చినవో నిర్ణయింపఁ జాలముకాని, ప్రాచీన మహర్షి శరంపరాదృష్టములగుచుఁ గాలక్రమమున బహుసంఖ్యా కములై యొక యేర్పాటులేక పఠనపాఠవ్యవహారసిద్ధములైన వానిలెల్లఁ దరువాతి మహర్షులు విషయమునుబట్టి విభజించి యొక క్రమము ననుసరించి వానిని సమకూర్చి యుందురనియు, ఆ పని శాకల్యదృష్టమైన పదపాఠము వెలయుటకు మున్నే జరిగి యుండుననియుఁ జెప్పవచ్చును. అట్టి యీ సంహిత యెట్లు విభజింపఁబడెనో చూతము.

అనియతసంఖ్య గలకొన్ని ఋక్సూక్తము లొకసూక్తము. అట్టి కొన్ని సూక్తము లొక యనువాకము. అట్టి యనువాకములు కొన్ని యొకమండలము. అట్టి పది మండలములు ఋక్సంహిత.

అనియత సంఖ్యగల కొన్ని ఋక్సూక్తవర్గము. అట్టి కొన్ని వర్గము లొక యధ్యాయము. ఎనిమిది యధ్యాయము లొక యష్టకము. ఎనిమిది యష్టకములు ఋక్సంహిత.

ఇందు మొదటిది శానకపద్ధతి యనియు రెండవది కాత్యాయనపద్ధతి యనియుఁ బ్రతీతి కందు కాని. అష్టకసంఖ్య తప్పఁ దక్కినభాగసంఖ్యలు సర్వాను క్రమణీచరణ పూహాదులందు సమానముగానే కనవచ్చుచున్నవి. ఆయినను ఋక్సంఖ్య మాత్ర మాయాగ్రంథముల వేటుపడుచున్నది. ఇందుకు ఖిలసూక్తము లలోని కొన్ని ఋక్సూక్తములు కలియుట కారణమని కొండఱును, ఆ భేదము శాఖా భేదమునుబట్టి వచ్చినదని కొందఱును దలంచుచున్నారు. ఇది యిట్లుండ సర్వాను క్రమణీలోని మాటలనుబట్టియే ఋక్సంఖ్య వివిధముగాఁ గనవచ్చుచున్నది.¹ ఈ యనుక్రమణి శాకలశాఖకు సంబంధించినది. ఒక శాఖకుఁ జెందిన ఋక్సూక్తము

1. సర్వానుక్రమణి శానకప్రణీతమా, కాత్యాయనకృతమా, అను విషయము తరువాత విచారింపఁబడును.

మొత్త మొకటిగా నుండక వేరుగుటకుఁ గారణమేమో, తెలిసికొనుటకు ముందుగా విభాగములను గనుఁగొందము.

౧. సర్వానుక్రమణిలోని మండలాది నిర్ణయము,

ఋక్సంహిత ౧౦ మండలములు. ౬౪ అధ్యాయములు, ౮౫ అను వాక్ములు ౧౦౧౭ సూక్తములు (ఇందుపై లిక సూక్తములు చేరలేదు.) ౨౦౦౬ వర్గములు. ౧౦౫౮౦—౧/౪ ఋక్కులు.¹ /౪ అర్థ ఋక్కులు. ౧౧౦౭౦౪ చర్వాపదములు. ౧౫౩౮ ౨౬ పదములు.² ౪౩౨౦౦౦ అక్షరములు. బాష్కర సంహితలో ౮ సూక్తము లెక్కువగా నున్నవి గావున నందలి సూక్తములు ౧౦౨౫.

౨. మండల క్రమమున ననువాకవిభాగము

ప్ర-౨౪. ద్వి-౪. తృ-౫. చ-౫. పం-౬. ష-౬. స-౬. ఆ-౧౦. న-౭. ద-౧౨. మొత్తము ౮౫ అను వాక్ములు.

౩. మండలక్రమమున సూక్తవిభాగము

ప్ర-౧౯౧. ద్వి-౪౩. తృ-౬౨. చ-౫౮. పం-౮౭ ష-౭౫. స-౧౦౪. ఆ-౯౨. న-౧౧౪. ద-౧౯౧. మొత్తము ౧౦౧౭ సూక్తములు. (ఆవృతమండలములో వాలఖిల్యసూక్తములు ౧౧ కలవు. వానితో ౧౦౨౮ సూక్తములగును.)

౪. ఎన్నేని ఋక్కులు గలవర్గము లెన్నెన్నియని చేసిన నిర్ణయము.³

ఎన్ని ఋక్కులుకలవి ? ఎన్నివర్గములు ? ఋక్కులసంఖ్య.

౧ ఋక్కుకలది	౧	౧
౨ ఋక్కులుకలవి	౨	౪

1. ఋచాం దశసహస్రాణి ఋచాం పంచశతానిచ ।

ఋచా మశీతిః పాదశ్చైత్ర తృరాయణ ముచ్యతే ॥

2. శాకల్యద్వష్టే పద మేకలఙ్కం సార్థంచ వేదే త్రిసహస్రయుక్తం ।

శతాని చాష్టే దశశద్యయంచ పదాని షష్టే తివ చర్చికాని ॥

3. వర్గాణాం పరిసంఖ్యాతం ద్వే సహస్రే పదుతరే. ఈ మొత్తము విషయమున సర్వానుక్రమణి, అనువాకానుక్రమణి, చరణవ్యూహముకూడ నేకీభవించుమగాని వివరములో నీవద్దేదము లున్నవి. అనువాకానుక్రమణిలో ఎనిమిది ఋక్కులు గల వర్గములు ౫౭ 'త్రూణాపష్టి రష్టకానాం' అను పాఠము ప్రామాదికము.

ఎన్ని ఋక్కులుకలవి ?	ఎన్ని వర్గములు ?	ఋక్కుల సంఖ్య
౩ ఋక్కులుకలవి	౯౭	౨౯౧
౪ ఋక్కులుకలవి	౧౭౪	౬౯౬
౫ ఋక్కులుకలవి	౧౨౦౭	౬౦౩౫
౬ ఋక్కులుకలవి	౩౪౬	౨౦౭౬
౭ ఋక్కులుకలవి	౧౧౯	౮౩౩
౮ ఋక్కులుకలవి	౫౯	౪౭౨
౯ ఋక్కులుకలవి	౧	౯
	<u>౨౦౦౬</u>	<u>* ౧౦౪౧౩</u>

౫. ఒక్కొక్క చందస్సునం దెన్నేసి ఋక్కులున్నవని చేసిననిర్ణయము

గాయత్రీ	౨౪౫౧	వెనుకటి మొత్తము.	౯౭౮౬
ఉష్టిక్కు	౩౪౧	అష్టి	౬
అనుష్టుప్	౮౫౫	అత్వష్టి	౮౪
బృహతి	౧౮౧	ఛ్రి	౨
పంక్తి	౩౧౨	అతివృది	౧
త్రిష్టుప్	౪౨౫౩	ఏకపాదములు	౬
జగతి	౧౩౪౮	ద్విపాదములు	౧౭
అతిజగతి	౧౭	ప్రగాఢబృహతి	౧౯౪
శక్వరి	౧౯	కకుప్పు	౫౫
అతిశక్వరి	౯	మహాబృహతి	౨౫౧
	<u>౯౭౮౬</u>		<u>§ ౧౦౪౦౨</u>

* ఏవం దశసహస్రాది శతానాం తు చతుష్టయమ్ ।

§ ఋదాం ద్వ్యధిక మాఖ్యాత మృషిభి స్తత్వదర్శిభిః, సర్వాను-వర్గములనుబట్టి వచ్చిన మొదటి మొత్తమునకును, చందస్సులనుబట్టి వచ్చిన రెండవ మొత్తమునకును ౧౫ ఋక్కులకేదా కనబడుచున్నది. మాన్విముల్లరు రెండవ మొత్తముగింకం ౯ అయినట్లు చూపెను.

ఈ భేదమువ శవశాశమిచ్చిన శ్లోకమిది :—

“దత్తై నాతి జగతోఽపి తథా సప్తవ సంశయః । శక్వరోఽపి తథై వోక్తా స్తథానవ విచక్షతైః ॥” దీనినిబట్టి, అతిజగతి చందస్సులోని ౧౭ ఋక్కులకు ముల్లరుగారు ౯ చేర్చి శక్వరీఋక్కులు ౨౬ అన్నారు. అందలి ౧౦ ఋక్కులకు ౯ చేర్చి శక్వరీఋక్కులు ౧౯ అని నేనభిప్రాయపడితిని. ఇందుకు దాని క్రిందనే యున్న ‘ఏవం దశసహస్రాదిశాఖ్యాతి శ్లోకమే ప్రమాణము.

ఋక్సంఖ్యానిర్ణయము

పై పట్టికలలోని పువ్యగుర్తుగల ఋక్సంఖ్యలు పరస్పర విరుద్ధములుగాఁ గనఁబడుచున్నమాట సత్యము. ఇది యిట్లుండఁ ; కలకత్తాసంస్కృత కలాశాలలోని వ్రాత ప్రతియగు శౌనకానుక్రమణిలో ఋక్కులసంఖ్య ౧౦౪౧౭ కనఁబడుచున్నది. మాక్సిముల్లరు చూచిన చరణపూహములలో ౧౦౬౨౨ ఋక్కులున్నవట. ప్రొఫెసరు శేషగిరిశాస్త్రిగారు చూచిన యచ్చప్రతిలో ౧౦౫౩౧ ఋక్కులున్నవట. ఇట్లు ఋక్సంఖ్యాపరిమితి విభిన్నముగాఁ గనవచ్చుచున్నది. అందుచే సాయణాచార్య భాష్యముతో మాక్సిముల్లరు ప్రకటించిన ఋగ్వేదమందలి ఋక్కులను లెక్కపెట్టి చూడఁగా ౧౦౪౭౨ లెక్కకు వచ్చినవి.¹ ఇందు వాలఖిల్యసూక్తములలోని ఋక్కులు చేరలేదు. వాలఖిల్యఋక్కుల సంఖ్య ౮౦, కాని వీనికి సాయణాచార్యులు భాష్యము వ్రాయకపోవుట చూడఁగానివి శౌనకుని ఛందోఽనుక్రమణిలోఁ జేరలేదని విదిత మగుచున్నది. ఇట్లు వెవ్వేఱుగాఁ గనవచ్చు ఋక్కుల మొత్తములలోఁ దక్కినవానిమాట యెట్లున్నను ముఖ్యముగా శౌనకుని మూడు మొత్తములకును, ఇపుడు వ్యాప్తిలోనున్న ప్రతినిబట్టి నేను లెక్కపెట్టిన మొత్తమునకు సమన్వయ మెట్లయినఁ గుదురునేమో చూతము.

(1)	(2)	(3)	(4)
౧౦౪౦౨	౧౦౪౧౭	౧౦౫౮౦, ౧/౪	౧౦౪౭౨

ఇందు మొదటి మొత్తము ఛందోఽనుక్రమణినిబట్టి వచ్చింది. రెండవది వర్గానుక్రమణినిబట్టి, మూడవది ఋగనుక్రమణినిబట్టి వచ్చినవి. నాల్గవది నేను స్వయముగా లెక్కపెట్టినది. దీనిలో ఏకపాదఋక్కులు ద్విపాదఋక్కులు పునరుక్రమమైన ఋక్కులు పూర్తిగా లెక్కింపఁబడినవి.

మొదటి దానికంటె రెండవదానిలో ౧౫ ఋక్కు లెక్కువ యున్నవి. అవి కొన్ని పునరుక్తఋక్కులగుటచే వానిని విడిచినచో నిది మొదటిదానికి సరిపడును.

1. నా లెక్కకు ౧౦౪౭౦ మాత్రమే వచ్చినవి గాని ౨ ఋక్కులు చరణ పూహమున నెక్కువగాఁ గనఁబడుటచే, లిఖిత పుస్తకములందుగాని ముద్రణమందు గాని యీ రెండును, పొరకాటునఁ దప్పియుండునని చరణ పూహ పాఠమునుబట్టి యీ రెండు ఋక్కులను శేర్చితిని.

మొదటిదానిలో ఏకపాద ఋక్కులు ౬ ద్విపాదఋక్కులు ౧౭ మాత్రమే గణింపఁబడినవి. అవి ప్రత్యేక మర్థవంతములగుటచేత చందస్సులనుబట్టి ప్రత్యేకముగా గణింపఁబడినట్లును, ఆర్థైక్యమునుబట్టి యొక్కొక్క చందస్సులో నున్న రెండేసి ద్విపాదఋక్కు లొక్కొక్క చతుష్పాదఋక్కుగా గణింపఁబడినట్లును ఛందోఽనుక్రమణి పద్ధతినిబట్టి తెలియవచ్చుచున్నది. ఇందుకు సాయజాచార్య వచనమే ప్రమాణము.

మొదటి మండలములో ౬౫ మొదలుగా ౭౦ సూక్తమువఱకును ౬ సూక్తములు ద్విపాదర్చములు. వానికి భాష్యము వ్రాయుచు నాచార్యులిట్లు చెప్పిరి.

“పశ్యేత్వాదీని షడ్సూక్తాని ద్వైపదాని, తే ష్వధ్యయన సమయే ద్విపదే ద్వే ద్వే ఋచౌ చతుష్పదా మేతైకా మృచం కృత్వా సమామ్నాయతే. అయక్సం ఖ్యాసు యాన్త్యాతిరిచ్యతే సా తథైవామ్నాయతే. ప్రాయే జార్థోఽపి ద్వయోద్వి పదయౌ రేక ఏవ, ప్రయోగేతు తాఃపుతకృతకృతసనీయాః ”

దీనినిబట్టి, యేకార్థముకల రెండేసి ద్విపద లొక చతుష్పదఋక్కుగాఁ బఠింపఁబడుచున్నట్లును, మిగిలిపోయిన ద్విపద యొక ఋక్కుగానే పఠింపఁబడుచున్నట్లును తెలియవచ్చుచున్నది. అట్టిఋక్కులు పైసూక్తము లాఠింటిలోను ౬౧, అయిదవ మండల మిరువదినాల్గవ సూక్తములో ౪, అఱువదియొకటవ సూక్తములో ౧౦, మొత్తము ౭౫ నా లెక్కకు వచ్చినవి. వానిని సాయజాచార్య వచన ప్రకారము మార్చినచో ౩౮ ఋక్కులగును. ఈ పద్ధతినిబట్టి పైనాల్గవ మొత్తములో ౩౮ తగ్గును. మఱియు,

ఛందోఽనుక్రమణి పద్ధతినిబట్టి యొక చందస్సులో గణింపఁబడిన ఋక్కు రెండుమూఁడు సూక్తములలోఁ బునరుక్తమయినను మరల గణింపఁబడినట్లు కనఁబడుదు. అందుచే ఛందోఽనుక్రమణికకును, ఋగనుక్రమణికకును ఋక్సంఖ్యలో భేదము రాక మానదు. నేను గణించిన నాల్గవ మొత్తములోఁ గొన్ని ఋక్కులు రెండేసిమార్లు గణనకు వచ్చియున్నవి. ఇందుకొకటి రెండుదాహరణములు:—

‘ఉరౌ దేవా అని బాధే స్వామ’ అనేది యేకపాద ఋక్కు, అయిదవ మండలము ౪౨-౪౩ సూక్తములు రెంటిలోనుగూడ నున్నది. ఇట్లే “సమశ్వినో ‘వసా’ ఇత్యాదిఋక్కును బైసూక్తములలో రెండుచోట్ల నున్నది. అట్టివానినెల్ల

నేను సరిగా గణించలేదు గాని ౩౨ ఋక్కులందా ననుటకు సందేహము లేదు.¹ అందుచే బై నిజాపివవి ౩౮, ఇట్లు వచ్చినవి ౩౨. మొత్తమీ ఋక్కులను పై నాల్గవ మొత్తమునుండి తీసివేసినయెడల నది మొదటి మొత్తముతో సరిపడును. కావున ఛందోఽను క్రమణి పద్ధతినిబట్టి శానకాచార్యులిచ్చిన ఋక్స్సంఖ్య ౧౦౪౦౨ పరినిష్ఠితమని చెప్పవచ్చును. ఇక నతఁడే యిచ్చిన మూడవ మొత్తము ౧౦౫౮౦-౧/౪ ఉన్నది. దీనినిగూర్చి శానకుని పేరనే ముద్రితమైన యొక చరణవ్యాహమనులక్షణమిట్లు చెప్పచున్నది.²

“పాలశిల్ప వ్యతిరీక్తమైన ఋక్స్సంఖ్య ౧౦౪౨౨. ఇందు నిత్యద్విపద ములు నైమిత్తిక ద్విపదలుగూడఁ జేరినవి. హవనమందును, అధ్యయనమందును సమానముగా లెక్కకు వచ్చుద్విపద నిత్యద్విపద. హవనమందు ప్రత్యేకము గాను, అధ్యయనమందు రెండేసి యొకటిగాను లెక్కకు వచ్చునట్టిని నైమిత్తిక ద్విపదలు. అట్టి నిత్యద్విపదలు ౨౨ ను, అట్టి నైమిత్తిక ద్విపదలు ౧౪౦ యును, ఈ మొత్తములతో నున్నవి,³ అనుదు నట్టిద్విపద ఋక్కులను గణించి చర్చించియుండు ప్రత్యేకఋక్స్సముగల ఋక్కుల నిర్ణయించి, తుదకు నధ్యయన మందలి ఋక్స్సంఖ్య ౧౦౪౯౬ అనియు, పారాచరణమందలి ఋక్స్సంఖ్య ౧౦౫౮౦-౧/౪ అనియు సిద్ధాంతీకరించియున్నది⁴

1. సాయణులవారు, ఇయం ఋక్ వ్యాఖ్యాతా, అని వెక్కుచోట్లఁ దెలిపి యున్నారు 2-8-4-5 మండలములలో నట్టి వెక్కువగా నున్నవి. ఇది నేను స్థూలదృష్టితోఁ గావించిన ఋగ్వేదము దీనిని సూక్ష్మదృష్టితో, చరణ వ్యాహము చర్చించి యున్నది.
2. ఈ చరణవ్యాహము శానకోక్తమనియే కాశీపుర ముద్రితమయిన పుస్తకము వలనఁ దెలియుచున్నది. చరణ వ్యాహములు ౨-౩ ఉన్నవి. అన్నిటి యందును నీవద్యేదములు గనవచ్చుచునే యున్నవి. లేఖక దోషములు ముద్రణ దోషములుగూడ నందు గలవు.
3. ఛందోఽనుక్రమణికలో నేకపదములు ౬ అని యున్నది.
4. చూ. చరణవ్యాహ—ప్రథమకండిక. పుటలు 18-18. నాల్గవ మొత్తములొ వెక్కువగానున్న ౭౦ ఋక్కులకు నేను స్థూలదృష్టితోఁ గావించిన చర్చయే యిందు సూక్ష్మదృష్టితోఁ గావించఁబడె ననుట విదితము. అందుచే శానకుఁ డిచ్చిన మొదటి మొత్తమును మూడవ మొత్తమును దీనిచే సరిపడుచున్నవి. అందలి విశేషములు చరణ వ్యాహమునఁ దెలియఁగలవు

ఇట్లు ఋక్సంఖ్యతో నిర్ణయింపబడిన శాకల సంహితాసూక్తములు ౧౦౧౭. ఇవి గాక వారిశిష్యములనుపేర ౧౧ సూక్తములు ముద్రితపు సక్తములలో నెనిమిదివ మండలము ౪౮ వ సూక్తము తరువాత వరుసగా గనబడుచున్నవి. అందలి ఋక్కులు ౮౦, ఇవి గాక భైలికములనుపేర ౩౨ సూక్తములు పదియవ మండల మున కనుబంధముగా ముద్రింపబడియున్నది అదలి ఋక్కులసంఖ్య ౧౭౭. వారిశిష్యములకు వరెనే భైలికములకును సాయజులవారు భాష్యము రచియింపలేదు. కాని యందలి శ్రీసూక్తములోని ౧౫ ఋక్కులకు మాత్రము వ్యాఖ్యానము గావించిరి. లోకప్రసిద్ధిమైన శ్రీసూక్తము వారి హృదయము నాకర్షించుటయే యందుకు గారణము. ఇక బృహద్దేవతలోని యాదాను క్రమణికనుబట్టి సూక్త ద్రష్టలను వారు సందర్శించిన సూక్తములను దెలిసికొందము

సూక్తద్రష్టలు - సూక్తములు

అతీంద్రియద్రష్టయగు మహామహిముడు ఋషి యనబడును. అనగా సాధారణమానవుని కేవిధమునను గోచరింపని మంత్రమయ వాక్కులను జ్ఞాన నేత్రమున సందర్శించిన విశేషప్రతిభాశాలియగు విద్యద్వర్ధిష్ఠుడు ఋషియని భావము. తాదృశఋషిదృష్టమైన మంత్రమయవాక్కులు సూక్త మనబడుచున్నవి. సూక్త మనగా సువాక్యముదాయమని యిక్కడ తాత్పర్యము. సూక్తములలో నొకఋక్కుకంటె దక్కువగా నున్నది గాని ౫౮ ఋక్కులకంటె నెక్కువగా నున్నది గాని లేదు. అట్టి పరమపవిత్రములు దివ్యజ్ఞానబోధకములునగు ఋక్సంహితాసూక్తములు వైదికవాఙ్మయమునకే కాదు ఆర్యవాఙ్మయ మంతకును జునాదులనుట పునరుక్తము. ఋక్సంహితలో గనవచ్చు సూక్తములలో నతి ప్రాచీనములు గొన్నియుఁ బ్రాచీనములు కొన్నియు నర్వాచీనములు కొన్నియుఁ గతివని మున్నే తెలిసికొని యున్నాము కావున, నవి యన్నియు నేకకాలమున దృష్టములైనవని కాని, ఇప్పుడు సంహితలో గనవచ్చుచున్న వరుసనేయవి కాల క్రమమున ఋషిపరంపరా దృష్టములైనవని కాని తలంపరాదు. ఇందు కొకయుదాహరణము. విశ్వామిత్రుని కొడుకును, మనుమడును దర్శించిన సూక్తములు మొదటి మండలమున నున్నవి. విశ్వామిత్రుడును, ఆతని తండ్రి తాతలను గనిపెట్టినవి మూడవమండలమున నున్నవి. సూక్తములును వానినిబట్టి మండలములును గాలక్రమము ననుసరించియే యేర్పడెనని తలంచితిమేని, యొక ఋషి యొక్క మనుమని మనుమడు సందర్శించిన సూక్తములకుఁ దరువాత సుమారు రెండవమండల సంవత్సరముల కాఋషిదర్శించిన సూక్తములు వెలసెనని చెప్పవలసి

వచ్చును, నాటి ఋషులెంతదీర్ఘాయువులైనను, ఇంతటి వ్యవధానము సంభావ్యము కాజాలదు. కావున ఋషు లాయాకాలముల సూక్తములు సందర్శించుచు వచ్చి రనియు, వానిని దరువాతివారు సంహితగాఁ గూర్చుకొనున విషయమునుబట్టియుఁ బ్రాధాన్యమునుబట్టియు వ్యాప్తినిబట్టియు ముందువెనుకలుగాఁ గూర్చిరనియు భావించుట యుచితము.

ఏయార్యుఁడే సూక్తమును దర్శించెనో యతఁడు దానికి ఋషి. మఱియు సూక్తమందలి వాక్యము లెవరివో వారు వానికి ఋషులు. అనన్యముల ననుసరించిన యనుక్రమణికఁను, సాయణులఋగ్వేద భాష్య సూక్తావతారికలను పరిశోధింపఁగా సూక్తద్రష్టలు రూరమి నాలుగువందలమంది లెక్కకువచ్చిరి. వారిలో నొకఋషి కొన్నిఋషుక్కులు మాత్రమే కనుగొనెను. మఱియొకఁడు సూక్తమంతయు దర్శించెను. ఇంకొకఁ డనేకసూక్తములు సందర్శించెను. ఒక్కొక్కఁ డొక్కొక్కమండలమే చూచెను. ఒక్కొక్కఁ డనేకులతోఁ గలిసి యనేకసూక్తములఁ బఠ్యెను. మఱియుఁ గొన్నిఋషిగణములు కలిసి యొక సూక్తమే కనిపెట్టెను. ప్రత్యేకముగా శ్రీలు కొన్నిసూక్తములు చూచిరి. దంపతులు కొన్ని కనుగొనిరి. వేలు వేలు శ్రీ పురుషులు కలిసి మఱికొన్ని దర్శించిరి. మఱియు ఋగ్వేదసూక్తముల మొత్తములో నేవోకొన్ని లెక్కకార్య శ్రీ దృష్టములును, తక్కిన వందలకొలది సూక్తము లార్యజాతి బ్రహ్మి రాజర్షి దృష్టములునైన మాట సత్యమైనను, అల్పసంఖ్యకములయిన కొన్ని సూక్తముల కతిమానుషమైన యార్హత్యమును మూఁడు నాలుగుసూక్తముల కమానుషమైన యార్హత్యమును సూక్తవిషయదులనుబట్టి, అనుక్రమణికలు సూచించుచున్నవి కాని యంతమాత్రమున మానుషేతరవ్యక్తులే వాని ద్రష్టలని యా యనుక్రమణికల యభిప్రాయముగా గ్రహింపఁదగదు.

సూక్తకాలమునకును, అనుక్రమణికాకాలమునకును నడుమఁ బెక్కువందల సంవత్సరముల యంతర మున్నమాట నిజము. అంత కాలమును సూక్తములతోఁ గూడ సూక్తద్రష్టలనామములు గూడఁ గంతపాఠముగా నార్కుల వంశక్రమమున వచ్చినవే కాచి యెవరో యొకరొకఁడోట వ్రాసిపెట్టి యుంచినవికావు. అట్లు వ్రాసి యుంచు కాలమునకు సూక్తద్రష్టల నామములు కొన్ని కొన్ని తబ్బిబ్బు లగుటయుఁ దాలుమాటగుటయు స్మృతిసంభ్రమ దాటుటయుఁగూడ సంభవించినదని యనుక్రమణికలలోని కొన్ని ఋషినిర్ణయవాక్యములే తెలుపుచున్నవి. ఇందు కొకటిరెండుదాహరణములు :—

మొదటిమండలము ౧౦ వ, సూక్తము త్రితుండు దర్శించినదా, లేక కుత్సుండు రచించినదాయని సందేహము కలిగినది.¹

మూడవమండలము ౩౮ వ, సూక్తము దర్శించినఋషి ప్రజాపతి, ఇతఁడు విశ్వామిత్ర పుత్రుఁడా, లేక వాక్పుత్రుఁడాయని సందేహము కలిగినది.²

ఆఱవ మండలము ౧౫ వ, సూక్తము దర్శించిన వీరహవ్యుండు భరద్వాజ గోత్రమువాఁడనియు, ఆంగిరస గోత్రుఁడనియు మతభేదము సంభవించినది.³

ఎనిమిదవ మండలములోని వాలఖిల్యసూక్తముల ఋషులే కనఁబడరు.⁴

తొమ్మిదవ మండలము. ౮౬ వ సూక్తమును దర్శించినవారి గోత్రముల ప్రసిద్ధములఁట.⁵

ఇంక నిట్టియుదాహరణము లనేకములుకలవు. వీనినిబట్టియు, గోత్రములు తెలియనిఋషుల నాంగిరస గోత్రులనుగాఁ దెలిసికొనఁ దగు నన్నవిధి యేర్పడుటకుబట్టియుః⁶ కొందఱు ఋషుల జన్మవంత్తాంము లతిమానుషములైన కథలుగా వర్ణింపఁబడుటను బట్టియుఁ జూడఁగా ననుక్రమణికా కాలమునాటికే వేదపాఠ మండున్న శ్రద్ధ ఋషిచ్ఛందోదేవతా పాఠమునకుం దుండక క్రమముగా మంద గించుచు వచ్చినదనియు, అప్పటికిఁ గొందఱు వేదర్థులు దేవతలుగా భావింపఁబడుచు వచ్చిరినియుఁ దెలియకపోదు. అందుచేతనే ఋషిచ్ఛందో దేవతాది విజ్ఞానము లేని యధ్యయనాధ్యాపనములు పాపపాతములు గావున వానిని దప్పక తెలిసికొన వలెనన్న శాసన ముదయింపవలసి వచ్చినది. కొన్ని సూక్తముల యందలి విషయములనుబట్టి కొందఱు సూక్తద్రష్టలను దేవతాదులనుగా ననుక్రమణికాక్రతు నిర్ణయింపవలసి వచ్చినది. ఇందు కొకటిరెం దుదాహరణములు :—

1. చంద్రమా ఇతి సూక్తస్య త్రిత ఆప్తోఽధవా, ఋషిః (కుత్సుః) బృహద్దేవతః; సా. భా.
2. అత్రానుక్రమణికా-అఖితుష్టేన దశ-ప్రజాపతిః స వై శ్వామిత్రో, వాచ్యోవా ద్యోవా తా నవై కోఽపీతి - సా. భా.
3. ఆంగిరసస్య వీరహవ్యస్య భారద్వాజస్య వార్షమే. సా. భా.
ఇమ మూషున ఇత్యస్య సూక్త స్యాంగిరస స్సుతః వీరహవ్యః-బృహః—
4. సర్వానుక్రమణిలోఁ గాని బృహద్దేవతలోఁగాని వారిపేళ్లు లేవు.
5. ఏషాంతు గోత్రం క్వచి దప్రసిద్ధం బృహః—
6. అనుక్రగోత్ర మాంగిరసం విద్యాత్. శాసకానుక్రమణి—అనుక్రగోత్రోయ స్త్యత్రమండలే లక్ష్యతేమునిః । స తు కాఙ్వి ఇతి జ్ఞేయః—బృహద్దేవత

ప్రజాపతి తృతీయమండలమున విశ్వామిత్రపుత్రుడో లేక వాక్కుత్రుడో యైన యార్యుడు అతడు దశమమండలములోని ౧౨౯ వ, సూక్తమును సందర్శించి యందలి విషయమును బట్టి యనుక్రమణిలో స్పష్టికర్తయగు పరమేష్ఠిగా మఱెను. ఇందుకు, ప్రజాపతిశబ్దము బ్రహ్మపర్యాయములలో జేరుట కూడ నొకకారణమై యుండవచ్చును.

అగ్నినామక మహర్షులు ముగ్గురునలుగురు భిన్నగోత్రముల వారున్నారు. వారిలో నొకఁడు పాశకుడుగా మఱెను. ఇంద్రుడొక ఋషిగాఁ బెక్కుచోట్ల నుండి దశమ మండలమున వైకుంఠఁడయ్యెను. సరమ దేవకునియైనది ఊర్వశి యచ్చరయైనది. ఇట్లే పూర్వమండలములలోని ఋషులు కొందఱు దశమమండలములో దేవతాదులుగా మఱిరి. దీనినిబట్టి యితహాసములు ప్రబలిసకాలమందు వెలసినయనుక్రమణికలలో సూక్తద్రష్టలు కొందఱు నామసామ్యమును బట్టియు నర్థసందర్భమునుబట్టియు నయ్యాసూక్తముల యందలి విషయములను బట్టియు దేవతాదులుగాఁ బరిగణింపఁబడిరని యూహించుట యసంగతము గాదు.

మఱియు నవమమండలము ౬౬ వ, సూక్తమును వందమంది వైఖానసులు దర్శించిరనియు. అష్టమమండలము ౩౪ వ, సూక్తమును వేయిమంది వసురోదులు సందర్శించిరనియు, నవమమండలము ౮౬ వ, సూక్తమును సికతనివావరాది ఋషిగణములు నాలుగు దర్శించెననియు ననుక్రమణికలనుబట్టి తెలియవచ్చును.¹ ఇచ్చట, ఒక్కసూక్తములోని కొన్నిఋక్కులను వందలకొలది వేలకొలదిఋషులు సందర్శించుట సంభావ్యమాయని శంకింప నక్కఱలేదు. ఆ సూక్తములను జూచిన వారొకరిద్దఱేయైనను గురుకులములలోని తత్సహవాసు లందఱును, కారయతలు గాను భేరకులుగాను ననుమోదకులుగాను దత్సూక్తములఁ బాల్గొనియుండుటచేఁ దత్కర్తలనామము లా సూక్తముల సందిరాక గణసంఖ్యలు మాత్రమే వానితో వచ్చి యుండెననుట వాస్తవము. కావున సూక్తద్రష్ట లందఱును బ్రాచీనమహర్షులేయని విశ్వసించనగును, వారిసంఖ్య రమారమి ౪౦౦—.²

అనుక్రమణికాదులనుబట్టి నామములు తెలియవచ్చిన ఋషులసంఖ్య పై విధముగా నున్నను, పేర్లు తెలియని గణర్థులు రెండు మూడు సూక్తములఁ బాల్గొనియున్నట్లు వానివల్లనే తెలియవచ్చినది గావున ఋగ్వేదర్థులు సుమారు

1. చూ. ఆయా సూక్తముల భాష్యావతారికలు.

2. ఋషిసూక్తవట్టిక—మొదటి యనుబంధము చూడఁదగును.

రెండువేలమందియైన నుండియుండు రనుటకు సందేహము లేదు. పేళ్లు తెలిసిన వారిలో నిరుపదిసలుగురు స్త్రీలున్నారనుటకంటె నేటి కైదువేల సంవత్సరముల క్రిందట భరతఖండమందలి నాగరికతను వేఱుగా వివరింప నక్కఱలేదు. సూక్త ధ్వలను గణించిన యనుక్రమణికా కర్తలెల్ల సూక్తదర్శినులైన స్త్రీలను బ్రహ్మ వాదిను లనుపేర నొక పట్టికగాఁ బ్రత్యేకముగాఁ జూపుచు వచ్చిరనుటకంటె వారి కాలమందలి స్త్రీ విద్యాభిరుచికి మఱియుక యుదాహరణ మావశ్యకము కాదు. ఆ బ్రహ్మవాదిను లొకరో యిద్దఱి తక్కిన మండలములలోఁ గూడఁ గనవచ్చు చున్నను దశమ మండలములో నట్టివారు పదాలుగు రుండుటచే ఋగ్వేద కాలమున వేదవిద్య క్రమముగా స్త్రీ సంఘమున నెట్లు వ్యాపించుచువచ్చినదో తెలియక పోదు. అందుకై మంత్రదర్శనమున భరతఖండ మంతకును ఖ్యాతితెచ్చిన యట్టి స్త్రీ రత్న ముల నెల్ల నొకచోఁ జేర్చి చూచి యానందింతము.¹

రోమశ	వాగ్దేవి	జహూదేవి
లోపాముద్ర	శ్రద్ధ	సరమ
అదితి	యమి	ఊర్వశీ
అపాల	శశ్వతి	ఇష్టామాత
శిఖండిని ౧.	విశ్వవార	ఇంద్రమాతలు
శిఖండిని ౨.	శచి	సార్పరాజ్ఞి
ఘోష	సూర్య	రాత్రి
దక్షిణ	ఇంద్రాణి	గోధ

1. ఈ స్త్రీలను చెల్పు శ్లోకములు బృహద్రేవతాదులలో నీషత్పాఠ భేదములతోఁ గవఁబడుచున్నవి. భాష్యమునఁ గవవచ్చు నామములనుబట్టి యా భేదములు సవరించి యా శ్లోకము లిందు చూపితిని.

గోధా ఘోషా విశ్వవా రాపా లేపామ్నాత్మ కర్షిణా ।
 బ్రహ్మజాయా జహూ ర్నామ అగస్త్యస్య స్వ సాదితిః ।
 ఇంద్రాణి చేంద్రమాతా చ సరమా రోమ శోర్వశీ ।
 లోపాముద్రా చ వద్యశ్చ యమి నారీచ శశ్వతీ ।
 శ్రీ ర్లాజా సార్పరాజ్ఞి వాక్ శ్రద్ధా మేధాచ దక్షిణా ।
 రాత్రి సూర్యాచ సావిత్రి బ్రహ్మవాదిన్య ఈరితాః ॥”
 అపాలోపనిషన్నిషత్ - అని పాతా.

భాష్యములలోనున్న కొంద టిందు లేరు.

పీఠ ఋక్సంహితలోని బ్రహ్మవాదినులు. బ్రాహ్మణాదులలో నింక నిట్టివారనేకులున్నారు.

సూక్తద్రష్టలు శతర్షులు మధ్యములు ఘోద్రసూక్తులు మహాసూక్తులు నని వతుర్విధముగా నున్నారు. వారిలో :—

శతర్షులు :— ప్రథమ మండలద్రష్టలలోని - మధువృందుఁడు - మేధాతిథి - శనశ్శేషుఁడు - పారణ్యస్తూపుఁడు - కణ్వుఁడు - ప్రస్కంజ్యుఁడు-సవ్యుఁడు-నోధనుఁడు - పరాశరుఁడు - గోతముఁడు - కుత్సుఁడు - కశ్యపుఁడు - కక్షిపంతుఁడు - పరుచ్చేపుఁడు - దీర్ఘతముఁడు - అగస్త్యుఁడు - ఆరు పదునారుగురును. ఆ మండలములోని తక్కిన జేత - ఇంద్రుఁడు మొదలగువారి కీసంజ్ఞ లేదు.¹ ఒక్కొక్కరు నూతేసిఋక్కులను జూచిన వారగుటచే వీరి కీపేరు వచ్చినట్లు లక్షణములు చెప్పచున్నవిగాని ఋక్కులసంఖ్య మాత్రమట్లు కనబడదు. మేధాతిథి చూచిన ఋక్కులు ౧౪౩. పారణ్యస్తూపుఁడు కనుగొనినవి ౭౧. ఇట్లే వీరు ప్రత్యేకముగా దర్శించిన ఋక్కులు నూటి కెక్కువగానో లేక తక్కువగానో యున్నవి గాని నూతేసిలేవు. అట్టియెడ వీరికి మాత్రమే యీపేరేల వచ్చెనో, వీరివంటి తక్కిన ప్రథమమండలర్షుల కీసంజ్ఞ యెందుకూలేదో తెలియరాదు గాని, తొలుత వీరు చూచిన ఋక్కులు నూటగుటయే వీరి కీపేరు వచ్చుటకు గారణమని చెప్పవచ్చును. తరువాత ఋక్కులసంఖ్య మాత్రం యుండును.

మధ్యములు :— ప్రథమదశమ మండలములు గాక తక్కిన మధ్యమండలములలోని సూక్తములను దర్శించినఋషులకు మధ్యములను పేరు కలదు.

ఘోద్రసూక్తులు, మహాసూక్తులు :— దశమ మండలములో పదికంటె నెక్కువఋక్కులు గల సూక్తములను నిర్మించినవారు మహాసూక్తులనియు, పదికంటె దక్కువ ఋక్కులు గల సూక్తములు నిర్మించినవారు ఘోద్రసూక్తులనియుఁ జేర్కొనఁబడిరి.

ఇట్లు ప్రత్యేకసంజ్ఞలు పడసినసూక్త ద్రష్టలలో మధ్యమసంజ్ఞ కలవారితోఁ గొందఱు మండలద్రష్టలను ఖ్యాతికిఁ బొత్తులైరి. వారినిగూర్చియు మండలముల యేర్పాటును గూర్చియు నిమిషక తెలిసికొందము.

1. ఋచాం శతానాం ద్రష్టత్వా దేత ఏవ శతర్షిః ।

తేత్రా దీనాంతు త న్నాస్తి తస్మా న్నైతే శతర్షిః - బృహ.

మండలద్రష్టలు — మండలములు

ప్రథమ మండలమునను బ్రత్యేకముగా నొకఋషి ద్రష్టగాఁ గరిగణింపఁ బడియుండలేదు. అది విశ్వామిత్రపుత్రుఁడగు మధుచ్ఛందసుని సూక్తములతో నారంభమై యగస్త్యునిసూక్తములతో సమాప్తిగాంచునట్లు కూర్పఁబడినది. అందలి ౧౯౧ సూక్తములును ౨౯ గురు ఋషులపేరఁ గనఁబడును. వారిలో గోతముఁడు కశ్యపుఁ డింద్రుఁడు మొదలగు మహర్షులుగూడఁ గలరు. పెక్కుండు మహర్షులు దర్శించిన సూక్తములనేకము లందుఁడుటచేతనే దానికిఁ బ్రత్యేకద్రష్టగా నొకఋషి పేర్కొనఁబడలేదని విదితమగును.

ద్వితీయ మండలమునకు ద్రష్ట గృత్సమదుఁడు. ఈ మండలమున నతని పుత్రుఁడగు కూర్ముఁడు మూఁడుసూక్తములను, భార్గవుఁడైన సోమహుతి నాలుగు సూక్తములను దర్శించిరి. తక్కినవన్నియు శౌనకాపరనాముఁడగు గృత్సమదుఁడే సందర్శించెను. అందుచే నతని కుమారుఁడును, శిష్యుఁడో లేక మిత్రుఁడోయైన సోమహుతియు నిర్మించినవి కౌలండిగా నున్నను, దీనికర్తృత్వము గృత్సమదునికిఁ జెందుట యుచితమే యగుచున్నది. ఈ మహర్షినిగూర్చి ఋషిపరంపర నుండి వచ్చిన యొకకథను, వేదార్థదీపికయను పేరఁ గాత్యాయనుని సర్వానుక్రమణికకు వృత్తి రచియించిన వడ్గురుశిష్యుఁ డీ క్రిందివిధముగా వర్ణించియుండెను.

“భరద్వాజుని కొడుకు శునహోత్రుఁడు. ఆ మహాముని కుమారుఁడు శౌనహోత్రుఁడు. ఆ మునింద్రుఁడు యజ్ఞము చేయుచుండఁగా నతనిని సంతోష పెట్టుటకై యింద్రుఁడచ్చటికి వచ్చెను. ఇంద్రునిరాక తెలిసికొని యసురులతఁ డొకఁడే వచ్చెను బంధించవచ్చునని తలంచి యజ్ఞశాలకు వచ్చిరి. ఇంద్రుఁడది కనిపెట్టి యజ్ఞశాలనునివేషముతో నచ్చటినుండి తప్పించుకొని పోయెను. అప్పుడను రులు శౌనహోత్రుఁడే యింద్రుఁడని యూహించి యతనిఁబట్టి తీసికొని పోవుచుండిరి. అప్పుడాఋషి వారినిజూచి ‘ఓయసురులారా ! నేనింద్రుఁడను గాను, ఎవఁడు పుట్టుచునే సురలలోఁ బ్రధానుఁడయ్యెనో, ఎవఁడు మనస్సులలో నగ్రగణ్యుఁడయ్యెనో యతఁ డింద్రుఁడు. ఎవఁడు కదలిపోవుచున్న భూమిని దృఢపఱచెనో, ఎవఁడు టెక్కలతో నెరిగిపోవుచున్న పర్వతములను వానివాని స్థలముల నిలిపెనో యతఁ డింద్రుఁడనుచు, ‘సజనానఇంద్రః’ అనుమకుటము గల పదునాల్గుఋక్కులతో నింద్రుని స్తుతించుచు నట్టివాఁ డింద్రుఁడు కాని నేనుగా”నని చెప్పెను. ఆ మాటలు విని వారతనిని విడిచిపెట్టి పోయిరి. పిదప నింద్రుఁడు శౌనహోత్రుని బలిచి

“ఋషివర్యా! స్తుతివాక్యముల నన్ను సంతోషపెట్టితివి కావున నీవు గృత్స మదుఁడను సంజ్ఞను జెందుము. నీ స్తుతివాక్యము లొకసూక్తముగా వెలయును. నీవు భృగుకులమున శునకమహర్షి పుత్రుఁడవై జన్మించి శౌనకుఁడను పేరఁబరఁగి యీ స్తుతిరూప సూక్తముతోఁ గూడ ద్వితీయ మండలమునకు ద్రష్టవైఖ్యాతి గాంచుము” అని పలికెను. అనంతర మతఁడట్లే శౌనకర్షియై ఋక్సంహితలోని రెండవమండలము నందఱుచెను.”

ఈ యితిహాసము నమ్మితిమేని ద్వితీయమండల ద్రష్టయైన శౌనకుఁడే ఋక్సౌత్తిశాఖ్యము, బృహద్దేవత మొదలగు గ్రంథముల కర్తయైనట్లును, ఆతఁడే కల్పసూత్రకర్తయగు నాశ్వలాయనునికిని, సర్వానుక్రమణికాది కర్తయగు కాత్యాయనునికిని గురువైనట్లును నమ్మవలసివచ్చును. అది యసంగతము. పాణిన్యాద్యుల తరువాతి వాఁడయిన వరదచిరామక కాత్యాయనునికి ఋగ్వేదద్వితీయమండల కర్తయైన శౌనకుఁడను గృత్సమదుఁడు గురువగుట యెక్కటికిని బొసఁగదు. ఋగ్వేదశౌనకుఁడు మహాభారతమున కెంతోపూర్వుఁడు బృహద్దేవతాది కర్తయగు శౌనకుఁడు మహాభారతమునకుఁ దరువాతివాఁడు.

తృతీయమండల ద్రష్ట విశ్వామిత్రుఁడు. జమదగ్ని మోహుఁడు మొదలగు నిష్ఠఱుముగ్గు రన్యగోత్రములవారు నిర్మించిన సూక్తములిందు కొలఁదిగా నున్నవి. తక్కినవన్నీయు విశ్వామిత్రుఁడును అతనిపుత్రులును అతని తండ్రి తాతలును సందర్శించినవి. అయినను, ఇందలి బహుసూక్తము లతనివంశమువారికి సంబంధించిన వగుటచేతను, అతఁడు సప్తమహర్షులలో నొకఁడగుటచేతను, ఈ మండలము విశ్వామిత్రద్రష్ట మనెడి ప్రసిద్ధి వచ్చినది.

చతుర్థమండలము దర్శించినఋషి వామదేవుఁడని ప్రసిద్ధి. ఇందలిసూక్తములలో నితరులు చూచినవి మూఁడు నాలుగు హస్త్రమేయున్నవి. అవిసంహితా నిర్మాణకాలమున విషయసందర్భమును బట్టి యి దుచేరినవి. అందుచే నీ మండలము వామదేవ్యమనెడి ఖ్యాతికిఁ దగియున్నది

పంచమమండలమున కాత్రేయమని పేరు. అత్రియు సతని పుత్ర పౌత్రులును సందర్శించిన సూక్తము లిందనేకములు. ఇతర గోత్రములవారు చూచినవి స్వల్పములు. ఈ మండలమందనుక్రగోత్రుఁడైన ఋషి నాత్రేయునిగాఁ దెలిసికొనవలెనని యనుక్రమణికలు చెప్పుచున్నవి.

షష్ఠమండలము కేవలము భారద్వాజును కీర్తిగాంచినది. భరద్వాజుడు నతనిసుతులును గాక యితరులు దర్శించిన సూక్త మిందొకటియు లేదు. అందుచే నిది పరిశుద్ధముగా భరద్వాజునికే చెందుచున్నది.

సప్తమమండల ద్రష్ట వసిష్ఠుడు. ఇందన్ని సూక్తములును వసిష్ఠుడు రచించినవే. ఒకదానిలో మాత్రమతని పుత్రులు సహాయులుగా నుండిరి. ౧౦౨ వ, సూక్తములో వసిష్ఠునితోఁగూడ నగ్నిపుత్రుఁడగు కుమారుఁడను ఋషి యున్నట్లు బృహద్దేవత చెప్పుచున్నది గాని తక్కినవానిలో నట్లు కనబడదు. దీనినిబట్టి చూడఁగా మూఁడుఋకుల చిన్న సూక్తములో నన్యగోత్రుఁడయిన మఱియొక ఋషిని జేర్చిన బృహద్దేవతా మతముకంటె నతనిని విడిచిన యితరానుక్రమణికామతమేయచితతరమగుచున్నది. సాయణులవారుకూడ నతనిని జేర్చ లేదు. అందుచేతనే యనుక్రమణికలనాటికే సూక్తర్షి విజ్ఞానము మందగించుచు వచ్చినదని యూహింపవలసివచ్చినది.

అష్టమమండలము. ఇందలి సూక్తము లత్రి కణ్వభృగ్వంగిరో మరీచ్యాది గోత్రములవారు సందర్శించినవగుటచే దీని కొకఋషి ప్రత్యేక ద్రష్టగానెందును బేర్కొనఁబడలేదు. ఇందలి సూక్తములు తొలుత ౯౨ అయినను వాంశిల్యములు చేరినపిదప ౧౦౩ అయినవి. ఈ వాంశిల్యములకు పీఠ కర్తలని యేయనుక్రమణికయు నిరూపించియుండలేదు గాని, కాల్యాయనసర్వానుక్రమణికా భాష్య వివరణము రచించిన జగన్నాథపండితుఁడు కణ్వపుత్రులు ప్రస్కావ్యాదులు పదిమంది యాపదునొకఁడు సూక్తములు రచించినట్లు వక్కాణించియున్నాఁడు.¹ వారి నామములును వారు రచించిన సూక్తములును, అనుబంధ పట్టికలోఁ గాంచ నగును. సాయణాచార్యులు వీనికి భాష్యము వ్రాయకపోవుటను బట్టి యీ వాంశిల్యములు ప్రాచీన మహర్షి ప్రోక్తములు కావని తెల్లమగుచున్నది.

నవమమండలము. ఇది వైశ్యామిత్ర కాణ్వాంగిరస భారద్వాజుడు లనేకులు రచించిన సూక్తములతో నిండియున్నది. దీనికిఁ బ్రత్యేక ద్రష్టలేదు. కాని ప్రాచీనులైన కశ్యపాదులిందు కొన్ని సూక్తముల ద్రష్టలుగా నున్నారు. ఇందలి పవమాన సూక్తములనుబట్టి దీనికి, పావమానమండల మనుపేరు వచ్చినదని. పవమాన గుణవిశిష్టుఁడగు సోముఁడిందలి సూక్తముల దేవత సోమదేవమాహ

1. చూ. బృహద్దేవత పుట. 257 లఘుటీక.

2. పావమానం పరం హ్యేత వృషమం మండలం పతేత్ | ఋగ్వీధానము.

త్యము వర్ణించు నీ మండలమునకు సౌమ్య మండలమనియుఁ బేరుకలదు. ఇది కేవలము సోమయాగమునకుఁ జెందినది.

దశమమండలము. — ఇది ద్వితీయాది మండలములకంటె మిక్కిలి పెద్దది. ఇందలి సూక్తములను బహుసంఖ్యాకులు. దీనికిని బ్రత్యేక ద్రష్టగాఁ బేరుపొందిన ఋషి యొక్కఁడు లేడు. కాని పూర్వమండలములలోని మహర్షులు పెక్కుండ్రు రచించిన సూక్తములిందును గలవు. ఈ మండలము మిక్కిలి యర్వాచీనమని కొందఱి యభిప్రాయము. ఇందర్వాచీన ఋషులు దర్శించిన సూక్తములు కొన్ని యున్నంతమాత్రమున నిది యంతయుఁ దరువాత బయలు వెడలినదేయని చెప్పుటకు వీలుగాకున్నది. ఋషుల గోత్రములనుబట్టి చూచినచో నన్నిటియందును, ఆర్వాచీనర్షులు రచించిన సూక్తములు గనవచ్చును, అన్నిటియందును వ్రాచినర్షులు సందర్శించినవి కనబడును. విషయములనుబట్టి చూచినను, అట్టి సౌమ్యము కనరాకపోదు. అట్టియెడ నిదియే యర్వాచీనమని యెట్లు చెప్పనగును? మఱియు సూక్తముల కాలక్రమమునుబట్టి మండలము లేర్పడలేదని తెలియుచుండగా నిది ప్రాచీనమిది యర్వాచీనమని యెట్లు నిర్ణయింపనగును? తత్త్వమరయగా ఋక్సంహితయంతయు సప్తమహర్షి కుటుంబములకును మఱి మూఁడు నాలుగితర మహర్షి వంశములకును సంబంధించినట్లు కనబడుచున్నది. ఇప్పుడు సంహితలోగన వచ్చు మండలములనుబట్టి చూచినచో దత్కర్తల పౌర్వాపర్యము ముందువెనుకలై బహువిధముగాఁ గనిపించును జూడుడు.

కశ్యపుడు - అత్రి - భరద్వాజుఁడు విశ్వామిత్రుఁడు - గోతముఁడు - జమదగ్ని - వసిష్ఠుఁడు-అనువారు సప్తమహర్షులుగా ఋక్సంహితలోఁ గనవచ్చుచున్నారు. వీరివంశములవా రే యే మండలములతో సంబంధించియుండిరో ముందు తెలిసికొందము.

అంగిరో మహర్షివంశ మనేకశాఖము. అందొక శాఖకు మూల పురుషుఁడగు బృహస్పతి కుమారుఁడు భరద్వాజుఁడు సప్తర్షులలోనివాఁడు. సప్తర్షుడైనయా మహర్షి షష్ఠమండలద్రష్ట. ఆ భరద్వాజుని పౌత్రుఁడును శునహోత్రుని పుత్రుఁడునగు గృత్సమదుఁడు ద్వితీయమండల ద్రష్ట. అంగిరసుడైన యితఁడే శౌనకుఁడను పేరభార్గవుఁడయ్యెనట. అందుచే నీ ఋషి రెండు గోత్రములకుఁ జెందిన వాడయ్యెను. రహూ గణపత్రుఁడు గోతముఁడు. ఇతఁడు సప్తర్షులలోనివాఁడు. ఇతనికుమారుఁడు గోతముడైన వామదేవుఁడు చతుర్థమండల ద్రష్ట. ఇషీరథ పుత్రుఁడు కుశికుఁడు, అతనికొడుకు గాధి. అతని కుమారుఁడు విశ్వామిత్రుఁడు.

ఇతఁడు సప్తర్షులలోనివాఁడు. తండ్రి తాతలతోను, పుత్రులతోను గూడిన యీ విశ్వామిత్రుఁడు తృతీయమండల ద్రష్ట. భౌమవంశములోని వాఁడత్రీ మహర్షి. ఇతఁడు సప్తర్షులలోనివాఁడు. సపుత్రుడైన యీ యత్రీమహర్షి పంచమ మండల ద్రష్ట. మిత్రావరుణపుత్రుఁడు వసిష్ఠుఁడు సప్తర్షులలోనివాఁడు. సపుత్రుడైన యితఁడు సప్తమమండల ద్రష్ట. మణియు, అంగిరో వంశములో మణియొక శాఖకు మూలపురుషుడైన హేరమహర్షి పుత్రుడగు కణ్వుని సంతతివారును అంగిరసులును; గోతముఁడు నతని సంతతివారును; సప్తర్షులలోనివాఁడును మరీచి పుత్రుఁడు నగుకశ్యపుఁడును; వసిష్ఠపౌత్రుడగు పరాశరుఁడును, వృషగిరో వంశములోని యంబరీషాది రాజులును; ఇంద్రాగస్త్యదీర్ఘతమః కశీవంతులును; విశ్వామిత్ర పుత్రులును మొదలగువారు ప్రథమ మండల సూక్తద్రష్టలుగానున్నారు. కశ్యపుఁడు నతనివారును, వరుణపౌత్రుఁడు భృగుపుత్రుఁడునై సప్తర్షులలోనివాఁడగు జమదగ్నియు, అత్రిభరద్వాజ విశ్వామిత్రగోతమ వసిష్ఠాదులతోఁబాటుగా నవమ మండల సూక్తద్రష్టలుగా నున్నారు. అష్టమ మండల మెక్కువగా నాంగిరసులకు నాంగిరసులైన కాణ్వులకును సంబంధించి యున్నది. తక్కువగాఁ గశ్యపాత్రి భరద్వాజ వసిష్ఠజమదగ్ని వంశములకు జెందియున్నది. దశమ మండలమున నదితీయఁ దత్పుత్రుడగు వివస్వతుఁడు నతనివంశము వారగుయమ యమ పుత్రాదులును కశ్యపాదిసప్తర్షులును తద్యంశములవారును మణికొందఱితరగోత్రములవారును సూక్తద్రష్టలుగాఁ గనవచ్చుచున్నారు. ఇందొక్క విశేషము కశ్యపాది సప్తమహర్షులును గలిసి సందర్శించిన సూక్తమొకటి నవమ మండలమందును మణియొకటి దశమ మండలమందును గనవచ్చుచున్నవి. ఈ వివరణమునుబట్టి సప్తర్షి సంబంధములేని మండలము లేదని స్పష్టపడుచున్నది గావున దశమండలములోను బ్రాచీనమహర్షి సూక్తములు కొన్నికొన్ని కలవనియు, నవియు నవీనములును గలనీయే యజ్ఞకర్మలయందు హోత్రోపయోగింపఁడునట్లొక క్రమము ననుసరించి సంహితారూపము దాల్చినవనియుఁ దెలియనగును.

మండలము ల యేర్పాటు

మండలము లొక్కొక్కమహర్షి కుటుంబములోని వారు దర్శించిన వగుటచే నవి యట్లే నిలచినవి. అందలిసూక్తముల విషయములకు సంబంధించిన యితరార్థుల సూక్తములుకూడఁ గొన్ని యందందు ప్రవేశించినవి. తక్కిన నాల్గు మహర్షులమండలములకు సంబంధించునట్లుగా వివిధయాగ క్రియోపయోగమున కనుగుణముగాఁ గూర్చబడినవి. ద్వితీయాదిమండల ద్రష్టలయితర సూక్తములిందు

సందర్భోచితముగాఁ బ్రవేశించినవి. దీనినిబట్టి సూక్తములన్నియు యజ్ఞక్రియార్థము లనెడి భావమును, తదనుగుణమైన క్రియాచరణమును బ్రబలిన కాలమున నీ మండలముల యేర్పాటు జరిగియుండుననుట విదితము. కావుననే మధుచ్చందసుని సూక్తములు ప్రథమమండలము మొట్టమొదట నుండుటయు నతని మత్తాతయగు కుశికుని సూక్తము మూడవమండలము కడపటి భాగములోని దగుటయు సమర్థ సీయము లగుచున్నవి. సప్తర్షులును వారి పిత్రాదులగు పూర్వులును దర్శించిన సూక్తము లొక్కొక్కచో నుండక విషయమునుబట్టి యన్ని మండలములలో నందందుండుట కూడ సముచిత మగుచున్నది. వివిధకాలములలోనివగు పూర్వు సూక్తములను దరువాతిమును లొకక్రమ మేర్పఱిచి కూర్చి రనుటకు సహితలోనే కొన్ని నిదర్శనములు కనఁబడుచున్నవి.

అష్టమపవమ మండలములందప్పఁ దక్కిన మండలముల మొదట నగ్నింద్ర స్తుతిపరము లయిననును వాకములు కూర్పఁబడినవి. ఆ యేర్పాటొక యభిప్రాయ ముతోఁ జేసినట్లు కనవచ్చును జూడుఁడు.

ప్ర. మం.	అనువా—౧.	అగ్నిస్తుతి.	ష. మం.	అనువా—౧.	అగ్ని.
,,	,,	౨-౩. ఇంద్ర.	,,	,,	౨. ఇంద్ర.
ద్వి. మం.	,,	౧. అగ్ని.	స. మం.	,,	౧. అగ్ని.
,,	,,	౨ ఇంద్ర.	,,	,,	౨. ఇంద్ర.
తృ. మం.	,,	౧-౨. అగ్ని.	ద. మం.	,,	౧. అగ్ని.
,,	,,	౩-౪ ఇంద్ర.	అ. మం.	,,	౧. ఇంద్ర.
చ. మం.	,,	౧. అగ్ని.	స. మం.	,,	౧. ఇంద్ర.
,,	,,	౨-౩. ఇంద్ర.			
పం. మం	,,	౧. అగ్ని.			
,,	,,	౨. ఇంద్ర			

ఇందు కొన్ని యనువాకములు పూర్తిగా నగ్నింద్రస్తుతి పరములుకాక పోయినను, వారిస్తుతితోనే ప్రారంభింపఁబడి యున్నవి. అష్టమపవమ మండలముల ప్రథమ సూక్తములు క్రమముగాఁ బ్రగాఢ సోమసూక్తములను పేర్లగలవి. అవియు నింద్రారాధ నోద్దిష్టములుగానే యున్నవి. ఇట్లు మండల ప్రథమ భాగము లొక్కరితి నుండుట యర్హమనియు కృతముగాక సహజ మనఁదగునా? మఱియు:—

సూక్తములలో, ఆప్రిసంజ్ఞ కలవి పది యున్నవి. అందొక్కొక్క సూక్తమున ౧౧ ఋక్-లచొప్పున నుండునుగాని, ఒకదానిలో ౧౨ మఱియొక

దానిలో ౧౩ ఋక్కులు కనబడుచున్నవి. ఆ ఋక్కులు, ఇధ్యాగ్ని లేక సమిధ్యాగ్ని - తనూనపాదగ్ని - నరాశంసాగ్ని ఇదగ్ని - బర్హిరగ్ని - యజ్ఞశాలా ద్వారాభిమాన్యగ్నులు - ఉషోనక్త దేవతాగ్నులు - దైవ్యహోతృక నామకాగ్నులు - ఇశా సరస్వతీ భారతీ సంజ్ఞకాగ్నులు - త్వష్టనామకాగ్ని - వనస్పత్యగ్ని - స్వాహాకృత్యగ్ని - అను ద్వాదశవిధరూపములతో నున్నయగ్ని దేవుని స్తుతించు నవిగా నున్నవి. వేఱువేఱు ఋషులు సందర్శించిన యానూక్తములు ౪, ౬, ౮ మండలములలో, దప్ప, దక్కిన మండలములలో, తత్తత్కృతు విశేషస్తుత్యర్థములుగా గూర్చబడినవి ఆ క్రమ మిది:—

మం.	సూక్త.	ఋక్కు.	ఋషి.	మ	సూక్త	ఋక్కు.	ఋషి
౧.	౧౩	౧౨	మేధాతిథి	౫	౫	౧౧	వసుశ్రుతుడు.
౧.	౧౪౨	౧౩	దీర్ఘతముడు	౭	౨	౧౧	వసిష్ఠుడు
౧.	౧౮౮	౧౧	ఆగస్త్యుడు.	౯	౫	౧౧	అసితుడు.
౨.	౩	౧౧	గృత్సమదుడు	౧౦	౭౦	౧౧	సుమిత్రుడు.
౩.	౪	౧౧	విశ్వామిత్రుడు.	౧౦	౧౧౦.	౧౧	జమదగ్ని.

వీనిలో మొదటి రెండుసూక్తలయందలి పన్నెండేసి ఋక్కులును ద్వాదశ విధాగ్నిస్తుతి పరములు. రెండవదానిలో, గడపటిది యింద్రస్తుతిపరము. ఆ క్రిగ్ని వానిలో ౩-౫-౮-౧౦ సూక్తములలో నరాశంసాగ్నిస్తుతి లేదు. ౪-౬-౭-౯ సూక్తములలో, తనూనపాదగ్నిస్తుతి లేదు. ఇంతే భేదము. తక్కిన వివిధ రూపాగ్ని స్తుతి యన్నిటియందు సమానముగా నున్నది.

ఈ యాప్రీసూక్తములు పదియును ఐది ఋషికుటుంబములకును సంబంధించి యున్నవి. ఆ కుటుంబముల ప్రధానమహర్షులు - కణ్వుడు - ఆంగిరస్సు - ఆగస్త్యుడు - శునకుడు - విశ్వామిత్రుడు - అత్రి - వసిష్ఠుడు - కశ్యపుడు - వృద్ధిశ్యుడు - జమదగ్ని - అనువారు. ఆ ప్రీసూక్త కర్తలలో జమదగ్ని వసిష్ఠ విశ్వామిత్రులు గాక తక్కినవారు పై ప్రధానమహర్షుల వంశములలోని వారని ఋషుల పట్టికవలనఁ దెలియఁగలదు ఇంక నిట్టినిదర్శనములు కొన్ని కలవు కాని, పై విషయములనుబట్టి చక్కగా వాలోచించినచో మండలములు సహజముగానే యిట్లేర్పడియుండలే దనియు నర్వాచీనులు వాని నిట్లు సంతరించి యుండురనియుఁ దెలియకపోదు. ఇట్లు సమకూర్చబడిన మండలములలో, నందును గడపటి మండలములలో, గొన్ని యర్వాచీన సూక్తములు గూడఁ జేరియున్న వనవచ్చును

గాని, తరువాత బయలుదేరిన యితిహాసముల నాధారముగాఁ జేసికొని, ప్రాచీనార్యాచీన మహర్షుల నామము లొకటిగాఁ గనవచ్చినంత మాత్రమున నితఁడే యతఁడని భ్రాంతిపడి సూక్తముల పౌర్వాపర్యము నిర్ణయించుటమాత్ర ముచితము కాదనవలెను. ఇందుకు గృత్సమదుని యితిహాస మొకదృష్టాంతము. భారద్వాజ గోత్రుఁడు శునహోత్రపుత్రుఁడు నయినగృత్సమదుని భృగుకులమున జన్మింపఁ జేసి యతనికి శౌనకుఁడనుపేరు కల్పించి యా శౌనకుఁడే ద్వితీయమండల ద్రష్ట యైనట్లు వర్ణించునొక యితిహాసముబట్టి బృహదేవతాది లక్షణకర్తయగు శౌనకుఁడే ద్వితీయమండల సూక్తకర్తయైనట్లు తలంచుట యుచితమా? ఇట్లునుటచే ఋక్సంహితలో నర్వాచీన సూక్తములు లేవని నా యభిప్రాయము కాదు. కొన్ని యున్నవి. అవి యైనను బ్రాహ్మణములకుఁ బూర్వములు కాని పరములు కావనియు ఋషులమహత్త్వము దెల్పఁ దరువాతి వారెవరో కల్పించిన కథలనుబట్టి పౌర్వాపర్యమును దేల్చుట సరిగాదనియుఁ దలంపనగును. ఇందుకు వైదికర్షుల యితిహాసములుగూడఁ గొన్ని చవిచూతము.

ఋషుల యితిహాసములు

౧. శ్యావాశ్వనికథ :— “పూర్వకాలమందు దార్మ్యుడైన రథవీతియను రాజు కలఁడు. అతఁడు యజ్ఞము చేయఁబూచి, అతిమహర్షి పుత్రుడైన ‘ఆర్చనాను’డను ఋషి నార్హిజ్యము చేయఁబ్రార్థించెను. అతఁడు దాని కంగీకరించి శ్యావాశ్వఁడను తనపుత్రుని వెంటబెట్టుకొనివెళ్లి యజ్ఞము జరిగించుచుండెను. అంత నొకసమయమున రథవీతికూతురు సర్వలక్షణ సంపూర్ణయగు కన్యయజ్ఞశాలకు వచ్చి తండ్రివద్దఁ గూరుచుండెను. అతిపుత్రుఁడా పిల్లను జూచి, ఇది నాకోడలయిన బాగుండునని తలచి ‘రాజా ! ఈ కన్యను నా సుతుని కిచ్చి పెండ్లి చేయు’ మని కోరెను. అతఁడందు కిష్టపడియు, తనభార్య యేమిచెప్పనోయని యామె నడిగెను ఋషి (మంత్రద్రష్ట) కానివానికి మనమింతకు సున్నుపిల్ల నిచ్చియుండ లేదని యామె బదులుచెప్పెను. రాజామాట విని, యవును నిజమేయని, అన్యషికి మేము కన్యనివ్వమని యాశ్రేయనితోఁ జెప్పెను. శ్యావాశ్వఁడామాట విని నిరాశుడై వెడలి బ్రహ్మచర్యరతుడై శాంతుడై మహాతప సొన్నరించుచు నొకనాడు భిక్షార్థమై తరంతమరాజు గృహమున కేగి యతని పత్నియుఁ బరమసాధ్వియునగు శశీయసీయను పట్టమహిషిని భిక్షవేఁడెను. ఆమెయుఁ దపశ్శాలి వచ్చినందు కానందించి యావార్త భర్తతోఁ జెప్పెను. అతఁడును సంతోషించి యా మునీం ద్రుని బూజింపుమని నుడివెను. అంత శశీయసి గోశతములు నాభరణములు

నతనికిని దానముచేసెను. అంతలో రాజు వచ్చియతనికి ధనమిచ్చి సత్కరించి తన సోదరుడగు పురుషిష్ఠునివద్దకుఁ కూడ వెడలి యతనిసత్కారము లందుకొను మనిచెప్పి పంపెను. శ్యావాశ్వఁడు నట్లేయని పయనమై పోవుచు మార్గమధ్యమునకుఁ దన్నుఁ జూడఁదలంచి వచ్చిన సమాన దివ్యరూపులగు మరుద్దేవతలను సందర్శించి ప్రాంజలియై మ్రొక్కి యర్థవంతములగు సుత్తమవాక్కులతో వారిని స్తుతించెను. ఆ స్తుతివాక్యములకు వారు సంతోషించిరి. వానిచేతనే శ్యావాశ్వఁడును సూక్తద్రష్టయైన ఋషి యయ్యెను. అంత మరుత్తులు శ్యావాశ్వనికి సువర్ణమిచ్చి వెడలిపోయిరి.

పిదప శ్యావాశ్వఁడు తనకు లభించిన ఋషి భావమునకును ధనకనకాది లాభమునకును హృష్టుడై పితృగృహమునకుఁ దరలిపోయి “నేను ఋషి నయితిని గదా ! రథపీఠికన్యను బరిణయమాడ నర్హత కలిగినది” అని తలంచి యా రాజు పుత్రిని మనసార ధ్యానించుచు మనోరథావేశమున నొకరాత్రి, రథపీఠితో ‘నాఋషి భావము తెలుపుచు’ని రాత్రి దేవిని దూత్యమొనరింప వేడుకొనెను ఆ రాత్రి దేవియు నట్లానరించెను. రథపీఠియు శ్యావాశ్వని యార్జమును విని తనకన్యను వెంటబెట్టుని యర్చనాననుని యింటికివచ్చి మున్ను మీ కౌరికను నిరాకరించినందుకు క్షమించుమని యతనిఁ బ్రార్థించి, ‘సీ పుత్రుఁడు వేదపితయై ఋషి యయ్యెను. నీవు ఋషిజనకుఁడ వైతివి. నీ సుబంధ మవశ్యవాంఛనీయ మయ్యెను’ అని పలిక శ్యావాశ్వనికిఁ దనకూతురినిచ్చి మహావైభవముతో నుద్వాహము జరిగించి యా నూతనదంపతులకు ధనకనక పస్తువాహనము లరణమిచ్చి తానరణ్యమునకుఁ బోయి తపోనిష్ఠ నుండెను.” ఆ సందర్భమున శ్యావాశ్వనినోట వెలువడినవాక్యము లన్నియు ఋక్కులై ఋగ్వేదపంచమ మండలమున ౬౧, ౬౨ సూక్తములుగా వెలయుచున్నవి.

౨. వామదేవునికథ.—మాతృగర్భముననున్న వామదేవుఁడు పెరిగి జ్ఞాన సఃపన్నుడై “నేను గర్భము ప్రక్కనుండి బయటఁబడుదునుగాని యోని మార్గమున బయటికిఁ బోవువాడనుగాను” అని యాలోచించుకొనుచుండెను. ఆయా లోచన మతనితల్లి తెలిసికొని శాంతికై, ఇంద్రుని- అతని తల్లియగు నదితిని ధ్యానించెను. వారును సత్వరముగ నామె యాశ్రమమునకు వచ్చిరి. అపు డింద్రుఁడు గర్భస్థుని సంబోధించి ‘ఓయీ ! యోనిమార్గమున దేవతలందఱు జన్మించిరి. అట్టియెడ మనుష్యులట్లే పుట్టిరని చెప్పవలెనా ? చిరకాల గర్భవాసమున నీతల్లి కపాయము కలిగింపక సహజమార్గమున రమ్మని పలికెను. అపుడు

గర్భస్థుడు “ఇంద్రా ! నీవు చెప్పినది స్వాభావిక మేయైనను, ఆ మార్గము మిక్కిలి దుఃఖకరము కావున నేనట్లు రాను. నాతల్లి కపాయము కలిగింపవద్దని నీవు నాకు బోధించితివి గాని, అనేక సంవత్సరములు నీతల్లి నిన్ను గర్భమున భరింపలేదా ? అప్పుడు నీవామెకుఁ గ్లేశము గలిగింపలేదా ? అని బదులు చెప్పెను. అంత రక్షితి యతనిని వారిచి ‘కుమారా ! ఇంద్రునిసాటి యే దేవతలకును రాదు. అతఁడు చేసిన మహాకార్యములే యతఁడు మా త్వమును దెల్పుచునుచు నింద్రుని కృత్యములు కొన్ని చెప్పెను. అప్పుడు వామదేవుఁడు దౌర్గత్యశాంతిని గోరుదుఁడనితెను.

ఇత్యాదిగ నున్న వారి సంవాదమే చతుర్థమండలమున ౧౮-వ, సూక్తముగా నున్నది.

౩ గోతముని కథ.---ఇతఁడొక యాశ్రమమున మోరతప స్సానపించుచు నొకనాఁడు మిక్కిలి పిపాసార్థితుఁడై పరుత్తులను ధ్యానించి జలమును శోరెను. వారును దగ్గఱనే యున్నకూపము నచ్చటికిఁదెచ్చి యొకచోట స్థాపించి మంచలి జలముచే నా బుష్పిని సంతృప్తుని గావించిరి. దానిచే నతఁడు సేదదేఱి యాచురుత్తులను స్తుతించి మఱియుఁ దనకు దనధాన్యపు త్రాచిసంపద గలిగింపుడని వేఁడుకొనెను. ఈ కథ ప్రథమ మండలము ౧౫-వ, సూక్తముతోఁ గొన్ని ఋక్కులందు గలదు.

౪ అత్రికథ:— అత్రిమహర్షి తనయాశ్రమమునఁ దపస్సు చేసికొనుచుండఁగా రాక్షసులు వచ్చి యతనిని మంటలోఁ బెట్టిద్రోసిరి. అతఁడా వేడిమికి సహింపలేక తైత్తముఖము గలిగింపుడని యశ్వదేవతలను స్తుతించెను. వారాస్త్రోత్రమునఁ బరితుష్టలై యగ్నిజ్వాలలబాహు కలుగకుండ నతనిని రక్షించిరి. అత్రి గావించిన యశ్వదేవతాస్తుతియే ప్రథమ మండలమున ౧౨-వ, సూక్తము నున్నది.

౫ భుజ్యానికథ :— అశ్వదేవతలకు మిత్రుఁడైన తుగ్రుఁడను పేరుగల రాజుని యొకఁడుండెను. ద్వీపాంతర వాసులతని యెడవైరము వహించి యకస్మాత్తుగా వచ్చి తుగ్రునికి నతనివారికిని బాధ కలిగించి బోవుచుండిరి. వారిని జయించినఁ గాని యీ పీడతప్పదని తలచి యతఁడు తగినసేనతోఁ గూడఁ దన పుత్రుఁడయిన భుజ్యాని వారిని గెలిచి వచ్చుటకై నావమీద ద్వీపాంతరమునకుఁ బంపెను. సేనాయుతుఁడగు భుజ్యాఁడు నావ యెక్కి సముద్రమునఁ జాలదూరము వెళ్లి నపిదపఁ బెద్దగాలి దెబ్బవలన నతనినావ పగిలిపోయెను. అంతట భుజ్యాఁడు దైర్యము వహించి నిశ్చలచిత్తతో నశ్వదేవతలను స్తుతించెను. దానికి వారు

సంతుష్టులై నావలెక్కివచ్చి సైనికులతోగూడ భుజ్యుని దమనావలమీద నెక్కించుకొని మూడవరాత్రులు గడచునప్పటికి నొడ్డుచేర్చి తుగ్రుని యొద్దకుఁ గొంపోయి యతని కప్పగించిరి:— ఈ స్తుతి ప్రథమ మండలము ౧౧౬ వ, సూక్తమునఁ గనవచ్చును.

౬. దీర్ఘతముని కథ :— ఉచభ్యుఁడు బృహస్పతియునను నిద్దఱు ఋషులొకయౌశ్రమమున నివసించుచుండిరి. వారిలో నుచభ్యుని భార్యయైన మమతాదేవి గర్భవతియై యుండఁగా నొకనాఁ డాముని యింటలేని సమయమున బృహస్పతి యామెను మఱొకచోటికిఁ గొంపోయి యామెతోఁ గ్రీడింపఁజొచ్చెను. అప్పుడు గర్భస్థుడైన శిశువు ‘ఓ మునీ! నేను గర్భమం దింతకు మున్నే యున్నాను. రేతస్సాంకర్యము గావింపకుము’ అని వారించెను. అంత బృహస్పతి క్రీడానివృత్తుడై కినిసి “ఓ గర్భస్థా! క్రీడాభంగము గావించితివి గావున నీవు జాత్యంధుడవు క” మ్మని శపించెను.

అనంతరము మమత శిశువును గనెను. పుట్టుగ్రుడ్డియైన యా శిశువే దీర్ఘతముఁడు. అతఁడు దృష్టిలేమికి వగచి, అగ్నిదేవుని బ్రార్థించెను. అగ్నియు నా బాలునిస్థుతికి మెచ్చి దృష్టిచ్చెను. (౧ మం. ౧౪౭. సూ.) ఈ దీర్ఘతముని గూర్చి యనేక కథ లీ మండలమునఁ గనవచ్చును.

౭. వృశనికథ :— ఇక్ష్వాకు వంశపురాజయిన త్రివృష్టుని పుత్రుఁడు త్ర్యంబుఁడు అతని పురోహితుఁడు జననామక మహర్షి కుమారుఁడు వృశుఁడు. రాజసంరక్షణార్థము పురోహితులు రథమునడపుట యా రాజవంశమందలి యాచారము. దానినిబట్టి యొకనాఁడు త్ర్యంబుఁడు రథారూఢుడై యెక్కడికో బయలుదేరి వృశుఁడు గుఱ్ఱముల పగ్గములుచేఱఁబూని రథము నడపుచుండెను. అరదము కొంతమారము పోవునప్పటికి మార్గమధ్యమున నొకబ్రాహ్మణ బాలుఁడు దానిక్రిందఁ బడి మృతినొందెను. వృశుఁడు వెంటనే రథ మాఁచి యా బాలు సీవలికిఁ దీసి ‘రాజా! బ్రాహ్మణకుమారుని జంపితివి గదా!’ యనెను. నీ వీప్లివానిమీద రథము నడపి నేను జంపితి ననెద వేల ‘యని రాజనెను. ‘నీవు రథస్వామివి గావున నీవే ఘాతుకుఁడ’ వని వృశుఁడన, ‘నీవు రథచోదకుఁడవు గావున నీవే ఘాతుకుఁడ’వని మరల రాజనెను. ఇట్లు ‘నీ వందే నీ’ వని వారిద్దఱు వివాదపడి పెద్దరాజునొద్దకు వెళ్ళిరి. అతఁడు జరిగిన సంగతి విని, రథము తొలినవాడే ఘాతుకుఁడని తీర్పు చెప్పెను. అది విని వృశుఁడు తనపైఁ బడినదోషము పరిహరించుకొనఁ దలచి, ఋగాత్మకసామమున గానమొనరించి యా విప్ర బాలుని

బ్రతికించెను. దానిచే నా పిల్లవాని తల్లి దండ్రులు నితరులు నానందించిరి. అంత వ్యభుడు ' ఈ రాజులు నాపై దోషమారోపించిరి. గావున వీరియిందలలో నగ్ని ప్రజ్వరిల్ల కుండుఁగాక యని మనస్సుతోనే శపించి వెడలిపోయెను.

ఐశ్వర్యకుల గృహములలో నిప్పు రాజలేదు. వంటలు లేవు. భోజనములు లేవు. రాచనగరిలో గోల వుట్టినది. పెద్దలకుఁ దెలిసినది. వారందఱు కలసి యాలోచించి బ్రాహ్మణశాపమే యందుకుఁ గారణమని నిశ్చయించి పృథునిబిలిపించి క్షమింపుమని ప్రార్థించిరి. అప్పుడా ఋషి మఱియొకసామమున గానము చేసెను. యథాపూర్వముగా రాజగృహములలో నగ్ని ప్రజ్వరిల్లెను. (ఇది ౫ మం. ౨-౪, సూక్తమందున్నది) ఈ కథ శాట్యాయన బ్రాహ్మణమున శ్లోకరూపముననున్నది

౮. అపాలిత :— అపాలయసు నామె యత్రమహర్షి కూతురు. బ్రహ్మ వాదిని. దైవికముగా నామె చర్మరోగముపాలెనది. అందుచే భర్తచే విడువఁ బడిన యాతనియై తండ్రియింటనే పసియించుచుఁ జర్మరోగనివారణార్థ మింద్రుని గూర్చి తపస్సు చేయ నారంభించెను. ఒకనాఁడాయవతి, 'ఇంద్రునికి సోమ మిష్టముగదా' దానిని సంపాదించి యతనికి సమర్పించెద'నని తలచి నదీతీరము నకుఁ బోయి యందందు సోమలతకై వెదకి యెందుఁ గానక, యేటిలో స్నానము చేసి పచ్చుచుండఁగా దారిలో నొకచోట సోమలత కంటఁబడెను, సంతోషముతో దానిముక్కు యొకటిగైకొని యింటికివచ్చుచు నాముక్కునోటఁ బెట్టుకొనికొఱకెను. ఆ చప్పుడు యజ్ఞము కొఱకు తాళ్లతో సోమలత చితుఁగొట్టిన చప్పుడువలె విస వచ్చుటచే నింద్రుఁ డచ్చటికి సిద్ధమై 'యిక్కడ గ్రావములతో సోమలత నుండఁ గొట్టి రసము తీయుచున్నార'యని యామె నడిగెను. అందు కపాల 'లేదు లేదు. ఒకకన్య స్నానము చేసి పచ్చుచు దారిలో దొరికిన సోమమును, కొఱికి నమలు చున్నది. ఆ చప్పుడు నీకట్లు వినిపించినది కాబోలు'నని బదులుచెప్పెను. ఆ మాటవిని యింద్రుఁడు మరలి పోవుచుండఁగా నామె "ఏమి! తిరిగి పోయెద వే" నీ వింటింటికి సోమమునకుఁ దిరుగువాడవుగా నున్నావు. ఇప్పుడు నా పండ్లతోఁ బిండినసోమరసము త్రాగి పొమ్ము" అని పలుకుచు, నతడింద్రుఁడని యప్పుడు గ్రహించి "అయ్యా! నీ నింద్రుఁడవని మొదట గ్రహింపలేక పోయితిని. నీవు మాయింటికి రమ్ము. బహుమాన మొనరింతునని ప్రార్థించి, యతఁడు తిరిగి నమి పించినంతనే 'ఓ సోమమా! ముందు మెల్లగాను బిదప వడిగాను నీ వింద్రునిగూర్చి ప్రవించు' మని నోటిలోనున్న సోమమును గోరెను. అప్పుడింద్రుఁడామెను గామించి యామెనోటిలో నోరుపెట్టి సోమము పానముచేసెను. అపుడపాల 'చర్మదోషమున

నేను భర్తచే విడువబడియు నిండునిచే నాదరింపఁ బడితి' నని పలికెను. ఆ మాట విని యిండుడు 'నీ కేమి కావలెనో కోరుకొను' మన, నామె 'నా తండ్రి బట్టలల మీద శిరోజమును మొలవవలెను. నా జనకుని యూవరక్షేత్రము ఫలవంతము కావలెను. నా చర్మరోగము పోవలెను' అని మూడు కోరికలు కోరెను. అందు కిండుడు "నీ మొదటికోరికలు ఫలించును. నీ శరీరము సుప్రకాశమగునట్లు చేయుదును" అని చెప్పి, యపాలను రథచక్ర రంధ్రమునఁ బెట్టి మూడు సార్లు గిరగిరఁద్రెప్పెను. దానిచే నా యాత్రేయ దేహము సూర్యసదృశమై ప్రకాశింప జొచ్చెను" (మం. ౮. సూ-౯౦.)

ఇట్లన్న మండలములలోను బహువిధములైన యితీహాసము లసంఖ్యముగా ఉన్నవి. వీనినిబట్టి చూడఁగాఁ బూర్వకాలమున ఋషులు సంతోష నమయమునఁ గాని యావత్సమయమునఁ గాని దేవతలను దమమేలుకొఱకుఁ బ్రార్థించునపుడు గాని యతరుల నేదయినఁ గోరునపుడు గాని ప్రవృత్తివైచిత్ర్యములను గన్పులారఁ జూచింపుడు గాని తన్మయతఃకెంచి కావించిన ఋగాత్మకములైన వర్ణనములే సూక్తములై నవనియు నట్టివి యజ్ఞార్థములై తత్తదృషిదృష్టములైన సూక్తములతో సందర్భోచితముగా నయ్యామండలములఁ గూర్చబడిన వనియు గ్రహింపఁదగును. మఱియు నిట్టికథలలో నేవో కొన్ని విశ్వసనీయములుగా నున్నను, అవిశ్వసనీయములు నచింతనీయములు నత్యద్భుతములునగు కథలే యపరిచితముగాఁ గనవచ్చుటచే దరువాత బయలుదేరిన యితీహాసములు, సూక్తములందును గొన్ని ఋక్కులందును గనవచ్చు చిన్న చిన్న కథా బీజములను మెల్లగా మొలకెత్తించి పూర్వ ధృవ యితీహాసములుగా నారణ్యకాదులందు వర్ణించిరని గ్రహింపఁదగును గాని, యంగుగొన్ని యసంగతవిషయము లున్నను, అవియే యా ఋషుల చరిత్రములని మాత్రము విశ్వసింపరాదు. ఇతనో, ఋషులుగూడ నసంగత విషయములతోడి కొన్ని యితీహాసములను సూక్తములందు వర్ణించినట్లు కనఁబడుచున్నను, ఐహికా ముష్మికజ్ఞానములను బోధింపఁ బ్రవృత్తము లయినట్టి వానియందలి భావము మాత్రము మనకు గ్రాహ్యము గాని వాని సత్యత్వా సత్యత్వవిచారణ యావశ్యము గాదనుట స్పష్టము కావున నీత సీ విషయమిట్లుంచి దేవతలనుగూర్చి కూడఁగొంత విచారణ చేయుదము.

ఋగ్వేద దేవతలు

ఏ ఋక్కులెవరిని బ్రతిపాదించునో లేక స్తుతించునో లేక యాహ్వానించునో, వారు వానికి దేవత లనెడి యనుక్రమణికా నియమమునుబట్టి దేవతల

సంఖ్య కొన్ని వందలుండునుగాని యట్టివా రందఱు నతి మానుషలక్షణ లక్షితులైన దివ్యులుకారు. కొన్ని ఋషు లకుఁ దత్కర్తలగు ఋషులే దేవతలగుదురు. కొన్ని సంవాద సూక్తములలోను శింపఁబడిన స్త్రీ పురుషు లెవరయినను దేవతలగుదురు ఇందు కొక యుదాహరణము, ధీర్యశి పురూరవు నుద్దేశించి సంభాషించునపుడు పురూరవుడు దేవతయగును. పురూరవుఁ ధూర్యశి నుద్దేశించి మాటలాడునపు ధూర్యశి దేవతయగును. ఈ పద్ధతిచేఁ గొన్ని సూక్తములలోఁ దిర్యక్కులుగూడ దేవతలగుట సంభవించినది. ఇది యనుక్రమణికా పద్ధతి. ఇతిహాసక పద్ధతియు దేవతా నిర్ణయమున దీనితో నేకీభవించును. కాని నైరుక్తుల దేవతా నిర్ణయపద్ధతి యంతకంటె వేఱుగా నుండును.

‘ఈ దేవత యనుగ్రహమున నా కి యర్థము సిద్ధించుఁగాక’ యను బుద్ధితోఁ బ్రార్థించువాఁ డేమంత్రముచే నేదేవతను స్తుతించునో, యామంత్రము తద్దేవతాకి మగును. అస్తుతి, నామస్తుతి బంధుస్తుతి కర్మస్తుతి రూపస్తుతియని చతుర్విధము. మరియు నా మంత్రములు, పరోక్షకృతములు ప్రత్యక్షకృతములు ఉద్భాత్మికములు అని త్రివిధములు అందు:—

ప్రథమాది నామవిధక్తి ప్రయుక్తములు ప్రథమపురుష నిర్దిష్టములు పరోక్షకృతములు. ఉదా:—

“ఇంద్రో దీవ ఈశే పృథివ్యాః ఇంద్రమిద్ గాథినో బృహత్. — ఇంద్రుఁడే దివికిని భువికి నీశ్వరుఁడు, ఓ సామగులారా ! ఇంద్రుని బృహత్సమదే స్తుతించుడు.” ఇత్యాది సర్వవిధక్తి యుక్తమయిన స్తుతి పరోక్షకృతమని భావము.

మధ్యమపురుష ప్రయుక్తములు ప్రత్యక్షకృతములు. ఉదా:— “త్యమింద్ర బలా దధి, కణ్వా అభిప్రాయత, - ఇంద్రా ! నీవు పరాభిధవ సమర్థమైన బలము వలన విభావతుఁడవైతివి. ఓ కణ్వలారా ! మీరు గానము చేయుఁడు” ఇట్లు మధ్యమపురుష సర్వనామ ప్రయుక్తమయిన స్తుతి ప్రత్యక్షకృతమని భావము.

ఉత్తమ పురుషయుక్తము లాధ్యాత్మికములు. ఉదా:— “అహం రుద్రేభి ర్యసుభి శ్చరామి, - నేను రుద్రులతోను ఎసువులతోను గలసి సంవర్తించుచున్నాను” ఇట్లు ఉత్తమపురుష సర్వనామ ప్రయుక్తమయిన దాధ్యాత్మికమని భావము.

ఇట్లు త్రివిధస్తుతి రూపములుగాక విగ్రహింపఁబడిన మంత్రము లే యజ్ఞమందుపయుక్తము లగుచున్నచో దాని దేవతయే వానికిని దేవతయగును. అనఁగా

నట్టి మంత్ర మగ్నిష్టోషమున నుపయోగింపఁ బడెనేని దాని కగ్నియే దేవత యని భావము.

అనుచు నైరుత్తులు బహుళముగా ఋగ్వేదతా స్వరూపము దెలిపియున్నారు. ఇదియుఁ బై యనుక్రమణికా పద్ధతినే పోలియున్నట్లు కనఁబడును గాని వారి దేవతా సంజ్ఞల నిర్వచనము మాత్రము భిన్నముగా నుండును పురూరవ శబ్దము నకు బహువిధముగా ధ్వనిచేయనట్టి ప్రాణమని వారర్థము చెప్పుదురు. ఇట్లే యెన్నో సంజ్ఞలకు వారి నిర్వచనములు విచిత్రముగాఁ గానవచ్చును. మఱియును ఋభువులు మనుష్యులయ్యుఁ దపశ్శక్తిచే దేవత్యమును బొందిరనియు, ఆంభృణి బ్రహ్మవిద్యా పారీణురాలై దేవతాత్వము చెందినదనియు నిట్లే మఱికొందఱు మానవులు దేవత్యము ప్రాపించిరనియుఁ గొన్ని ఋక్కులే చెప్పుచున్నవి. ఇట్లున్న వివిధ పద్ధతులనుబట్టియు యాజ్ఞిక పక్షమునుబట్టియు ఋగ్వేద దేవతలు దాదాపు మూడువందలమంది లెక్కకు వత్తురు. వారిలో దివ్యలక్షణ లక్షితులై మహా మహిమ సంపన్నులుగా వర్తింపఁబడినవారు సుమారు ముప్పది మందికంటె నెక్కువగా నుండరు. వారిలోను, అగ్నింద్ర సోమమిత్రవరుణ మరుదశ్వీ విశ్వేదేవాది సంజ్ఞలు గలవా రల్పసంఖ్యాకులు ప్రధాన దేవతలు. ప్రథమ మండలమున రమారమి ౮౦ సూక్తముల నగ్నియు ౫౦ సూక్తముల నింద్రుఁడును వర్తింపఁబడి యున్నారనుటయే పై దేవతలలోఁగూడ నింద్రుఁడును లత్యంత ప్రధానులని తెలుపఁ గలదు మొత్త మన్ని మండలములలోను సుమారు ౨౫౦ సూక్తముల నింద్రుఁడును, ౨౦౦ సూక్తముల నగ్నియు, ౧౦౦ సూక్తముల సోమఁడును స్తుతింపఁ బడిరి. పర్వస్యమృత్యు యమాదులు కొందఱు మూఁదేసి సూక్తముల నుతింపఁ బడిరి. తక్కినవారిలోఁ బ్రధాన దేవతలను వర్తించు సూక్తములు నూటికిఁ దక్కువగాను మూటి కెక్కువగాను గనిపించును. దీనినిబట్టి చూడఁగాఁ దరువాతి కాలమున శివకేశవుల కెట్టి ప్రాధాన్యము వచ్చినదో, అంతకంటె నధికమైన ప్రాధాన్యము ఋగ్వేదకాలమున నింద్రుఁడుగలఁ గలదని స్పష్టమగును.

మఱియు నందందలి ఋక్కులనుబట్టి చూడఁగా, పృథివీస్థానులు, అంతరిక్ష స్థానులు, ద్యుస్థానులు, అని దేవతా స్వరూపులు త్రివిధముగాఁ గనవచ్చుచున్నారు. అట్టివారిలో నగ్నియు, వాయువు లేక యింద్రుఁడు, సూర్యుఁడు, నయ్యా స్థానము లనుబట్టి ప్రధాన దేవతలుగా వర్తింపఁబడిరి. వారిలోను సూర్యుఁడే తక్కిన దేవతల నిజరూపమనియు, నతఁడే కార్యవశమున వివిధ దేవతారూపము దాల్చెననియు మఱికొన్ని వర్ణనలు కనఁబడుచున్నవి. ఇందుకొక యుదాహరణము : -

“దేవతా తత్త్వవేత్తలయిన వేదావు లాదిత్యునే యింద్రునిగాను మిత్రునిగాను వరుణునిగాను, అగ్నినిగాను దివ్యుడు సువర్ణుడునైన గరుత్మంతునిగాను యమునిగాను మాతరిశ్వనిగాను జెప్పుచున్నాడు”.¹

ఇత్యాదులందు త్రివిధ స్థానదేవతాత్మత్య మాదిత్యున కారోపింపఁబడినది. మఱియొకచో నగ్నియే సర్వదేవతా స్వరూపుఁడని వర్ణింపఁబడినది.² ఇంకొకచో సకల దేవతా స్వరూపుఁడు సర్వజగన్ములపురుషుఁడు నతీతాగామిసృష్టిమయుఁడు విరాటురుపుఁడని వర్ణింపఁబడినది.³

ఇట్లు కనవచ్చు వివిధ వర్ణలనుబట్టి మంత్ర ద్రవ్యలైన ఋషు లాయా సమయముల నిండాహర్షశోక ప్రశంసాదులలో నేదోయొకటి కారణముగా నీశ్వర మహిమా విష్కృతులయిన యగ్ని వాయ్వాదిత్యాదులను, అణిమాద్యైశ్వర్య సంపన్నులైనవారి రూపాంతరములను, మఱియు నశ్వాదిసత్వములను నదీపర్వ తొషధీలతాదులగు నదేవతములనుగూడ వర్ణించి యుండిరనియు, అట్టి వన్నియు యాజ్ఞికపక్షమున దేవతలుగాఁ బరిగణింపఁబడిన వనియుఁ దెలియనగును. అంతే కాని, “నాటిఋషులు చెట్టుపుట్ట గూడ దేవతలనియే భావించెడివారు. ఐకాత్మ్య తత్త్వమే యెఱుఁగ”రని మాత్రము భావింపరాదు. ఈ విషయము తత్వజ్ఞానమను శీర్షిక క్రిందముందు విచారింపఁబడును గావున నిపుడు ఋషుల దేవతావర్ణనము లందలి విశేషములు కొన్ని గ్రహింతము.

పరమేశ్వర సంకల్పసిద్ధమైన పంచమహాభూత సృష్టిలో దృశ్యములను జ్ఞేయములును జేతనాచేతన రూపములు నయినయుత్తమ పదార్థము లన్నియుఁ గార్యకారణభేద భావమునఁ దత్తద్దర్శనుగుణముగా ఋగ్వేదమున వర్ణింపఁబడినవి. అట్టి దేవతల రూపములు తఱుచుగాఁ బురుషవిధములుగానే కల్పింపఁబడినవి. అనఁగా మానవపురుషులకువలె నా దేవతలకును గరచరణాద్య వయవములు నామ దేయములు వాహనాద్య పకరణములు గమనాగమన శ్రవణదర్శన భాషణాది కృత్యములు నారోపింపఁబడినవి. కొన్ని యచేతనములకు సకల చేతన ధర్మములు

1. ఇంద్రం మిత్రం వరుణ మగ్ని మాహు రథో దివ్యః స సువర్ణో గరుత్మాన్ .
ఏకం స ద్విప్రా బహుధా వరం త్యగ్నిం యసుం మాతరిశ్వాన మాహుః.
ఋ. 1-184-48.

2. అగ్నియై సర్వాదేవతాః.

3. పురుష ఏ వేదం సర్వం యద్యాతం యచ్చ భవ్యమ్. ఋ. 10-90-2.

కల్పింపబడకపోయినను మహత్త్వబోధకము లగుకొన్ని గుణములు వాని కారోపింపబడినవి. సామాన్యముగా దేవతావర్ణనములు రూపకోప మోత్తేజా స్వభావోక్తి తద్గుణాఽలంకారములతో నొకదానికి గుఱియై కనవచ్చును.

సూర్యోదయ పూర్వకాలం దలి యష్టస్సు త్రీవరై వర్ణింపబడినది. సోమ లతను నలగఁగొట్టుచున్న గ్రావములు తమ యాకుపచ్చని నోళ్ళతో సోమ పానము చేయువాని దయచేయుఁడని పిలుచుచున్నట్లు వర్ణింపబడినవి ఇంద్రుడు మహాశూరునివలె నాయుధము చేతఁబట్టి వచ్చినట్లు వర్ణింపబడిన ఇట్టి వర్ణనలను బట్టి చూడఁగా నయ్యాప్రాకృత పదార్థములందు ఋషుల కున్నట్లు తలంపబడు దేవతాబుద్ధికఁడై దత్తద్యస్తః ఋగ్దనములందలి వారి కవితాబాతురియే యధికముగా స్ఫురించుచున్నదని చెప్పనవకాశము గలుగుచున్నది.

మఱియు దేవతలు కొందఱు కొందఱు వేఱువేఱు ధర్మములు కలవారయ్యు నిద్దఱుచొప్పునఁ గలసి వర్ణింపబడిరి. అట్టి దేవతాద్వంద్వము లనేకము లనేక విధములుగాఁ గనవచ్చుచుండును. అగ్నిసోమాలు అగ్నింద్రులు, అగ్నిపర్వ న్యులు అగ్నివిష్ణులు, ఇంద్రాగ్నులు, ఇంద్రాబృహస్పతులు, ఇంద్రాహువులు ఇంద్రా బ్రహ్మణస్పతులు, ఇంద్రావిష్ణులు, ఇంద్రాపర్యుతులు, ఇంద్రాకుత్సులు, ఇంద్రావాయువులు, మిత్రావరుణులు, సోమాహువులు, సోమారుద్రులు, సూర్యా చంద్రమసులు, వాతా వర్షన్యులు, ఇత్యాదిగా బహుదేవతాద్వంద్వములు కన వచ్చును. మఱియు దేవతలలో నొకరి కొకరు ప్రకృతియగుట కలదు. ఇది మనుష్యధర్మ విరుద్ధము. మానవులలోఁ దండ్రి కుమారునికిఁ బ్రకృతి యైనట్లు మానఁడ. తండ్రికిఁ బ్రకృతి కాజాఁడు కదా! దేవతాధర్మ మట్లుకాదు. తండ్రి కొడుకులు పరస్పరము ప్రకృతు లగుదురు. సూర్యుఁ డగ్నికిఁ బ్రకృతిగాను, అగ్ని సూర్యునికిఁ బ్రకృతిగాను గూడ వర్ణింపబడిరి. అదితి దక్షునికిఁ దల్లి, దక్షుఁడదితికిఁ దండ్రి¹ మరల నదితి యాదిత్యులకుఁ దల్లి ఇత్యాది దేవతా ధర్మములెన్నో ఋక్స్సంహితలోఁ గనవచ్చును.

శ్రీ దేవతలలో నదితి యగ్రగణ్యురాలు, ఆమె దేవమాత. ఋగ్వేద గాథలలో నదితిగాథ మిక్కిలి ప్రచున మైనదియేకాక యతిపురాతన మైనదిగాఁ గూడఁగనవచ్చును. అగ్నింద్ర పరుణవత్సులొప్పుయి ఇంద్రాణి పరుణానియను పేళ్ళ దేవతలుగా స్తుతింపబడిరి. మఱియు సరమ దేవతనియను నైతిహాసిక

1. అదితే ర్దక్షో అజాయత దక్షా దదితిః పరి ఋ 10-72-4.

పక్షమునకు వ్యతిరేకముగా సరణిలమైన మధ్యమవాక్కుని నైరుత్తు లర్థముచెప్పిరి. అట్లే సరస్వత్యాదులు నదీకల్పదేవత లనిరి. ఇట్లు సమర్థింపఁ బడినవియు సూక్తముల వర్ణింపఁబడినవియు నగు కల్పిత శ్రీ పురుషరూప చేతనా చేతన పదార్థము లెన్నో యాజ్ఞికపక్షమున దేవతలుగా గణనకు వచ్చినమాట సత్యమేకాని యట్టివానిని ఋషులు భజనీయములైన వివిధ దైవతములనుగా భావించినట్లు మాత్ర మూహింపరాదు. ఇట్లు బహుదేవతలు సూక్తము లందెల్లఁ గనవచ్చు చున్నను దివూదాన పుత్రుఁడయిన పరుచ్చేపమహర్షి చేసిన స్తుతినిపట్టి యజ్ఞార్థ దేవతలు ముఖ్యముగా ముప్పదిముగ్గురని యిక్రిందివిధముగాఁ దెలియ వచ్చుచున్నది.

"యే దేవాసో ది వ్యేకాదశస్త పృథివ్యామ ధ్యేకాదశస్త

అపుక్షితో మహి నై కాదశస్త తే దేవాసో యజ్ఞ మిమం జుషధ్వం. 1"

ద్యులోక దేవతలు పదునొకండుగురు. పృథివీలోక దేవతలు పదకొండు గురు. అంతరిక్షలోక దేవతలు పదకొండుగురు. నిజముగా, పృథివ్యంతరిక్షద్యులోకాభిమానినులైన దేవతలు ముగ్గురే. కాని, వారే తమతమ మహిమలచే ముప్పది ముగ్గురు దేవతలగు చున్నారు. వారే అగ్ని వాయూదిత్యాదులనుట స్పష్టము, దీనినిబట్టి మహామహిమవిరాజితు లయిన యగ్న్యాదులే ప్రధాన దేవతలుగా యజ్ఞములం దారాధింపఁబడుచు వచ్చిరని తెలియుచున్నది. ఈ ముప్పదిముగ్గురే నిజ మహిమవిలాసముల ముప్పది మూఁడుకోట్ల దేవతలుగాఁ బరాజేతిహాసాదులఁ బ్రశంస కెక్కిరనితోఁచుచున్నది. ఇక నీ విషయమిట్లుంచి శాఖాభేదముల నింపుక పరిశీలింతము.

ఋ గ్వే ద శా ఖ లు

సంహితాబ్రాహ్మణాత్మకము లయిన నాలుగు వేదములు ననేకవిధశాఖలయి నట్లు లక్షణ గ్రంథాదులవలనఁదెలియవచ్చును గాని యందు యజుర్వేదము కృష్ణ శుక్లభేదమున ద్వివిధమై కనవచ్చునట్లు తక్కిన ఋగాదివేదముల శాఖలు వేరుగాఁ గనరావు. అందు ప్రకృతమైన ఋగ్వేదమునకు ౨౧ శాఖలును సామవేదమునకు ౧౦౦౦ శాఖలును యజుర్వేదమునకు ౧౦౧ శాఖలును అథర్వవేదమునకు ౯ శాఖలును గొందలిమతమున ౧౫ శాఖలును గలవనియు, అధ్వము పాదము శ్రుతి శాఖయనునవి పర్యాయవాచకము లనియు వడ్గురుశిష్యుఁడు తెలిపియున్నాఁడు కాని

యాయాశాఖలనామము లన్నియు వక్కాణింపలేదు.¹ ఋగ్వేదశాఖలలో నైదింటి నామములు మాత్రము తత్రవర్తకుల పేళ్లతోపురాణలక్షణ గ్రంథాదులఁ గనవచ్చుచున్నవి. అవియైనను, ఒకదానిలోని సంజ్ఞలతో మఱియొక దానిలోనివి పోలకున్నవి. కాకల్యశిష్యులైన ముద్గల గోఖుల వాత్స్యశారీర శిశిరసంజ్ఞలు గలవారైదుగురు శాఖాభేద ప్రవర్తకులని ఋక్రాత్రి శాఖ్యబాష్యములో నువ్వటుఁ డుదాహరించిన పురాణవచనము చెప్పుచున్నది.² పై వానిలోని గోఖుల శారీరసంజ్ఞలు మఱియొకప్రతిలో గోకుల శైశిరసంజ్ఞలుగాఁ గనవచ్చుచున్నవి. వాయుపురాణములో ముద్గల గోలక ఖాలీయ మాత్స్య శైశిరేయ సంజ్ఞలు కనవచ్చుచున్నవి. విష్ణుపురాణము, ముద్గల గోళ్ళలు వాత్స్య శాలీయ శిశిర సంజ్ఞలు చూపుచున్నది.³ వ్యాశిక్రృత వికృతి వల్లి కాకల్యశిష్యులైన నైషిక్ బ్రహ్మచారులు నూర్పురిలోను గృహస్థులు ధర్మిష్ఠులు కుటుంబవంతులునగు శైశిరబాష్యుల సాంఖ్య వాత్స్యశ్యలాయనులు శాఖాప్రవర్తకులని చాటుచున్నది.⁴

ఇట్లు విభిన్నములుగానున్న పూర్వోదాహృత వచనములలోనేది సరియైనదో, యేది కాదో నిర్ణయింప నాధారములు కనరావుకాని షడ్గురుశిష్యుని వచనము తప్పఁ దక్కినవన్నియు ఋక్పాఖ్యలైదని మాత్రము చెప్పుచున్నవి. ఇది ఋట్లుండ చరణ పూహమను మఱియొక లక్షణగ్రంథ మాశ్వలాయన శాంఖాయన శాకల బాష్యుల మాండ్మాకాయన భేదమున ఋక్పాఖ్యలైదు విధములని చెప్పుచు వానియందలి మండలాధ్యాయసూక్త ఋగాదిగణనమును మనమింతకు మున్ను శౌనకుని యను

1. ఋగ్రూపమంత్రబహుళ్యా దృగ్వేద స్సాన్యై క్త థేతరా,
ఏకవింశ త్యధ్వయుక్త మృగ్వేద మృషయో విదుః,
సహస్రాధ్యా సామవేదో యః శేకశతాధ్వగమ్,
సవాధ్యా ధర్మణోఽన్యేతు ప్రాహుః వంచదశాధ్వగమ్,
అధ్యా పాద క్షుత్తిక్వాభా, ఇతి సర్వాయవాచకాః,
కాత్యాయన సర్వామక్రమణీ వృత్తిపీఠిక.

2. చూ. కాశీలో ముద్రింపఁబడిన ప్రతి.

3. మాక్సిముల్లరు Sans lit. P. 189.

4. కాకల్యస్య శతం శిష్యా నైషిక్ బ్రహ్మచారిణః,
వంచ తేషాం గృహస్థాన్తే ధర్మిష్ఠా శ్చ కుటుంబిణః,
శైశిరో బాష్యుల సాంఖ్యో వాత్స్య శ్చైవ వాత్స్యలాయనః,
సంచై తే కాకలా శిష్యా క్వాఖాభేద ప్రవర్తకాః,
మద్రాసు ప్రాచీనాముద్రిత సంస్కృతగ్రంథపట్టిక. P. 694.

క్రమణికనుబట్టి చదివిన విధముననే తెలుపుచున్నది.¹ మఱియు, ఋగ్వేదసర్వాను క్రమణి సూక్తగణనము చేయుచు 'ఏత త్సహస్రం దశసప్త చైవ, అష్టా వతో బాష్కలకే ౭ధికాని'—శాకల సంహితలో ౧౦౦౭ సూక్తములున్నవి. ఇంతకంటె నెనిమిదిసూక్తము తెక్కువగా బాష్కలసంహితలో నున్నవి. అని తెలుపుచున్నది.² ఈ కెండినిబట్టియు, బూర్వోదాహృత వివిధవచనములను బట్టియు, బరిశీలింపఁగా, దొలుత ఋక్సంహిత యొకటి యనియు, దానిని లోకమునఁ బ్రచరింపఁజేసిన వారి నామములనుబట్టి యదియే యైదు శాఖలుగా వ్యవహరింపఁబడుచున్న దనియు విదిత మగుచున్నది. ఇది సత్యమైనను, ప్రవర్తకుల నామములు కొన్ని వేఱు వేఱుగాఁ గనవచ్చుచే నందు ప్రధానశాఖా ప్రవర్తకు తెవరనెడి సందేహ ముద యింపకపోదు కాని, పూర్వాచార్యవచనప్రామాణ్యమునుబట్టి తెలిసికొనఁ దగినంతలోఁ జరణవ్యాహము పేర్కొనిన సంజ్ఞలలో బాష్కల సంజ్ఞ తప్పఁ దక్కిన నాలుగును బాణినిసూత్ర నిష్పన్నములై కనవచ్చుటచేతను³ వికృతివల్లి వక్రాఙ్మణించిన కైశిరీయ శాఖ శాకల శాఖలో నంతర్భూతమని సర్వానుక్రమణి ఋక్సాప్రతి శాఖ్యములు చెప్పుటచేతను⁴. పాణినిదృష్టమైన శాంఖాన్యర శబ్దమే⁵ క్రమముగా సాంఖ్యాన్యన శబ్దముగా మఱియుండు ననుట విశ్వసనీయమగుట చేతను, మాంధూకాయన శాఖా ప్రవర్తకులలోఁ దరువాత 'బ్రసిద్ధుడగు వాత్స్యికుడను మునిపేర నదియే

1. ఈ చరణవ్యాహము శావకునిదని యొకప్రతిలోను, వ్యాసునిదని మఱియొక ప్రతిలోను గనవచ్చును.

తత్ర ఋగ్వేద స్యాష్టా ఖేదా భవంతి, చర్వా శ్రావక శృల్పకః శ్రవణీయపారః క్రమపారః క్రమజటః క్రమవదః క్రమరథః క్రమదండ శ్చేతి, చతుష్పా రాయణ మేకేషాం పంచవిధా భవంతి, అశ్వలాయన.....తేషా మధ్య యనం, అధ్యానానాం చతుష్షష్ఠి ర్మండలానామిత్యాది.

2. బాష్కలసంహితలో నెక్కువగానున్న యెనిమిది సూక్తములును వాలఖ ల్యములనుట కవకాశము కలదు గాని మాక్సిముల్లరు ప్రకటించినదానిలో నవి ౧౦ సూక్తములుగాఁ గనఁబడుచున్నవి. అతనికి లభించినప్రతులలో మఱిమూడు సూక్తములు ప్రక్షిప్తములై యుండునని యూహించనయ్యెడిది.

3. నదాదిభ్యః ఫక్. 4-1-99; అశ్వాదిభ్యః ఫక్. 4-1-110, శాకలా ర్వా. 4-8-128, శారవ్యమాంధూకాఖ్యాంచ. 4-1-19,

4. శా న్యారణి శాకలే కై శిరీయే-సర్వాను—యథా ఋగ్వేదే పారయణా మ్నాయే శాకలే కై శిరీయకమితి-ఋక్సాప్రతి.

5. అశ్వాదిభ్యః ఫక్. ౧.గోత్రావశ్యే - గణపారే శంఖ.

వాత్సాయనశాఖయని వ్యవహరింపఁబడియుండు ననుట సంభావ్య మగుటచేతను¹ వికృతివల్లకంటెఁ జరజవ్యాహ మెక్కువగాఁ జూర్వకాలమునఁ బ్రసిద్ధి కెక్కియుండుట చేతను దీనిలోని శాఖాసంజ్ఞలు సరియైనవని తోచుచున్నది. ఇట్లు సంహితా ప్రవక్తక శాఖలేకాక, అధ్యయన బ్రాహ్మణసూత్ర భేదములవల్లఁ గూడ నేర్పడిన శాఖ లనేకములుకలవు. వానిస్వరూప మిండుక పరిశీలింతము.

“వేదరాశి విధర్థ వాదమంత్రాత్మకమై త్రివిధముగా నున్నది.² అందు మంత్ర బ్రాహ్మణాత్మకమైన స్యాధ్యాయైకదేశము శాఖయని చెప్పఁబడుచున్నది ఆ సంహితా బ్రాహ్మణములలో దేనికైనను సంభవించిన భేదమునుబట్టి వేదమున నవాంతరశాఖ లేర్పడుచున్నవనుట సత్యము. సాంగమైన స్యాధ్యాయము వేదశబ్ద వాచ్యమైనదే సాంగమైన శాఖగూడ వేదైకదేశమగుటచే శాఖాంతరత్వమును బొందుచున్నది అట్టి శాఖ కంగము సూత్రము. దాని భేదమున స్యాధ్యాధ్యాయనము భేదింపచున్నది కావున శాఖాభేద వ్యవహారమునకు సూత్రము హేతువగుచున్నది.”³ ఇత్యాది వాక్యములనుబట్టి, ఐతరేయ - కౌషీతకి - పైంగి - బౌధాయన - కాత్యాయన - మాధ్యందినాది శాఖలు, సంహితా బ్రాహ్మణ సూత్రములు వ్యాపించిన కొలదిని, కిర్మాచరణమున భిన్నమతము లుదయించిన కొలదిని బయలుదేరినవని తెలియవచ్చుచున్నది. కావున ఋక్సంహిత మాత్రమేవో కొన్ని యితర సూక్తములు కలియుటచేతను, లేక తదధ్యయన భేదముచేతను వేఱయియున్న కనిపించినను స్వరూపముచే నొకటి యైనట్లు విశ్వసింపవచ్చును. ఇట్లేర్పడిన వివిధ శాఖలలోని బ్రాహ్మణాది గ్రంథములఁ గొన్ని కొన్ని పాఠములు నశించుటయుఁ గొన్నిశాఖలడుగంటుటయుఁ గాలక్రమమున సంభవించెననుట నిజము. ఇందుకు బ్రాహ్మణోక్త విధులలో సుతస్సన్నములైన పాఠములు ప్రయోగమునుబట్టి యనుమానింపఁబడుచున్న వనునది మొదలుగాఁ గల శాస్త్రవచనములే ప్రమాణము.⁴ దీనినిబట్టి

1. మండూకవాక్సులలో నెవరు ప్రాచీనులో! పాణినిదృష్టము మాండూకాయన శబ్దము.
2. తత్ర తావ ద్విధర్థవదాత్మనా త్రిధా వ్యవస్థితో వేదరాశిః బౌధా. సూ. సాయణులు.
3. స్యాధ్యాయైకదేశ మంత్రబ్రాహ్మణాత్మక శ్చా భేత్వచ్యతే - ఇత్యాది - హిరణ్య - సూ. ఖా.
4. బ్రాహ్మణోక్తా విధయ నైషా ముతస్సన్నాః పాఠాః ప్రయోగాదను మియ నై డత్సన్నాః పాఠాః, అధ్యైత్వద్వైలాభిత్, అప - సూత్ర.

శాఖానాం విప్రకీర్ణ త్యాక్సురుపాదాం ప్రమాదతః, యైశ్చ మన్వాదిస్త్వతీ నా మపుతస్స శాఖామూలత్వ మభ్యుపగమిత్యాది - ఋమారిలతంత్ర. 1-8.

పేళ్లు తెలియకుండగా జీర్ణములైనవే కాక నామమాత్రావశిష్టములైన శాఖలుగూడ బ్రాహ్మణసూత్ర పాఠభేదములనుబట్టి వేఱయినను, ప్రాచీన మహర్షి దృష్టములైన సూక్తములయెడ వేఱు గావనియు, ఆ సూక్తములే సంపాతగా నేర్పడినవనియు, దానికిఁ బదము (పదవిభాగము) నిర్మించిన శాకల్యమునియే తత్సంపాతా ప్రవర్తకుల కాదిగురువనియు దానంజేసి ఋక్సంపాతకుఁ డొలుత శాకలసంపాత యరుపేరు వచ్చినదనియుఁ దెలియనయ్యెడి. అట్టి లోకైక పూజ్యమయిన యీ సంపాతలోని మనోహరములైన కొన్ని వర్ణనలు చదివి యానందింతుము.

ఋక్సంపాతలోని వర్ణనలు

నిత్యసత్కవతులు నైపిక విజ్ఞానమనులు నాముష్మిక పరాయణులు వశ్యి వాక్కులు నగు పూర్వమహర్షులు వీనులార వినియుఁ గన్నులారఁ గాంచియు యథార్థములని నమ్మియు మనసార భావించియు వర్ణించిన వివిధ విషయములతో నాటి కాలమును గన్నులకుఁ గట్టు దివ్యమణి దర్పణమైన ఋక్సంపాత కేవలకర్మ పరతంత్రమైన మంత్రరాశి మాత్రము కాదు. వింధ్య హిమచల మధ్యదేశమున ధర్మము నాలుగు పాదముల నడపించిన ప్రభువు. దక్షిణా పథంబున నైదిక విజ్ఞానమునకు దారిచూపిన మిత్రుఁడు. భరత భండమునకు భవ్యోపదేశముచేసిన పరమగురువు. శిక్షకు శిక్ష, వ్యాకరణంబున కాకరము, ఛందస్సునకు మూల కందము, నిరుక్తంబునకుఁ బ్రవక్త, జ్యోతిషంబునకు జ్యోతి, కల్పమున కాకల్పము, మీమాంసలకు మేర, న్యాయంబున కాయువు, పురాణేతిహాసముల వుట్టిల్లు, ధర్మ శాస్త్రములత , వివిధార్యభాషల చిత్రనము. వేయేం? సకల విద్యోప జీవికయగు నుపజ్ఞ. వా వి కుపాయనముగా ఋషులు తొలుదొల్ల సంతరించి సమర్పించిన దివ్యరత్న టిక. వివిధ విజ్ఞానమణుల విలసిల్లునదియే భారతీయుల పెన్నిధి. మతీయు ఋగ్వేదము భావిసంతతివారు చూచి గ్రహించి యానందించుటకై ప్రాచీన మహర్షులు చిత్రించి యుంచిన యార్యావర్త చిత్రపటము. అందు ఋష్యాశ్రమములు యజ్ఞవాటికలు నదులు పర్వతములు వనములు తరుగుగ్నా లతాదులు ఆర్యులు ఆనార్యులు పోరాటములు జయములు పరాజయములు, కృషి గోరక్షణము వాణిజ్యము నౌకాయానము రథయానము వధూవరుల యనురాగములు దౌత్యములు వివాహములు సమావేశములు విరహములు తపోమహిమలు దేవతానుగ్రహములు సల్లాపములు సంవాదములు సమాలోచనములు ప్రకృతి విజ్ఞానము పదార్థవిజ్ఞానము ఐగోళవిజ్ఞానము భూగోళవిజ్ఞానము దైర్ఘ్యసాహసములు కామక్రోధాదులు శమదమాదులు మొదలయిన వెన్నో యాయా సందర్భముల ననేక భంగుల దృగ్గోచర

మగును. అట్టి వాఙ్మయ కల్పభూరుహమైన ఋక్సంహితలోని కొన్ని పర్వనల యందలి విశేషములు గ్రహించి యానందించుటకు ముందు సర్వదేవతా నమస్కార రూపమగు మంగళాచరణముగా నఖిల దేవముఖమైన యగ్నిదేవుని మధుచ్ఛందో మహర్షి వాక్కుతోనే స్తుతింతుము.

“అగ్ని మీశే పురోహితం యజ్ఞస్య దేవ మృత్విజం హోతారం

రత్న దాతమం॥”

రాజునభీష్టము సంపాదించు పురోహితు నట్లు యజ్ఞమున కపేక్షితమైన హోమమును సంపాదించునట్టియు లేక యజ్ఞమునెదుట నావావసీయ రూపమున నుండునట్టియు, ప్రకాశింపఁ జేయువాఁడు లేక దానాది గుణయుక్తుఁడైనట్టియు, దేవతల యాగములందు హోత యనుపేర ఋత్విజుఁడైనట్టియు, యాగఫల రూపమైన రత్నాది ధనసంపద నిచ్చునట్టియు, అగ్నిదేవుని స్తుతించుచున్నాను లేక యాచించుచున్నాను” అని యర్థము. యజ్ఞములందు ముందుఠాగమునకుఁ దీసికొని రాఁబడువాఁడనియు, దేవసేనను ముందు నడవువాఁడనియు కాష్ఠాదులయందు సంకుచితముగాఁ దన యంగమును బొందించువాఁడనియు నగ్నిశబ్దమును బహు విధముగా యాహ్నుఁడు నిర్వచించెను. ఇందు కడపటి నిర్వచనము సహజముగాను దక్కినవి యజ్ఞపక్షముగాను బౌరాణిక పక్షముగాను సరిపడుచున్నవి.

ఈ ఋక్కు ఋక్సంహితలో నీవుడు మొట్టమొదటిదిగాఁ గనవచ్చుచున్న మాట సత్యమే కాని యిది వైదిక వాఙ్మయ రచనయందు దాద్యమంత్రము మాత్రము కాదు. సంహిత యేర్పడు కాలమునఁ బ్రాచీనార్వాచీన సూక్తములు కొన్ని ముందు వెనుక లయినవను విషయము నింతకుమున్నే కొంత తెలిసికొని యున్నాము. ఇది గాక మధుచ్ఛందమఁదే తా నర్వాచీనుఁ డయినట్లు దీని తరువాతి ఋక్కుతోనే యీ క్రింది విధముగా సూచించియున్నాఁడు.

“అగ్నిః పూర్వేభి రృషిభి రీద్యో నూతనై రుత । స దేవా ఏహ పక్షతి॥”

అర్థము :— ఈ యగ్ని పూర్వర్థులనఁగా, పురాతనులైన భృగ్వంగిరః ప్రభృతి మహర్షులకు స్తుత్యుఁడు, నూతనులనఁగా నిదానీంతనులమైన మనకును స్తుత్యుఁడు. మనచేఁ గొనియాడఁబడిన యితఁ డీ యజ్ఞమునకు దేవతలను దీసికొని వచ్చుఁగాక.”

దీనినిబట్టి మధుచ్చందసునికిఁ బూర్వము మహర్షు లనేకు లగ్నిస్తుతి యొన రించి యున్నారని స్పష్టమగుచున్నది. అట్టి యగ్నిస్తుతిరూప సూక్తములు ప్రతి మండలమందును గనవచ్చుచున్నవి. “ఇతనికిఁ బూర్వము ఋషు లుండవచ్చును, వారగ్నిస్తుతులు చేసియుండవచ్చునుగాని యవి సూక్తములై యీ సంహితలోనున్న వనుటకుఁ బ్రమాణ మేమి ?” అని యడుగుదురేని. మధుచ్చందసుని యీ స్తుతిని సూక్తముగా గణించుచువచ్చిన యార్థానువాక సంప్రదాయము జమదగ్న్యాది మహర్షుల యాస్తుతులనుగూడ సూక్తములనుగా గణించుచు వస్తుటయే ప్రమాణము. ఇందలి రత్నధాతమ శబ్దము తప్పఁ దక్కినవన్నియు నతిసులభములై లౌకికభాష లోని శబ్దములవలె నున్నవి. కావున నెట్లయిన నీ ఋక్కు- ఋషిద్రౌష్ణములయిన వానిలో మొట్టమొదటిది కాదనుట నిర్వివాదమని నామతము. ఈ సందర్భమున మంత్రకృత్తుల కాలమందే కాక యా మంత్రములను సంహితగాఁ గూర్చిన యర్వాచీన కాలమందుఁ గూడజాతి కంటె గుణమే యెక్కువ పూజాస్థానముగా నుండెడిదను విషయమును, రాజర్షియైన మధుచ్చందసుని సూక్తములను బ్రహ్మర్షులు ఋగ్వేదాదియందు సమకూర్చుటయే ద్రువపఱచుచున్నదని స్మరింపఁదగును.

ఋక్సంహితలో నైదవవంతు సూక్తము లగ్నిస్తుతిపరములేయని తెలియు చుండ నగ్నివర్ణన లెన్నియని యిందుదాహరింప నగును? అందుచే నందందలి కొన్ని ఋక్కులయర్థమిందు తెలుపుచున్నాను. దీర్ఘతముఁ డనుఋషి వేఁడిమి యగు గుణము ప్రధానముగా నగ్నిదేవు నిట్లు వర్ణించెను.

“అగ్ని, పాకాదికముచే నన్నసాధకుఁడగు చున్నాఁడు. శరీరాభివృద్ధికి హేతు వగుచున్నాఁడు. యజ్ఞములందు హవిస్సు గొనుచున్నాఁడు. అట్లు లౌకిక వైదికకర్మములను నిర్వర్తింపఁజేయుచు నిత్యుఁడై భూలోకవర్తియగునితఁడే సకల లోకహితకారియగు వృష్టికిఁగారణమై విద్యుద్రూపమున నంతరిక్షమున వెలుఁగొందు చున్నాఁడు. మఱియు నీ యగ్నియే సూర్యకిరణముల ప్రవృత్తికి మూలమై తద్వారా భూమిమీఁద జలము నాకర్షించి సూర్యుని బొందించి యచటఁ జీరకాల ముంచి పిదప నంతరిక్షమున మేఘములయందుంచి యాజలమును వర్షకాలమున మరల వర్షింపఁజేయుచున్నాఁడు..”¹ మఱియు నీ ఋషియే యగ్ని వుని తేజశ్శక్తిని విశ్వాత్మకత్వము నిట్లు కొనియాడెను.

“ఓయగ్ని! నీ వల్లనే రాత్ర్యభిమానియగు వరుణుఁడు వర్షాదికర్మ నమ ర్కుఁడగుచున్నాఁడు. అహరభిమానియగు మిత్రుఁడు తమోనాశకుఁడగు చున్నాఁడు.

అట్లే యర్యముఁడును దానాదిస్వకార్య ధురంధరుఁడగు చున్నాఁడు. బండికంటి కమ్మి చక్రమును జూట్టి యున్నట్లే నీవు సర్వకర్మప్రపుత్తిచే విశ్వాత్ముఁడవై వరుణాదులను వ్యాపించియున్నావు.”¹

సోమహూతియను ఋషి దావాగ్ని నిట్లు వర్ణించెను

“అగ్ని, మిక్కిలి తొందరపాటుతో వనములు దహించుచున్నాఁడు. నీటి ప్రవాహమువలెనే యిటునటు పోవుచున్నాఁడు. యద్ధమునకుఁ బోవురథమువలెనే ధ్వని చేయుచున్నాఁడు. రమణీయుఁడును సంతాపకుఁడు నయిన యితఁడు తన నల్లనిజొడలనడుమ నల్లని యంతరిక్షమున సంచరించు నాదిత్యునివలెనే ప్రకాశించు చున్నాఁడు.”²

సోమహూతి వైశ్వానరాగ్ని నిట్లు స్తుతించెను.

“ఓయగ్ని ! లోకములలోనున్న యగ్నులన్నియు నీ శాఖలే కాని వేఱుకావు. నీ వల్లనే నిర్జరు లందఱును జీవించుచున్నారు. సకల నరులగర్భములందు జాతర రూపమున నాట్టి వగుచు, నిట్రాడు తనమీద మోపినవెదుళ్ల నన్నిటిని ధరించునట్లే యా నరుల నందఱిని నీవు ధరించుచున్నావు.”³

ఆంగిరసుఁడైన హిరణ్యస్రావుఁడగ్ని ప్రార్థనము గావించుచుఁ బ్రాచీన యష్టలను గొందఱి నిట్లు పేర్కొనెను.

“హవిస్సులు గ్రహింప యజ్ఞములకుఁ బోవుస్వభావము గల యగ్నిదేవా ! మనువు అంగిరోమహర్షి యయాతి ఇంకను బూర్వులును యాగము లొనరించి నపుడు వెళ్లినట్లే యిప్పుడీ యజ్ఞమునుగూర్చియు దేవయజ్ఞన ప్రదేశమునకు వెళ్లి దేవతాసమూహము నిచ్చటికిఁ దోడ్కొని రమ్ము వారిని దర్శాసనములమీదఁ గూర్చుండఁజెట్టుము. వారికివ్వమైన హవిస్సు లిమ్ము.”

ఇంద్రుఁడు :— ఇంద్రవర్చన సూక్తములు ఋక్సంహితలో నాల్గవంతున్న వని యింతకు మున్నే చదివియున్నాము. య దికర్మలందు మిక్కిలి ప్రధాన దేవతగాఁ గొనియాడఁబడు నింద్రుని ఋగ్వ లందఱు గూడ వర్ణించియున్నా రనుట యతిశయోక్తి కాదు. ఇంద్రుఁడు వనాయకుఁడైన మహాశూరుఁడనెడి

1. ఋ. 1-141-2, 9.

2. ఋ. 2-4-6.

3. ఋ. 1-59-1.

పురాణేతిహాస ప్రసిద్ధికి ఋగ్వేదమే మూలమనుట నిజముకాని, యందలి కొన్ని ఋక్కులభావము ననుసరించి నిరుక్తకారుడైన యాస్కుఁ డింద్రశబ్దము నెట్లు నిర్వచించెనో ముందు చూతము.

ఇరాం దృణాతీతి - భోజనపదార్థముల నుద్దేశించి తన్నిష్పాదకమైన జలము కొఱకు మేఘమును బద్దలుకొట్టువాఁ డింద్రుఁడు. ఇరాం దదాతీతి - వృష్టి నిష్పాదనముచే నన్నమును లోకమున కిచ్చువాఁ డింద్రుఁడు. ఇరాం దదాతి - తృప్తి కారణమైన సస్యమును జలదానమునఁ బోషించువాఁ డింద్రుఁడు. ఇరాం దారయ తీతి - భోజ్యద్రవ్యములను బుట్టించుటకై కర్షకముఖమున భూమిని దున్నువాఁ డింద్రుఁడు. ఇరాం దారయతీతి - సస్యములు నశింపకుండగా నిలుపువాఁ డింద్రుఁడు. ఇందవే ద్రవతీతి - సోమరసము కొఱకు యజ్ఞభూమికిఁ బరుగెత్తువాఁ డింద్రుఁడు. ఇందో రమతే - సోమరసములఁ గ్రీడించువాఁ డింద్రుఁడు. ఇంద్ధే భూతాని - ప్రాణిదేహములందు చైతన్యరూపమునఁ జొచ్చి వానిని బ్రకాశింపఁ జేయువాఁ డింద్రుఁడు—ఈ కడపటి నిర్వచనమును వాజసనేయులుగూడఁ జెప్పుచు, సర్వేంద్రియాధిష్ఠాన పురుషరూపుడై ప్రాణిదేహములను బ్రకాశింపఁజేయువాఁ డింద్రుఁడనియు, అతనినే యింద్రుఁడను చున్నారనియుఁ జెప్పిరి.—పరమాత్మ స్వరూపుఁడయిన యీ దేవుని సకలేంద్రియములతోను బ్రాణాపానాది వాయువుల తోను గూడిన వానినిగా నుపాసకులు ధ్యానించుచుఁ బ్రకాశింపఁజేయుచున్నారు గావున నితని కింద్రనామము సంపన్నమైన దనియొక బ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. ఈ పక్షమున - ఇద్యతే దీప్యత ఇ తీంద్రః - అనికర్మార్థంవ్యుత్పత్తి చెప్పవలెను. అగ్రాయణముని - ఇదంకరణాత్ - పరమాత్మ స్వరూపుఁడయిన యితఁడీ జగత్తును నిర్మించుటచే నింద్రుఁడయ్యెనని చెప్పెను. ఔపమన్యవముని - ఇదందర్శనాత్ - వివేకముచేఁ బరమాత్మ నపరోక్షముగాఁ జూచినవాఁ డింద్రుఁడని నిర్వచించెను. ఇంక నిట్టి నిర్వచనము లనేకములు కలవు. వీనినన్నిటని బట్టి చూచినచోఁ బూర్వ్యులింద్రుని భావించుచు వచ్చిన క్రమము తెలియకపోదు. అట్టి యింద్రుని వైదికర్షులు కొందఱెట్లు భావించి వర్ణించిరో పరిశీలించుము. హిరణ్యస్థూపుఁడను ఋషి యిట్లు పలుకుచున్నాఁడు.

“ఇంద్రస్యను వీర్యాణి ప్రవోచం యానిచకార ప్రథమాని వజ్రీ ।

అహ న్నహి మన్వప స్తదర్థ ప్రవక్షణా అభిన త్పర్వతానాం ॥”²

వజ్రధారియైన యింద్రుఁ డొనర్చిన పూర్వసిద్ధములు ముఖ్యములు నైన పరాక్రమకృత్యములను జెప్పచున్నాను. అతఁడు మేఘమును బద్ధలుకొట్టెను. పిదప దానినుండి జలము భూమిమీఁదఁ బడునట్లు చేసెను. పర్యతములకు సంబంధించిన జలౌఘములు నదులుగాఁ బ్రవహించునట్లు చేసెను.”

“అహ॑ న్నహి॑ం పర్వ॑తే శిశి॑యాణం త్వష్టా॑న్తై వజ్రం॑స్త్వర్యం॑ తతక్ష॑ ।

వా॒శ్రా ఇ॒వ దే॒నవః॑ స్యం॑దమా॒నా అం॑జః సము॒ద్ర మ॑వజ॒గ్ము రా॑వః॥”¹

ఈ యింద్రునికి త్వష్ట చక్కఁగాఁ బ్రయోగింపఁదగిన వజ్రాయుధము చేసి యిచ్చెను. దానితో నితఁడు పర్యతము నాశ్రయించియున్న మేఘమును భేదించెను. దానంజేసి భూమిపైఁబడి ప్రవహించుచున్న జలములు, హంభారవ మొనర్చుచు ధేనువులు తమదూడలను జేరునట్లే లెస్సగా సముద్రమును జేరుచున్నవి.” ఇట్లే యీ సూక్రమంతయు మేఘరూపవృత్త వధవర్ణన కుపయుక్తమై యున్నది. ఇందలి మఱికొన్ని ఋక్కుల భావము.²

దుర్మదుఁడైన వృత్రుఁడు తనకుఁ బ్రతిపీరుఁడు లేఁడను గర్వముతోఁ బర భయంకరుఁడగు నింద్రుని బోరికిఁ బిలిచెను. కాని వాఁడింద్రుఁడు చేయువధను దప్పించుకొన లేకపోయెను. తుద కింద్రునిచే హతుఁడై నదులలోఁబడి వానిని గలచి వానిగట్లను విఱిచివైచెను.”

“కాళ్ళును జీతులును దెగినవృత్రుఁడు మరల లేచి యింద్రునితో యుద్ధము చేయఁగోరెను. అపుడింద్రుఁడు కొండచఱియవంటి వాని తొమ్ముమీఁద వజ్రముతోఁ గొట్టెను అంత నవయవ హీనుఁడైన వృత్రుఁడు, కొఙ్గావాఁడు పీరవురుషుని సోటి గోరియు నశక్తుడైనట్లే వ్యర్థుఁడై క్రిందఁబడెను.”

“వర్షములేమిని శిన్నమయిన జనమున కానందము గలిగించినట్టి జలములు ప్రవాహ వేగమున గట్టుతెగిన సింధునదము నతిక్రమించి పోవునట్లే చచ్చి పడియున్న వృత్రుని దాటిపోవుచున్నవి. ఏ వృత్రుఁడు బ్రతికియున్నపు డేజల ములను నిరోధించెనో, యిపుడామేఘరూప వృత్రుఁ డాజలముల కాళ్ళక్రిందనే పడినవాఁడయ్యెను.”

1. ఋ. 1-82-1, 2.

2. ఋ. 1-82-6, 7, 8, 10, 11.

“నిలుకడలేక నిచ్చలు ప్రవహించునట్టి నీళ్ళలోఁబడి మునిగిపోవుటచేఁ బేరు తెలియకుండఁగాఁ బోయిన వృత్రుని దేహమును జలము లాక్రమించి ప్రవహించుచున్నది. వృత్రుఁడు దీర్ఘమైన నిద్రాత్మక మరణము నొంది యంతర్హితఁడయ్యెను.”

“వర్షము లేకుండఁజేసి లోకమునకు హాని కలిగించిన వృత్రుఁడు, పణి నామకరాక్షసుఁడు గోవుల నరికట్టినట్లే యుదకములను నిరోధించెను. అప్పుడు, ఇంద్రుఁడు వృత్రుఁడు మూసివేసిన జలద్వారమును వానిని జంపి తెఱచెను.”

ఇట్లు వృత్రపథరూపమయిన యింద్రుని కృత్యమును వర్ణించెడి యీ సూక్తమందు, అహిశబ్దము మేఘపరముగాఁ గొన్నిచోట్లను, వృత్రపరముగా నొకచోటను గనఁబడుచున్నది. ఎసిపిదవ ఋక్తులో అహివృత్ర శబ్దములు రెండును బ్రయోగింపఁబడినవి. ఆ రెండును మేఘపరముగానే వ్యాఖ్యాసము చేయఁబడినవి.¹ దీనిని బట్టియు నీసూక్తమందలి యహివృత్ర శబ్దములకు భాష్యకారులు వ్రాసిన యర్థ వివరణములను బట్టియు వృత్రుఁడనగా మేఘుఁడనియు మేఘత్వమును బ్రచ్చన్నముగావించి యసురత్వమును గల్పించుట చమత్కార కారిణియైన ప్రాచీన మహర్షుల శైలియనియుఁ దెలియవచ్చుచున్నది. మరియు, వృత్రుఁడనురుఁడయినట్లును వాఁడు క్రూరకృత్యము లొనర్చినట్లును, ఇంద్రుఁడు దేవుఁడయినట్లును శూరుఁడయిన యతఁడు వృత్రుని సంహరించినట్లును యజ్ఞాది రక్షకుఁడయినట్లును వివిధవర్ణన లీవేదమఁడు లేకపోలేదుగాని, సైసూక్తమందలి విషయమును విమర్శింపఁగాఁ బోరాణికుల యంద్రవృత్రులపలె వైదికర్షుల యంద్రవృత్రులు దేవాసురులుగారని తెలియుచున్నది. ఇందుకు యాస్కముని యేమి చెప్పెనో చూతము.

“తతోవృత్రః ? మేఘ ఇతి నైరుక్తాః, త్యాష్టో²సుర ఇత్యై తిహాసికాః, అపాంచ జ్యోతిషశ్చ మిశ్రీభావకర్మణో వర్ష కర్మణామతే; తతోపమాధేన యద్ధవర్ణా భవంతి. అహిపత్తు ఖలు మంత్రవర్ణా బ్రాహ్మణవాదాశ్చ. వివృద్ధ్యా శరీరస్య స్రోతాంసి నివారయాంచకార. తస్మిన్ హతే ప్రసస్యందీర అపః”².

అట్లయిన వృత్రుఁడెవఁడు ? మేఘుఁడని నైరుక్తులందురు. త్వష్టకొడుకైన యసురుఁడని యైతిహాసికులందురు. మేఘుఁడే వృత్రుఁడయితే మంత్రములవల్ల వినవచ్చు యద్ధము మాటయేమి ? చెప్పెద వినుము. మేఘాదరగతములయిన

1. అహి ర్యుత్రో మేఘ స్తాపా మపాం పత్సుతః సి-ఋ. ఖా.

2. యాస్కనిరుక్తము. పుట 144-146.

జలములకును వైద్యుతజ్యోతిస్సునకును గలిగిన సంఘర్షణమువల్ల వర్షము పుట్టుచున్నది. మారుతావేష్టితమైన యింద్రాఖ్యమగు వైద్యుత జ్యోతిస్సుచే తాడ్యమానములయిన యుదకములు వర్షభావమునొందుచున్నవి. ఇట్లు పరస్పర ప్రతిద్యౌద్దీభూతములైన తేజో జలముల కింద్ర వృత్ర రూపకల్పనచే యుద్ధకల్పనము చేయఁబడినది. అంతే కాని యిచ్చట నిజమైన సంగ్రామము లేదు. ఇంద్రునకు శత్రువులే లేరని 'యదచర స్తన్వా' యనెడి ఋక్మే చెప్పుచున్నది.¹ సరేకాని, యుద్ధకల్పనములు పుత్రుఁడున్నట్లే కనఁబడుచున్నవా? పుత్రుఁడున్నట్లును, అపాయున్నట్లునుగూడ మంత్రలింగములు కలవు. శాఖాంతర బ్రాహ్మణవచనములును గలవు. అందుచే నహివృత్ర శబ్దములకు మేముఁడర్థమగుట సముచితమగుచున్నది. దానంజేసి మేమరూపపుత్రుఁడు స్వశరీరాభివృద్ధిచే జలములను నివారించెననియు, వైద్యుతజ్యోతిస్స్వరూపుఁడైన యింద్రుఁడు వానిని గొట్టఁగానే యుదకములు స్రవించెననియు స్పష్టమగుచున్నది. ఈ విషయమున, వైదిక శబ్ధార్థములకు వన్నెలు చిన్నెలు కల్పించి కథలల్లిన యైతిహాసికులకంటెఁ బ్రాచీన సంప్రదాయము ననుసరించి వానిని జక్కఁగా నిర్వచించిన నిరుక్తకారులే యెక్కువ ప్రామాణికులగుదురు గావున, వైదిక మహర్షులు జ్యోతిర్మేఘ స్వరూపములను వర్షకారణములను జక్కఁగా నెఱిగియే ప్రరోచనార్థములయిన యింద్రవృత్ర సంగ్రామ కల్పనములు గావించి వర్ణించియుండిరని గ్రహింపఁదగును.

సూర్యుఁడు:—ద్యుస్థాన దేవతలలోఁ బ్రధానుఁడైన సూర్యదేవుని బూర్వర్షులు పెక్కురూపములతో వర్ణించియున్నారు. పృథివ్యంత రిక్షద్యులోకములకు మహాశకర్తయగు నీదేవుని వర్ణనములనేకములు స్వాభావికములై యున్నవి. పౌరాణిక సూర్యవర్ణనల కుపశీవ్యములైన వర్ణనలును ఋక్సంహితలోఁ గనవచ్చుచున్నవి. అట్టి యాదిత్య సవిత్పూితాపి రూపముల వర్ణింపఁబడిన సూర్యుని మహత్వమునకుఁ గొన్ని యుదాహరణములు:—కుత్సమహర్షి సూర్యునిట్లు వర్ణించెను.

“సకలదేవతా తేజః పుంజరూపమును విచిత్రమునైన సూర్యమండలముదయాచలము నధిష్ఠించినది. మిత్రాగ్ని వరుణలోకములకుఁ బ్రకాశక దివ్య నేత్రమైన యీ మండలము తనతేజః పుంజముచేఁ బృథివ్యంత రిక్షద్యులోకములను నిండించుచున్నది. ఇట్టి దివ్యమండలములోపల నున్న సూర్యుఁడంతర్వామియై సర్వలోక ప్రేరకుఁడగుచు జంగమస్థావరాత్మకమై సకలజగమున కార్క

యగుచు విలసిల్లుచున్నాడు.¹ దీనినిబట్టి సకలస్థావర జంగమాత్మకమైన జగత్తు నకుఁ గారణమై యఖిల ప్రాణజాతమునకు జీవాత్మయైన సూర్యుడుదయించి సంతనే మృతప్రాయమైన జగత్తంతయు మరలఁ జైతన్య యుక్తమగుచున్నదని తెలియుచున్నది.

సూర్యోపాసనవలన సకలరోగములు శాంతించుననెడి నమ్మకము ఋగ్వేద కాలముదే పుట్టినదనుటకు మహర్షియైన ప్రస్థ-బ్రాహ్మణుడు తనకు సంభవించిన చర్మ రోగము శాంతించుటకై సూర్యోపాసన చేసి రోగవిముక్తుడయినట్లు తెలియవచ్చు ప్రాచీన సంప్రదాయమే తార్కాణము. ఆ ఋషి గావించిన మూడు మంత్రముల తోడి యాస్తుతి తృప్తమనుపేర నేటికిని లోకప్రసిద్ధమై యాచరణములో నున్నది. సూర్యోపాసన విధానములలో, తృప్తవిధానమే మొదటిది. అస్థికులయిన కొందఱి విధానమున సూర్యనమస్కారము తొనర్చి యిప్పుడుగూడ నిష్కర్మసిద్ధిని గాంచు చున్నారనుటకంటె దీని మహత్త్వమును వేఱుగాఁ బ్రశంసించుట యనావశ్యకము².

సూర్యుని సవితృరూపునిగాఁ గొందఱు ఋషులు వర్ణించియున్నారు. వారిలో విశ్వామిత్ర మహర్షి కనిపెట్టిన యొకఋష్యుఁ డందోహతయగు గాయత్రి యందు నిబద్ధమగుటచే గాయత్రి యనియు సవిత దేవత యగుటచే సావిత్రి యనియుఁ బ్రసిద్ధమై సంద్యోపాసన జపింపఁదగిన దివ్యమంత్రమై ప్రశంసకెక్కినది. ఆ మంత్రమెప్పుడు పుట్టినదో యూహింపఁజాలముకాని యెల్ల వేద శాఖలవారును నాఁటినుండి నేటిదనుక దానిని నిత్యము త్రికాలములందు సభక్తినియముముగా జపించుచు వచ్చుట చూచినను, ఆ మంత్రమందలి విషయము చూచినను, మంత్రద్రష్టలైన ఋషులు వేదారంభకాలమునందే తమకు నిర్మల బుద్ధిని ప్రసాదింప నా మంత్రముచే సవితృతేజస్సును ధ్యానించుచుండెడివారని చెప్పవచ్చును. 'నగాయత్రాః పరమ్యంత్ర'మృను నభియక్తోక్తికి గుఱియైన యా మంత్రమందలి యుపాసనీయమైన తేజస్సును సవితృరూప సూర్యతేజస్సునుగాను భావించి భాష్యకర్తలు దాని కర్థములు వ్రాసియున్నారు. ప్రాతర్మధ్యాహ్న సాయాహ్నములయందు క్రమముగా గాయత్రి సావిత్రి సరస్వతి సంజ్ఞల నావాహన మొనర్పఁదగిన సంద్యా దేవత సుపాసింప వినియుక్తమగుచున్న యాగోప్య మంత్ర మునుగూర్చి యంతకంటె విషరించుట యుచితము కాదు.³

1. చిత్రందేవానామిక్యాది. ఋ. 1-125-1.

2. ఋ. 1-5-11, 12, 18, మంత్రములు మూడు.

3. ఋ. 8-82-10

మఱియు సంధోపానసాపదులు నిత్యము పఠించు ప్రాతరుపస్థాన మంత్రములు మూఁడు విశ్వామిత్రమహర్షి సందర్శించిన మఱియొక సూక్తమున నున్నవి.¹ మిత్రరూప సూర్యుని వర్ణించు నా మంత్రముఁ బావమిది :—

“వృష్టి ప్రదానమున మనుష్యులను జీవింపఁజేయు మిత్రదేవుని సంబంధ మయినయన్నమును భజనీయమయిన ధనమును మిక్కిలి కీర్తియుక్తములైనవి.”

“వర్షప్రదానమున నందఱిని రక్షించునట్టియు స్త్రాయమానుఁడగు నట్టియు మిత్రరూప సూర్యుఁడు కర్షకులదేఁ గృష్ణాది కర్మప్రయత్నము చేయించుచున్నాఁడు. మఱియు నతఁడే, అన్నమును యాగములను గలిగించుచుఁ బృథివీద్యుతోకములను ధరించుచున్నాఁడు. అతఁడే తొప్పపాటు లేనిదయామయ దృష్టితో సకలకర్మప్రవృత్తులగు మనుష్యులను జూచుచున్నాఁడు. ఓ ఋత్విజా తారా ! ఇదంతయు గ్రహించి ఘృతయుక్త మయిన పురోడాశాదికహవిస్సు నతనికి సమర్పింపుఁడు.”

“ఓ యాచిత్యా ! వ్రతయజ్ఞాదిపదుఁడగునే మనుష్యుఁడు నీకు హవిర్దానము చేయుచున్నాఁడో, అతఁ డన్నవంతుఁ డగుఁగాక. నీచే రక్షితుఁడయిన యతఁడు పరులచే బాధింపఁబడఁడు. అవమానింపఁబడఁడు. అతనిని దగ్గఱనుండి కాని దూరమునుండి కాని యేపాపమును బొందదు.”

కుత్సమహర్షి సూర్యునిమహిమ నిట్లు వర్ణించెను.²

“త త్సూర్యస్య దేవత్యం తన్మహిత్యం మధ్యా కర్తౌర్వితతం సంజభార ।

య దేత దయుక్త హరితః సదస్థా దాద్రాత్రీ వాస స్తనుతే సి మన్తే॥”

1. ఋ. 3-59-8, 1, 2, ఈ మూఁడు మంత్రములును గొన్నివదముల పాఠ భేదములతో యజుస్సంహితలో నున్నవి, అవియే యజుశ్శాఖియుల సంధ్యోపాప్రేమంత్రములుగా వచ్చుచున్నవి. సావనీ - ద్యుమ్న - బ్రువాణ - మిత్రాయ - జహోత - అనువదములు యజుస్సంహితలో, సావనీం సత్యం. ప్రజావనో-సత్యాయ-విధేమ-అనువిధముగాఁ గ్రమముగా మఱినవి. చూ. తై. వం. 3-2.

2. ఋ. 1-155-4.

జగత్ప్రేరకుఁ డయిన సూర్యుని స్వాతంత్ర్యము గాని మహిమగాని యనన్య లభ్యములు. ఏ మనఁగా? మనుష్యు లారంభించిన కృష్ణాదికర్మలు సమాప్తి నొందకుండఁగానే సూర్యుఁ డస్తమించుచుఁ దనరశ్మిజాలము నీ లోకమునుండి యుపసంహరించుకొని తనయందఁజూచు కొనుచున్నాఁడు. అస్తమించుచున్న యతనిని జూచి కృష్ణాదికర్మకారులును, ఆసమాప్తములైన తమపనులు విడిచిపెట్టుచున్నారు. ఇట్టి స్వాతంత్ర్యము గాని మహిమగాని సూర్యవ్యతిరేకుఁడైన యే దేవునికిఁ గలదు; అతని కొక్కనికే యీ రెండుగొప్పతనములు గలవనుట నిజము. అది గాక, సూర్యుఁడెప్పుడు రసహరణశీలమైన తనరశ్మిజాలము నీ భూలోకమునుండి మరల్చి మఱియొక బోటికిఁ ద్రిప్పచున్నాఁడో, లేక హరిద్వర్ణములైన తనగుఱ్ఱములను రథమునుండి విడిపించుచున్నాఁడో, ఆపుడే లోకమంతటను జీఁకటి వ్యాపించుచున్నది. లేదా, పగటిని దొలఁగించి రాత్రి విస్తరించుచున్నది. ఈ మహిమ సూర్యునిది గాక మఱివరిది?

భరద్వాజమహర్షి పూషరూపసూర్యు నిట్లు స్తుతించెను.¹

“శుక్రం తే అన్య ద్యజతం తే అన్య ద్విషరూపే అహానీద్యా రివాసి ।

విశ్వాహి మాయా అవసి స్వధావో భద్రాతే పూష నిహ రాతి రస్తు॥”

ఒ పూషా ! నీ వర్ణనములలో నొకటి శుక్ల మయినది ; అది పగటిని కలిగించునది మఱియొకటి కృష్ణమైనది, అది రాత్రిని గలిగించుచున్నది. అందుచేతనే దివారాత్రములు విషమరూపము లగుచున్నవి. అహోరాత్ర నిర్మాతయగునా దిత్యునివలెనే నీవును సర్వమును బ్రకాశింపఁ జేయుచున్నావు. అన్నవంతుఁడవైన నీవు సకలజంతుజాలమును రక్షించుచున్నావు. కావున నీవు సూర్యుఁడవే యగుదువు. అట్టి నీవు మాకు శుభప్రదాత వగుదువు గాక.

ఋగ్వేద మంతట నిట్టిసూర్యవర్ణన లనేకములు కలవు. ఒక్కొక్కవర్ణనమున నొక్కొక్కవిశేషము గనవచ్చును. వాని నన్నిటిని ఖరిశీలించినచో వైదిక మహర్షులు దిక్కలాది విజ్ఞానమున కాధారభూతము సర్వలోక సంరక్షకమునగు సూర్యమండలముత్తమము చక్కఁగా గ్రహించిన వారని తెలియకపోదు. యోగ దృష్టి కర్థ ముండునా ?

ఋగ్వేదవర్ణనలో సంస్కృత భాషాభిజ్ఞులగు పాశ్చాత్య పండితులనుగూడ నాహా యసిపించిన వుద్దోవర్ణనములు. ఉషస్సును శ్రీ దేవతగా భావించి వర్ణించిన ఋక్కులు సుమారు రెండువంద లుండును. అందలికొన్నిటి యర్థము చవిచూతము. అంగిరసుడైన కుత్సమహర్షి యిట్లు వర్ణించెను.¹

‘సకల జ్యోతిస్సులలో నుషస్సు శ్రేష్ఠమైనది. నక్షత్రములు తమ్ము మాత్రమే ప్రకాశింపజేసికొనును గాని, ఉషస్సు చీకటిని దొలగించి సకల లోకము నొక్కమాటుగాఁ బ్రకాశింపజేయును. అట్టి వెలుఁ గుదయించినది. అది సకల పదార్థములను దెలియఁ జేయుచున్నది. సూర్యుఁ డుదయింప నీ యుష సైట్లు కారణ మగుచున్నదో, అట్లే దీనియుత్పత్తికి రాత్రి పరభాగము కారణమగు చున్నది.”

సూర్యుడనువత్సను వెనుక నిడుకొని శ్వేతవర్ణముతో వచ్చుచున్న యీ యుషస్సునకు రాత్రి తన కదపటిభాగముచే నించుక నల్లరంగు కల్పించుచున్నది. రాత్ర్యుషస్సులు రెండును సూర్యునికిఁ జుట్టములు. రెండును నాశములేనివి. సూర్యునిముందు వెనుకల ననుసరించి యుండునవి. నభోఽంతరిక్ష మార్గముల సంచరించునవి”.

‘‘నరపశుపక్షి మృగాదులనోట శబ్దము వుట్టించునట్టియుషస్సు తమోద్వార ములను దెఱచి తిరోహితమైయున్న సకల పదార్థసంతతిని వెలువరించుచున్నది”.

‘‘కదచిపోయిన యుషస్సుల మార్గము నీయుషస్సును గమించుచు రాజోవు శుషస్సుం కాద్యమై యొప్పుచున్నది. దీనివలెనే యుదయింపఁబోవు సుషస్సులు నొనరించును. ఈ యుషస్సు నిద్రించినవారి జీవాత్మలను జేరించుచు మృతు లయినట్లు పడుకొనియున్న వారిని సచేతనులఁ జేయుచున్నది”—— ఈ వర్ణన ముత్తర ధృవమందలి ముప్పది దినముల యుషస్సును సూచించుచున్నది.

‘‘ఒరీ మనఃశ్శులారా! పదక విడిచి లేవండి. మనజీవాత్మ వచ్చినది. తమస్సుపోయినది. అదిగో! ఉషఃకాంతి సూర్యుని మార్గమును విశదపఱుచు చున్నది. మనయన్న మెక్కడ వర్జిల్లునో యక్కడికిఁ బోవుదము రుడి.”

దీర్ఘతమః పుత్రుఁడగు కక్షిచంతుఁడిట్లు వర్ణించి యున్నాడు.²

1. ఋ. 1-113-1, 2, 4, 8, 16.

2. ఋ 1-123-5, 10, 11,—1. 124-2.

“ఉషోదేవీ! నీ వాదిత్యునికిని సవితకును గూడ సహోదరివి. కావున నీవు పూజ్యురాల వైతివి.”

ఈ ఋషియే, ఉషస్సును శ్రీతోఃబోల్చి దాని బాల్యాద్యవస్థలను దెల్పుచు సుషోదేవి సూర్యుని ప్రేయురాలుగా వర్ణించియున్నాఁడు.

“ఉషోదేవీ! నీవు ముందుగా, నింటిలో దెనమొలతో సంపరించు చక్కని కన్యవలెనే సర్వాంగము సృష్టముగాఁ గనఁబడునట్లు గోచరించుచున్నావు. తరువాతఁ బ్రగల్బురాలవై ప్రకాశమానుఁడు ప్రేయుడునగు సూర్యుని సమీపించుచున్నావు. పిదపఁ బ్రోడయగు యువతివలెనే చిఱునవ్వు మొగముతో నీమనోహరుడైన సూర్యునియెదుటఁ గులుకు లొలుకఁ గొఁగిలి యపేక్షించు దానివలె సురఃప్రదేశ మావిష్కరించుచున్నావు.”

“ఉషోదేవీ! తల్లి జలకమార్చి యలంకరించిన నిర్మలాంగియగు యువతి వలె విలసిల్లునీవు నీ శరీరరావణ్యము నందఱికిని జూపుచున్నావు, ఓకల్యాణశీలవగు దేవీ! ఈ యావరకమైన యంధకారమును దూరముగాఁ దఱిమివేయుము.”

“ఏషా దివో దుహితా ప్రత్యదర్శి జ్యోతి ర్వసానా నమనా పురస్తాత్ ।

ఋతస్య పంథా మన్వేతి సాధు ప్రజాన తీవ న దిశో మినాతి ॥”

ద్యులోకపుత్రియైన యీ యుషోదేవి తేజోరూపమైన తెల్లనికోక కట్టుకొని చక్కఁగా నటించుచు నఖిలజీవరాశి కొక్కమాటుగా గోచరించుచు నెల్లప్రాజుల కభిముఖముగాఁ బ్రకాశించుచున్నది. అట్టియీమె సూర్యునిమార్గమైన మేరుప్రాంత ప్రదేశమును మెల్లగా నెక్కుచున్నది. లోకములో ననురక్తురాలయిన భార్య భర్త నెట్లు విడువకయుండునో యట్లే యీమె తనప్రియుడైన సూర్యుఁ డెక్కడికిఁ బోవునో యక్కడికి ముందు నడచుచున్నదని భావము. మఱియు నీమె దిగ్రాంతి కలుగకుండఁ బ్రాచ్ఛాదిదిగ్వివహారము కలిగించుచున్నది. — అనఁగా, ఉషస్సి కృడఁ గనవచ్చునో యది తూర్పుదిక్కుని తెలియవచ్చుననుట. భాష్యకర్తలు వ్రాసిన యీ భావమునుబట్టి కూడ నీ ఋక్కునందలి విషయ ముత్తరద్రువలక్షణ సూచకమని విశ్వసింపవచ్చును. కక్షీవన్యహర్షి యుషోవర్ణనము లొకటి రెండు త్రరద్రువవాద సందర్భమున నుదాహరింపఁబడినవి. ఈ వర్ణనములనుబట్టి యీ

ఋషియు తరద్రువ మండలవాసి యని చెప్పరాదు గాని వీనియందలి విషయమును బట్టి యితఁడు తర ద్రువలక్షణములను బెద్దలవలన వినియున్నవాడని మాత్రము చెప్పవచ్చును. మఱియు నీఋషి యుషస్సును సూర్యునిదహితఁగాను, దానికి ముందును వెనుకను జనించిన యుషస్సులు దానియప్పచెల్లెండుగాను గల్పించి గావించిన వర్ణనలలోఁ గూడఁ బూర్వోక్త లక్షణముల సూచనలు కొంచెముగాఁ గనవచ్చును.¹

వసిష్ఠమహర్షి యుషస్సు నతిమనోహరముగా వర్ణించియున్నాఁడు. ఉత్తర ద్రువలక్షణ బోధకములగు నితనిఋక్కు లట్టివిరెండు పూర్వ ముదాహరింపఁబడి నవి.² ప్రాచీనచరిత్ర బోధకమగు వానితరువాతిఋక్కు నిం దుదాహరించెదను.

“త ఇ ద్దేవానాం సధమాద ఆస న్నైతావానః కవయః పూర్వాస్యసః ।

గూళ్లంజ్యోతిః పితరో అన్వవిందన్ త్సత్యమంత్రా అజనయన్ముషాసం॥”

పూరాతన కాలమువారును సత్యవంతులును, కవులు ననఁగా ననూచానులును సర్వపాలకులు నగునేయంగిరసులు తమస్సుచే నావృతమయిన సూర్యతేజస్సును మంత్రతక్తిచేఁ జూడఁగలిగిరో, వారుఋషులలో నెల్లదేవతలతోఁ గలసి యానందించు వారైరి. సత్యమంత్రతక్తి గల యా మహర్షలే ధ్యానమహిమచే నుషస్సును గలిగించిరి.”—దీనినిబట్టి, యుత్తరద్రువము మేరువనియు, మేరువు దేవనివాస మనియు, మన మితకుమున్ను తెలిసికొన్నదాని కనుకూలముగా, సప్తర్షులలోని వాఁడగు వసిష్ఠమహర్షి కూడ బహుపురాతనులని పేర్కొన్నయంగిరసులు తర ద్రువనివాసులై దేవసహ వాసులగుట విశ్వసనీయ మనియు (మేరువున నివసించు వారు దేవత లనుట పురాణ ప్రసిద్ధము) వారు సూర్యదర్శనమునకై మహాతపస్సు చేయఁగా దానిమహిమ వలనఁ గొంతకాలమున కుషస్సు కనఁబడెననియుఁ దరువాత సూర్యుఁడు ప్రత్యక్షమయ్యె ననియు, నిది యంతయు నుత్తర ద్రువమండల మందలి దీర్ఘోషస్సులను దెలుపుచున్నదనియు గ్రహింపవచ్చును. ఇందుకువసిష్ఠుని మఱి యొక ఋక్కుగూడఁ బరిశీలితము.

1. 1.124-7, 8, 9.

2. 7-76-2, 3, 4.

“ఏషా స్యా నవ్యమాయు ర్దధానా గూర్ధ్వ తమో జ్యోతి షోషా అజోది ।

అగ్ర ఏతి యవతి రహ్రయాణా ప్రాచి కిత త్సూర్యం యజ్ఞమగ్నిం.”¹

“కడచిన రోజులలోఁ గనబడుచువచ్చుచున్న యీ యుజోదేవి నవతర యౌవనము దాల్చి తన తేజస్సున గూఢమైన యంధకారమును నివారించుచు భర్త ముంగట సిగ్గు విడిచియుండు యవతివలెనే సూర్యునిముందటఁ గనవచ్చుచున్నది. ఇట్టి యీషే సూర్యుని, యజ్ఞమును, అగ్నినిగూడఁ జక్కఁగా జ్ఞప్తికిఁ బెచ్చుచున్నది.”

ఇందు వర్ణింపఁబడినయుషస్సు భరతవర్షమునఁ బ్రతిదినము సూర్యోదయ మునకు ముందు కొన్ని గడియలు కనిపించుచున్నట్లయైన యెడల ‘స్యా-నవ్య మాయుర్దధానా’ అనేది విశేషణములు రెండును సార్థకములు కాఁజాలవు. ఇది కొన్ని దినములనుండి యెడతెగకుండ వచ్చుచున్న యుషస్సు కావుననే, దినములు గడచిన కొలఁదిని, కాంతి హెచ్చుచుండుటయు సూర్యోదయము సమీపించుచుండుటయుఁ గనిపెట్టి, యాఋషి ప్రేషితము లుపయోగించె ననుట తెల్లము. మఱియు నుజోదేవి పెక్కుదినములనుండి తనభర్త నెపుడు చూతునని యాశ్రయము చెంది యున్నట్లు సిగ్గువిడిచి పతియెదుట సంచరించు జవ్వనివలెనే సూర్యునిముందు నిర్లజ్జముగా సంచరించుచున్నదని యలంకరించి వర్ణించుటయు సముచితమగుచున్నది. కావున నిది యుత్తరధృవదీర్ఘోష స్థూచకమైన వర్ణనమని తోచకబోదు. ఇట్టి యుషస్సు సూర్యునికిఁ బ్రార్థియై త్రివిధముగా నతని నాశ్రయించి యుండుననియు నిదియే మధ్యాహ్నకాలమున సూర్యునిను పేరను, సాయంకాలమున వృషాకపాయి యను పేరను బరఃగుచున్నదనియు వర్ణింపఁబడినది.

మనమిప్పుడు సంస్కృతాంధ్రాది భాషలలో రూపకాద్యలం కారములతోను గల్పనాదాతుర్యముతోను విలసిల్లునిట్టి వర్ణనల కెక్కువగా నలవాటు పడియున్నాము కావునఁ బైవర్ణనలయందు ప్రత్యేకించి చెప్పఁదగిన విశేషమేమియు గోచరింపక పోయినను, ఆ కాలమును స్మరించుకొన్నచో వర్ణియుషస్సునట్లు వన్నెలు చిన్నెలు

1. 7-80-2.

2. ఊషా ఏషా త్రి ధా త్యావం విభజ్య ప్రైతి గోపతిమ్. ఊషా పురోదయా ద్భూత్వా సూర్యా మధ్యం దివే స్థితే, భూత్వా వృషాకపాయీ చ దినాంతే వ్యవగచ్ఛతి. బృహదే. 7-120.

పెట్టి మనోహర శైలిని వర్ణించిన యానాటి వైదికర్షులయమేయ ప్రతిభావిశేషము గోచరింపకపోదు. అదిగాక వేదమందలి యిట్టి వర్ణనలే తరువాత బహువిధ వర్ణనలకును బీజములైనవనట యంగీకార్యము కాకపోదు. అదే యిందలి విశేషము.

విష్ణువు :— ఆగ్నింద్రాదులపలె విష్ణువధిక సూక్తము లాక్రమింపలేదు కాని యీ కాలమున దశావతారమూర్తియగు లోకరక్షకుడుగా నారాధింపఁబడు శ్రీమహా విష్ణువే యా కాలమునఁ గూడ సకలలోకస్రష్టయైన పరమేశ్వరుడుగా ఋషులచే ధ్యానింపఁబడిన ట్లాకౌలది సూక్తములే చెప్పుచున్నవి. ఇందుకు దీర్ఘత మోమహర్షి వాక్యములు కొన్ని యాంధ్రీకరించి యుదాహరించుచున్నాను.¹

“ఓ నరులారా ! విష్ణునివీరకృత్యములు చెప్పుచున్నాను, వినండి. ఆతఁడు పృథివ్యంతరిక్షద్యు లోకాభిమానులైన యగ్నివాయాదిత్య రూపములగు రంజ నాత్మకరజస్సులను నిర్మించెను. మఱియు నతివిశాలమైన యంతరిక్షమునగ్నాక్షుడుల కాధారభూతముగా నిర్మించెను. అనఁగా లోకత్రయస్రష్టయని భావము. సాయ జాదార్యుంవారు మఱియొక విధముగాఁ గూడ నర్థము వ్రాసిరి.— పృథివిక్రింది సప్తలోకములను భూమ్యాదిన ప్తలోకములను సృజించెను—” “అక్షియమాణము లమృతపూర్ణములైన యా విష్ణుని త్రిపదములు తమ్మాశ్రయించినవారి నన్నముచే సంతోష పెట్టుచున్నవి. ఆతఁడు చతుర్దశభువనములను, అందలి భూతజాతములను బృథివ్యప్రేక్షోరూపములగు మూడు దాతువులతోఁ గూడిన వానిగాఁజేసి ధరించుచున్నాడు.”

“అమృతావిష్ణుని ప్రియభూతమైనట్టి యవినశ్వరమైనట్టి యంతరిక్షము ననఁగా బ్రహ్మలోకమును గాంక్షించుచున్నాను. ఆ లోకమునందు నివసించునట్టి యా విష్ణువును బొందఁగోరుదు నరులు యజ్ఞదానాదికృత్యము లొనర్చి తృప్తినొందుచున్నారు. సర్వజగద్రూపమునఁ పరిణమించిన వ్యాపనశీలఁడయిన యా పరమేశ్వరుని కేవలసుఖాత్మకమైన యా లోకమం దమృతము స్రవించుచుండును. అది పునరావృత్తిరహిత బ్రహ్మలోక నివాససిద్ధికి మూంఘు. మేదాతిథిమహర్షి యీ క్రిందివిధముగా విష్ణుస్తుతి యొనరించి యున్నాడు.²

1. 1-154-1, 4, 5,

2. 1-22-17, 18, 19, 20, 21.

ఇదం విష్ణు ర్విచక్రమే త్రేధా నిదధే పదం ।

సమూహా¹. మస్య పాంసురే ॥

త్రీణి పదా విచక్రమే విష్ణు ర్నోపా అదాభ్యః ।

అతో ధర్మాణి ధారయన్ ॥

విష్ణోః కర్మాణి పశ్యత యతో వ్రతాని పన్నశే ।

ఇంద్రస్య యుజ్యః సఖా ॥

తద్విష్ణోః పరమం పదం సదా పశ్యంతి సూరయః ।

దివీవ చక్ష రాతతం ॥

తద్విప్రాసో విపన్యవో జాగృవాం సః సమింధ తే ।

విష్ణో ర్యత్పరమం పదం ॥

అర్థము క్రమముగా:— “విష్ణుదేవుణ్ణి ప్రతీయమానమైన సకలజగము నుద్దేశించి పాదవిక్షేప మొనర్చెను తనపాదములు మూడు తెఱఁగుల విక్షేపించెను ఆ విష్ణుని ధూళియు క్రమమైన పాదస్థానము దీజగ తంతయు సంతర్భూతమై యున్నది.”

“ఇతరుల కబాధ్యుడును సకల జగద్రక్షకుఁడనైన విష్ణువు, అగ్ని హోత్రాది సకల ధర్మములు పోషించుచు, బృథివ్యాది స్థానములందు మూడడు

1. అచ్యులమధ్యనుండు డకాంమును శకాంముగాను, ధకారమును క్షకారముగాను బహ్వృతులు పరింతురని కారిక—ఆజ్ఞాధర్మస్థధకారస్య శకారం బహ్వృచా జగుః । ఆజ్ఞాధర్మస్థ ధకారస్య క్షకారకై యథాక్రమమ్ ॥

గులు పెద్దెను" ఇతిహాస పురాణములలోని త్రివిక్రమావతారవర్ణనకీ ఋక్కులు రెండును మూలమనుట విస్పష్టము.

“ఓ ఋత్విజాలారా! ఏ విష్ణువుననుగ్రహమువలన యజమానుఁ డగ్ని హోత్రాదికర్మ లాచరించుచున్నాఁడో, అతని పరిపాలనాది కృత్యములను జూడుఁడు. అతడే యింద్రుని కనుకూలుఁడైన మిత్రుఁడు.”

“చక్కఁగా బ్రసరించిన నేత్ర మాకాశమందెట్లు చూచుచున్నదో, అట్లే విద్వాంసులు జ్ఞాననేత్రముచే నుత్కృష్టమైన యా విష్ణుని స్థానమును జూచు చున్నారు.”

“శబ్దార్థ పరిజ్ఞాతలును స్తుతిప్రబీణులు నగుమేధావులూ విష్ణుదేవుని పరమ పదమును జక్కఁగా బ్రకాశింపఁజేయుచున్నారు.” పైవానిలోఁ గడపటి మంత్రములు రెండు నిత్య మీశ్వరాధన సమయమున నుపయుక్తములగుట విదితము.

రుద్రుఁడు.—ఋగ్వేదీయ దేవతలలో విష్ణువువలెనే రుద్రుఁడుగూడ మహా మహిమానిత్యుఁడుగాఁ గనవచ్చును. ఋగ్వేదములో రుద్రస్తుతిపరములైన సూక్తము లయిదుమాత్రమే ముఖ్యములై యున్నవి. ఋగ్వేదీయరుద్రుఁడే తరువాత బయలుదేరిన శైవమతమున కాధారభూతుఁడైన శివుఁడని చెప్పుటకుఁ దగినట్లుగా నిందు వర్ణింపఁబడిన రుద్రలక్షణము లన్నియుఁ దరువాతి గ్రంథము లలోని శివునికి సంక్రమించినవని చెప్పవచ్చును. ఈ సంహితలోఁ గూడ రుద్రుఁ డింద్రాదిదేవతలకంటె విలక్షణమైన యుత్కృష్టగుణములు కలవాఁడుగానే వర్ణింపఁ బడియున్నాఁడు. అయినను విష్ణురుద్రు లిరువురును వేఱయిన పరమేశ్వరులనియే వైదికర్షులు భావించెడివారని మాత్రము తలంపరాదు. సృష్టిస్థితిలయ కారణుఁ డయిన పరమేశ్వరుఁడొక్కఁడే యనెడి పరమార్థము వారివాక్కులం దెల్లఁడ గోచ రించుచునే యున్నది. “స్థిరధన్వుఁడు శ్రీమగామి బాణుఁడు పరానభిభూతుఁడు శత్రుహింసకుఁడు విధాత నిశితాస్తుఁడు” అనునర్థ మిచ్చువిశేషణములతో నీ క్రింది ఋక్కు రుద్రనిరూప మహత్త్వములను బ్రత్యక్షము గావించుచున్నది.¹

“ఇమా రుద్రాయ స్థిరధన్వనే గిరః క్షిప్రేషవే దేవాయ స్వధామ్నే ।

అషాహ్వాయ సహమానాయ వేదనేతిగ్మాయుధాయ భరతాశ్మతోతు నః”॥

ఇట్లు వర్ణించినవసిష్ట మహర్షి మణియుఁ దరువాతిఋక్కులలో—రుద్ర దేవుఁడు భువిమీడివారికిని దివిలోనివారికిని గూడఁ బరమైశ్వర్యముచేఁ దెలియఁబడు చున్నాఁడు - ఓ రుద్రదేవా ! ద్యులోకమునుండి నీవు విడిచిన యే యాయుధము భూమిమీఁదఁ దిరుగుచున్నదో, అది మమ్ము విడిచిపెట్టుఁగాక. అనఁగా జ్వరాది రోగభయములు మాకుఁ గలుగకుండుఁ గాక యనిభావము. మణియు నోయనుల్లం పునీయశాసనా ! నీ భక్తులమైన మాకు రోగభయము లేకుండుటకై వేలకొలఁదిగా నున్న నీదివ్యౌషధములు మా కనుగ్రహింపుము. మా బిడ్డలను హింసింపకుము - ఓ రుద్రదేవా ! మమ్ముఁ జంపకుము. కాని మమ్ము విడిచిపెట్టకుము. కోపగించిన నీ బంధనమునందు మాత్రము మేముండఁజాలము. మా యజ్ఞమునకు రమ్ము. మమ్ము రక్షింపుము-అనుచు వర్ణించుటనుబట్టి చూడఁగా ఋగ్వేదకాలముననే రుద్ర దేవుఁడు లయకారకుఁడుగా భావింపఁబడెడివాఁడని తెలియవచ్చుచున్నది. మణియు, నిగ్రహానుగ్రహసామర్థ్యసమేతుఁడు సకలైశ్వర్య సంపన్నుఁడు మహావీరుఁడు మహా బలశాలి మహాకోపభయంకరుఁడు ధనుర్వాణపాణి మరుద్దేవతాజనకుఁడు దివ్యతేజో విరాజమానుఁడు ధవళాంగుఁడు జటాజూటధారి రోగశాంతిప్రదుఁడు లోకరక్షకుఁడు భక్తిప్రియుఁడనుచు నిందు వర్ణింపఁబడిన రుద్రుఁడే తరువాతఁ దైత్తిరీయసం హితలో.¹ సకల జగదాత్మక పరమేశ్వరుఁడుగా వర్ణింపఁబడెననుట సత్యమే కాని యిందుమాత్ర మతఁ డిష్టకామ్యార్థసిద్ధిప్రదుఁడగు నుత్తమదేవతగానే వర్ణింపఁబడెను.

ఋగ్వేదకాలమునుండియు నిత్యపారాయణమునఁ బ్రసిద్ధి కెక్కినకొన్ని సూక్తములలోఁ బంచరూద్రసూక్త మొకటి. ఋక్సంహితలో నందందు గనవచ్చు రుద్రదేవతాకము లయిన యైదు సూక్తములను సంపుటికరించినానికిఁ బంచరూద్రసూక్త మని యర్వాభినమునులు పేరు పెట్టినట్లు కనఁబడుచున్నది. ఆ సూక్తములే యే మండలములలోనివో, అందెన్నేని ఋక్కులు కలవో, ఈ క్రింది పట్టికవలనఁ దెలియఁగలదు.

మం. సూ. ఋక్కులు.

౧— ౪౩— ౯

౧—౧౧౪—౧౧

౨— ౩౩—౧౫

మం. సూ. ఋక్కులు.

౬— ౭౪— ౪

౭— ౪౬— ౪

మొత్తము ౪౩ ఋక్కులు.²

1. రుద్ర ప్రశ్నము. తై. 4.

2 రెండవమండలములోని ౩౪ వ, సూక్తములలోని మొదటిమూఁడు ఋక్కులు కలిపి ౪౬ ఋక్కులని కొందఱు గణించినట్లు కనఁబడుచున్నది.

కణ్వుడు - కశీవంతుడు - గృత్సమదుడు - భరద్వాజుడు - వసిష్ఠుడు - అను మహర్షులు క్రమముగా సందర్శించిన పై సూక్తములందు రుద్రదేవుని మహత్త్వము సంపూర్ణముగా వర్ణింపఁబడి యున్నది. ఈ సూక్తములు రుద్రయాగాదు లందు దిగాద్యుపస్థానపరములని భాష్యకర్తలు వ్రాసియున్నారు. శౌనకుని పేరఁ గనవచ్చు ఋగ్వేదానమను గ్రంథమందు పంచరుద్ర సూక్తపఠనమున కీక్రింది విధముగా ఫలము చెప్పఁబడినది.

“ఇమా ఇతి జపే చ్చశ్వ ద్రౌద్రసూక్తం ద్విజ శ్శుచిః

అయు ర్విద్యాం ధనం పుత్రాన్ గృహం శ్చాప్తోన్ త్యనామయాన్.”¹

నిరుక్తకారులును భాష్యకారులును రుద్రశబ్దమునకు బహువిధములైన వ్యుత్పత్తులు వ్రాసియున్నారు. అందు గొన్ని :—

“ఉటుము కలిగించువాడు, మేఘాదరస్సుఁడై ధ్వని చేయుచు ద్రవించు వాడు, శత్రువులను దుఃఖింపఁజేయువాడు; అంతకాలమం దందఱి నేడ్చించు వాడు, సంసారదుఃఖమును నశింపఁజేయువాడు, శబ్దరూపోపనిషత్తులవలనఁ దెలియఁబడువాడు, ఉపాసకులకుపనిషద్విద్య నిచ్చువాడు, అంధకారమును జీల్చువాడు,” ఇత్యాదికములు. ఇందలి కొన్నియర్థము లిటీవలివారు కల్పించిన వైనను, మొత్తముమీద ఋగ్వేదరుద్రుడు కొందఱు తరించినట్లు కేవలము ప్రాకృతదేవతగా భావింపఁబడినవాడు గాఁ దనియు, అతఁడే ఋగ్వేదమందలి విశేషజములనుబట్టి తరువాత శైవమతమున కాలంబనమైన వాడుగాఁ గనవచ్చు చుండెననియు విశ్వసింపవచ్చును.

వరుణుడు :— అంతరిక్షస్థాన దేవతలలో వరుణుడు ప్రధానుడు రాత్ర్య భిమాని బలపరాక్రమశాలి. ఇక్షాకునియజ్ఞమందు యూపబద్ధుఁ డయినశునశ్నేప ఋషి కాండిశీకుఁడై నే నిపుడే దేవుని శరణుచొచ్చెదనని యాత్రముచెంది తొలుత బ్రజాపతిని, అతని యనతిన నగ్నిని. అతనిచేఁ బ్రేరితుఁడై సవితను, అతని యాజ్ఞాచేవరుణుని స్తుతించి ప్రార్థించినట్లున్న ఋగ్వేదములోని ఋక్కులనుబట్టియే యైతరేయబ్రాహ్మణములోని శౌనశ్శేషాఖ్యాన ముదయించినది. అజీగరపుత్రుఁ డయిన యాఋషి గావించిన వరుణస్తుతి యిట్లున్నది.²

1. ఇది యొకసూక్తమునకు ఫలము. ఇట్లే తక్కిన సూక్తముల ఫలములు వేఱుగా నున్నవి.

2. 1-24-6, 7, 8, 10, 11; 1-25-7.

“వరుణుని కున్నబలవేగ పరాక్రమములు మఱివర్ధికిని లేవు - వరుణరాజు మూలరహితమైన యంతరిక్షముననుండి తేజస్సమూహముల మొదళ్లను బ్రేకిబట్టుకొనుచున్నాడు. ఆ తేజఃకాంతలు కిందికిఁ బ్రసరించుచున్నవి — వరుణరాజు సూర్యునిమార్గము విశాలము గావించెను. అతఁడు, చంద్రనక్షత్రములు రాత్రుల యందు ప్రకాశించునట్లు చేయుచున్నాడు. అతనికృత్యము లమోఘములు - ఓ వరుణరాజా! చచ్చటకు సిద్ధముగా నున్ననన్ను రక్షింపుము—అంతరిక్షగతుడై యాకాశమున నెగురుపక్షుల స్థానమును, సముద్రగతుడై యందు పోవునావల స్థానమును దెలిసికొనునట్టి వరుణుడు నా బంధములు విడిపించుగాక.” ఇత్యాదికము.

నా భాగుడను ఋషి, “వరుణుడు సప్తసింధువులకు రాజు. అతఁడు తన రశ్మిజాలమును బగలు తెల్లగాను రాత్రినల్లగాను జేయును. సూర్యుడు ద్యులోకమును ధరించినట్లే వరుణుడు ద్యావాభూములను ధరించియున్నాడు.” అని వర్ణించెను.¹

వసిష్ఠమహర్షి, వరుణుడు ద్యావాభూములను నిలుపుచున్నాడు. అతఁడు దివాభూమున సూర్యుని రాత్రిభాగమున నక్షత్రములను బ్రేరేపించుచున్నాడని వర్ణించెను²

ఇట్లే వరుణునిగూర్చి పెక్కొంద్రు ఋషులు పెక్కువిధముల స్తోత్రములు గావించియున్నారు అతని నింద్రునితోఁ గలిపియు మిత్రునితోఁ గలిపియుఁ గొందలు స్తుతించియున్నారు. వరుణుడు సూర్యునివలెనే లోకహితకారి యనెడి భావము వరుణదేవతాకసూక్తములందు గనవచ్చును. వర్ష వాయువులను బ్రేరేపువాడు వరుణుడనియు నతఁడు జలాధిపతియనియు బ్రాచీనుల ముఖ్యభావము.

నదులు :—ఇందలి నదీవర్ణన లల్పసంఖ్యాకములేయైనను, ప్రాచీనాద్యుల నివాసమును దెల్పుచున్న యివి చరిత్ర దృష్టిచే ముఖ్యములగుచున్నవి. ఉన్నతలో సింధు సరస్వతీనదులస్తుతు లెక్కువగా నున్నవి. సింధుశబ్దము నదీవిశేష వాచకముగాను గంగాదిసగీ సామాన్యవాచకముగాను గూడ నిందు ప్రయోగింపఁబడినది. ఇందుకు “సింధుః - సప్తసింధూన్” ఇత్యాది ప్రయోగములే ప్రమాణము.³ సప్తసింధుశబ్దము ఋగ్వేదమున సింధునదీ ప్రాంత దేశపరముగా నుపయోగింపఁ

1. 8-41.—2. 7-88-1.

3. అదర్శా సింధు రవసాం ౧౦-౭౫-౭.

సప్తసింధూన్. ౧-౩౨-౧౨ ; ౪-౨౮-౧, ఇత్యాది.

బడిన సూచనగలదనియు, నిదియే తరువాత నార్యులతో విడిపోయిన పారశీకార్యుల జెండ వెస్తాలో 'హప్తహిందు' అని తూర్పు కాబూలు దేశపరముగాఁ బ్రయోగింపఁబడినదనియుఁ గొందఱు చరిత్రకారు లూహించియున్నారు. ఆర్యులు తర్రపువమండలమం దేడు మాసముల సూర్యరశ్మిగల ప్రదేశమందు నివసించినపుడు, అథోలోకమునందలి సముద్రమునుండి వెడలి పైకివచ్చు దివ్య జల పూర్ణములైన యేడు దివ్యవాహిను లేడుగురు సూర్యులను దమవెంటఁ గొనివచ్చుచున్నట్లు వర్ణించుచు వానికి సప్తసింధువులను పేరు పెట్టుకొని యుందురనియు, వారార్యావర్తమునకు వచ్చిన వెనుక నిందలి ప్రధానములయిన సప్తనదుల కాపేరే వాడుకొని యుందురనియు, అదియే జెండవెస్తాలో 'హప్తహిందు' అను పేర దేశపరముగా నుపయోగింపఁబడియుండుననియు శ్రీతిలకుగారు తలంపిరి.¹ ఈ యభిప్రాయభేదము తెట్టున్నను, సింధు శబ్దము క్రమముగా దేశపరమయిన ట్టిక్రింది విధముగాఁ దెలియవచ్చును.

తొలుత నార్యులు నివసించిన చోటికిఁ బడమటి దిక్కునఁ బ్రవహించెడి యొకనది సింధువని పిలువఁబడెడిది. దానినిబట్టి తత్ప్రాంత ప్రదేశము సింధు సంజ్ఞ చెందినది. దానిని బారసీకులు 'హిందు' అని పిలిచిరి. గ్రీకులు 'ఇండిస్' అని పిలిచిరి. ఆర్యావీన పారసీకులు సింధునది ప్రవహించిన వింధ్యహిమవల మధ్య దేశమున కంతకును హిందుస్థానమను పేరు పెట్టిరి. అదియే, ఉరుదులో 'హిందూస్తాన్' అయినది. దేశవాచకమయిన యా హిందూ శబ్దమే యాంగ్లేయుల వాడుకలో భరతఖండమంతకును 'ఇండియా' అను సంజ్ఞగా మాఱినది. హిందూ కుష్ పర్వతములోని హిందూశబ్దముకూడఁ బారసీక భాషలో మాఱిపోయిన సింధు శబ్దరూపాంతరమే యనుట తెల్లము. దీనినంతనుబట్టి బరిశీలించినచో నార్యులు మొట్టమొదట భరతఖండము వాయవ్య భాగమందలి యొక పర్వతారణ్యముగుండా (హిందూకుష్) లోపలికి వచ్చినట్లును, తమ కచట ముందుగాఁ గనఁబడినదిని వారు సింధువని పిలిచినట్లును, అదియే యా పర్వతమునకును సింధు దేశమునకును, ఆర్యావర్తమునకును భరతఖండమునకును గూడ సంజ్ఞగా మాఱినట్లును బ్రాచీన చరిత్ర విషయమొకటి గోచరింపకపోదు. అట్టి సింధునదిని ఋగ్వేద వర్ణితములైన సప్తసింధువులను దక్కిన నదులనుగూర్చి వైదికర్షణ వర్ణనము తెట్టున్నచో చూతము.

ప్రియమేధపుత్రుఁడైన సింధుక్షిన్మహర్షి సింధునదినిట్లు స్తుతించుచున్నాఁడు.²

1. Arctic Home P. 289-296.

2. బు. ౧౦-౭౫-౧, ౨.

“ఓ జలములారా! మీ మహిమను గొనియాడునట్టి నేను యజమాన గృహమందుండి యిట్లు పలుకుచున్నాను. మీరు భువియం దేడు నదులుగాను, అంత రిక్షమం దేడునదులుగాను దివియందేడు నదులు గాను, బ్రహ్మహించుచున్నారు. ఇట్లు మూడు లోకములందు ప్రవహించు నేడేసి నదులలోను సింధునది మిక్కిలి యోజోవేగములు కలదియై తక్కిన యెల్లనదుల నతిక్రమించి ప్రవహించుచున్నది.

“ఓ సింధునదీ! చరుణుడు నీ ప్రయాణమున కనకూలములైన మార్గము లేర్పఱిచెను. నీవు ప్రాణుల యన్నము నభిలషించి ప్రవహించుచున్నావు. మఱియు నోదేవీ! పర్యతములు భేదించుకొనినచ్చు నీవు మిక్కిలి దీర్ఘమార్గమునఁ బోవుచు భూమి మీది సమస్త ప్రాణికోటికిఁ బ్రత్యక్షమగుచున్నావు ”

సప్తసంఖ్యాకనదులు ముట్లోకములందు ప్రవహించుచున్న వనెడి మొదటి ఋక్కు-భావము ననుసరించియే తిలకుగారు, సప్తసింధు సంజ్ఞ తొలుతనార్యులు ‘ఈథర్’వలె నుండు దివ్యజల ప్రవాహముల కిడిరనియు నదియే తరువాత నార్యా వర్తమందలి సప్తప్రధాన నదులకు సంభవించినదనియు నభిప్రాయము విశదీకరించి యున్నారు. ఆ సప్త నదులను సింధుశ్చిన్నహర్షి యీ క్రింది విధముగాఁ జేర్కొని యుండెను.

గంగ యమున సరస్వతి శతద్రు మరుద్వర్షధ పరుష్టి ఆర్జికియ యనునవి యేడును బ్రధాన నదులు. వీనిలో మరుద్వర్షధ కనిక్సియు, ఆర్జికియకు వితస్తా సుషోమలు సహనదులుగా నున్నవి.¹

ఈ పదినదులన్నిట్లు పేర్కొని యీ ఋషియే సింధునదిలో సంగమించెడి యుపనదులన్నిట్లు తెలిపియుండెను.

క్రమమగోమతి తృష్టామ సుసర్తు రసశ్చేత్య కుభమేహత్ను, అనుసంజ్ఞలు కలనదులు సింధునదిలోఁ గలియుచున్నవి.² ఇక్కడికి మొత్తము పందొమ్మిది

1. ఇమం మే గంగే యమునే సరస్వతి శుతుద్రి స్తోమం సచతా పరుష్ట్యా ।
అనిక్ష్వామరుద్వర్షధే వితస్త యార్జికియే శృణు హ్యోమఘోమయా ॥
౧౦-౭-౫-౫.

2. తృష్టా మయా ప్రథమం యాతవే సఖాః మసర్వా రసయా శ్చేత్యా త్యా ।
త్వం సింఘో కుభయా గోమతీం క్రమం మేహత్నా సరథం యాఖి రీయనే॥
౧౦-౭౫-౬. ఇచ్చట పాద్యధాధార్యులు ‘క్రమము’ అనుదానికి ‘క్రమణశీలాం’ అని యర్థము వ్రాసి దీనిని గోమతికి విశేషణము చేసియున్నారు. కాని చరిత్రకారులనేకులు క్రమమునదిని వేరుగా గణించియున్నారు.

నదులులెక్కకు వచ్చినవి. వీనిలో, పరుష్టికి ఇరావతియనియు, అర్జీకీయకు విపాద్, అనియు లోకవ్యవహార మున్నట్లు ఋజుర్థవ్యాఖ్య చెప్పుచున్నది. ఇరావతి సంజ్ఞ కలయీపరుష్టి యీ కాలమున రావీనదీయనియు, మరుద్వర్ధ కుపనదీయైన యసిక్ని చంద్రభాగ యనియుఁ బిలువఁబడుచున్నవి. పైనుదాహరించిన నదులలో వితస్త్ర అసిక్ని పరుష్టి విపాద్ (అర్జీకీయ) శతద్రియనెడి యైదును బ్రవహించుదేశము పంచాపసంజ్ఞ చెందినదనియు నదియే పాఠశీక భాషలో 'పంజాబ్' అని చెప్పఁబడు చున్నదనియుఁ దెలియవచ్చుచున్నది. ఈ యైదు నదులును వేలువేలుగాఁ బ్రవహించి క్రమముగా నేకీభవించి తరువాత సింధునదిలో సంగమించుచున్నవి. అందుచే నివి దాని యుపనదులనఁ దగియున్నవి. ఈ యైదు నదులను సింధుకుభానదులు రెంటిని బట్టిమొట్టమొదట సప్తసింధుసంజ్ఞ వెలసినదనియు, తరువాత గుభానదియే సరస్వతిగా వ్యవహరింపఁబడిన దనియు మేగ్డోనలు పండితుని తలంపు. సాయణాచార్యులవారు సప్తసింధు శబ్దము వచ్చినచోట్ల నెల్లనింతకుఁ బూర్వ ముదాహరించిన గంగాయము నాది సప్త ప్రధాననదులనే పరిగణించిరి కాని. అసిక్ని వితస్త్రలను సింధుకు భానదులను గణించియుండలేదు. ఋగ్వేదమున 'సప్తసింధవః' అను శబ్దము పెక్కుచోట్లఁ బ్రయోగింపఁబడినదనియు² వృత్రవధచే విముక్తిగాంచిన గోవులు వెలుఁగు మొదలగువానివలెనే దివ్యజల ప్రవాహములు విముక్తిగాంచినట్లుగా నాయావర్ణనల వలనఁ దెలియవచ్చుచుండఁగాఁ జరిత్రకారులు కొందఱు పంజాబులోఁ బ్రవహించు నైదు నదులకు మఱిరెండు సింధుశాఖలను జేర్చి సప్తసింధు శబ్దము నార్యావర్త నదీపరముగా సమన్వయించిరినియుఁ గాని యిది యెంతమాత్రము సరిగాదనియు, తిలకపండితులు వక్కాణించియున్నారు. మనకీచర్చ ప్రస్తుతము కాదు గాని యెట్లయినను సప్తసింధు శబ్దము ఋగ్వేదకాలమున నార్యావర్త మందలి సప్త నదులకును గొంత దేశమునకును సూచకముగా నున్నదనియుఁ దరువాత నదీవాచక మైనదనియు సంగీకరింపక తప్పదు.

ఇప్పుడు పంజా బనఁబడు పంచాపదేశములోని యైదు నదులు జీలం - చెనాబ్ రావి - బీయాన్ - శత్రుజ్ - అనుచవి. వీని ఋగ్వేదీయ సంజ్ఞలు క్రమముగా వితస్త్ర - అసిక్ని (చంద్రభాగ) పరుష్టి (ఇరావతి) అర్జీకీయ (విపాద్) శతద్రి - అనునవి. వాఙ్మనేయ సంహితలో సరస్వతియే యైదు విధములుఁ బ్రవహించు చున్నదనియు, ఆయైదు నదులును మరల సరస్వతీనదిలో సంగమించుచున్న

వనియు నందుచే నా దేశము పంచనదమయిన దనియు వర్ణింపఁబడియున్నది.¹ దీనినిబట్టి పంజాబులోని యైదుపనదులకుఁ బ్రధానభూతమైన సింధునదియే సరస్వతీయను పవిత్ర నామమునఁగూడ వ్యవహరింపఁబడెడిదను కొందఱి వాదమునకుఁ గూడఁ గొంచె మవకాశము కలిగినదిగాని, యమునా శుశ్రూషీనదుల మధ్య ప్రదేశమున సరస్వతీయను చిన్ననది యొకటి ప్రవహించు చున్నట్లు మఱికొన్ని ఋక్కులవలన సూచితమగుటచేతను, ఇందస్సునుపేరనిపుడు సింధునది సజీవమగుటయు సరస్వతీయంతర్వాహిని యగుటయుఁ బ్రసిద్ధమగుటచేతను ఋగ్వేదములోని సరస్వతీ నదిగూడ సింధునదీ ప్రధాన కాళులలో నొకటియై యుండునని యూహించుట సముచిత మగుచున్నది.

వైదికార్య లీపంశాపదేశమందును, సింధునది కావలిభాగమందు కుభానది ననుసరించి యుత్తరముగా సువాస్తునదీపర్యంతము దక్షిణముగా క్రమము గోమతీ నదుల పర్యంతముగల ప్రదేశమందును నివసించి యున్నట్లును ఋక్కులలోఁ జేర్కొనఁబడిన పైయెల్లనదులను బట్టి విదిత మగుచున్నది. ఈ కుభాకాబూ లనియు వీసువాస్తు స్వాటనియు సీక్రము కురుమనియు నీగోమతి గోమాలనియు నిపుడు వాడఁబడుచున్నవి.

వైదికర్షుల దృష్టిలో భీకరమగు మహాద్వనితోఁగూడిన జవాతి రేకమందు సింధునదివలెనే పావనత్యమునందు సరస్వతీనది పొగడ్త గాంచినది. తరువాతి కాలమునఁ గొందఱు గంగా యమునా తీరములఁగూడ నివసించి యున్నట్లుగా నానదుల నామములు ఋక్కులలోఁ గనవచ్చుటచేతఁ దెలియవచ్చుచున్నను, ఈ కాలమున వానికున్న ప్రఖ్యాతి యా కాలమున లేదని చెప్పవచ్చును. అందుకుఁ బ్రాచీనార్యులు తత్తీరముల నివసింపక పోవుటయే కారణమగును. అందుచే ఋగ్వేద కాలమున సింధునదియుఁ బవిత్రతకు సరస్వతీయుఁ బ్రసిద్ధి కెక్కిననుట స్పష్టము. పూర్వకాలమహర్షులు సరస్వతీ నదీతీరమందు యజ్ఞాదికర్మ లాచరించుచుండెడి వారనుటకుఁ 'ఋషయోవై సరస్వత్యాంసత్ర మాసత' యనెడియైతరేయవాక్యమే ప్రమాణము.² దీనివలెనే, ఆపయా దృషద్వతీ నదుల తీరభూములు గూడ మనుష్య సంచారయోగ్యములు యాగాచరణ సమర్థములునని భరతపుత్రులైన దేవయాత దేవశ్రవసులను మహర్షులు వర్ణించియున్నారు.³ భరద్వాజమహర్షి, సరస్వతీనది

1. పంచనద్య సరస్వతీ మపి యంతి సప్రోతసః ।
సరస్వతీతు పంచథా సో దేశోఽ భవ త్సరిత్. 84-2.

2. ఐ. బ్రా. 2-19 ;

3. ఋ. 8-28-4 ;

పర్యతములను భేదించుకొని ప్రవహించుచున్నదనియు, దాని సాహాయ్యమున నిండ్రుఁడు వృత్రాద్యసురులను వధించెననియు, సస్యాద్యభివృద్ధికి హేతువై జన రక్షకముగా నున్నదనియు, అక్క చల్లెళ్ళయిన యేడునదుల కాశ్రయమై మహర్షి సేవిత యైనదనియు బహుభంగుల వర్ణించెను.¹

పర్యతములు:—వీని ప్రసక్తి ఋగ్వేదమున నందందు కనవచ్చును గాని ప్రత్యేకముగా వీనిని వర్ణించు సూక్తములు లేవు. హిమాలయములు ముంజవంతము ఋక్షీకము మొదలగు గిరులు కొన్ని ఋక్కుల సూచితములైనవి. కొండలు నదుల జన్మస్థానము మహాషధులకు నిలయములనియు వర్ణింపఁబడినది.

సింధు గంగాదినదులు హిమవద్గిరి భాగములనుండి ప్రవహించుచున్నట్లుగా ఋక్షీక పర్యతమునుండి యార్థికీయ జన్మించి ప్రవహించుచున్నట్లుగా తెలియ వచ్చుచున్నది. ముజవత్పుత్రుఁడైన అక్షుఁడను నొకఋషి, ముజవత్పర్యతము మీది సోమము మిక్కిలి యుత్రమ మైనదని వర్ణించియుండెను.² ఈ ముజవంత మునే మూజవంతమని ముంజవంతమని యాస్కరు ద్వివిధముగా నిర్వచించెను. ఈ ముంజవంతము హిమాలయశిఖరములలో నొకటి యనియుఁ గాశ్మీర దేశమునకు వాయవ్యభాగమునందు కాబూలు దేశమునకు దగ్గఱగానున్న శిఖరములలో నొకటి యనియుఁ దెలియవచ్చుచున్నది. ఈ పర్యతముపేరే యీ ఋషి తండ్రి పేరుగాఁ గూడఁ గనవచ్చుటనుబట్టి దీని పరిసరమున వైదికార్యులు నివసించి యుండిరనియు నిది వారి హృదయముల నాకర్షించినగిరి యనియుఁ దలంపఁవచ్చును. ఇట్లే వివిధ లతాతరు వనమృగవిహగలోహదు లయ్యా ఋక్కుల వర్ణింపఁ బడియున్నవి. లోహములలో నినుమును బంగారమును వైదికర్షు లెక్కువగాఁ జూచినట్లును వానిని బహువిధముగా నుపయోగించినట్లును వానివివిధ వర్ణనల వలనఁ దెలియఁగనును మఱియు వృక్షములలో నశ్వత్థము, తలలో సోమత, వనమృగములలో సింహము, పక్షులలో హంస, పెక్కుచోట్ల వర్ణింపఁబడినవి. అనఁగా వైదికర్షుల హృదయములు నాకర్షించినవానిలో నీ పూర్వోక్తములు ప్రధానములని గ్రహింపఁ దగును గాని తక్కిన వానిని వారెఱుగరని గ్రహింపరాదు.

సముద్రము :— వైదికార్యులు సముద్ర మెఱుగరని కొందఱు విమర్శకులు చెప్పసాహసించిరి గాని యది పొరపాటు. సింధునదినే గొప్పజలాశయముగా

1. ఋ. 4-61.

2. ఋ. 10-84-1.

భావించిరనుటయు సింధుశబ్దము నదీసామాన్యవాచకముగాను సింధునదీ పరముగాను గూడఁ బెక్కుచోట్లఁ బ్రయోగింపఁబడుటయు సత్యమే కాని వారు సముద్రమునే చూడలేదనుట సరికాదు. “సద్ధీవీః సింధు ముశతీ రివ” అనుఋక్కునందు.¹ కామయమాన లయిన స్త్రీలు తమభర్తను వలెనే నదులు స్వపతియగు సముద్రుని తొందుచున్నవని విస్పష్టముగా వర్ణింపఁబడియున్నది ఇచ్చట సింధు శబ్దమునకు సముద్రమనియే భాష్యకర్త లర్థమువాసిరి. నదులు సముద్రమునఁ గలియుట సహజమే కదా! మఱియుఁ బర్యాయములనుండి ప్రవహించుచున్న విపాక్ శత్రుద్రీనదులు వాణిశాలనుండి విడువఁబడిన గుఱ్ఱముల వలెనే యతివేగమునఁ బరుగెత్తుచు సముద్రమును జేరుచున్నవనియు, ‘ప్రయత్నింథవః... సముద్రం రథేవ జగ్ముః’ నదులు క్రోధితో సముద్రునిగూర్చి పోవుచున్నవనియు వర్ణింపఁబడినది.² మఱియు సమస్తజలాధిష్ఠానము సముద్రమనియు దానికి పరుణుడు రాజనియు వసిష్ఠుడు వర్ణించెను.³ ఇట్టి వానినిబట్టి సింధుసముద్ర శబ్దములు సాగరపరముగాఁ గూడఁ బ్రయోగింపఁబడినట్లు విస్పష్టమగుచున్నది గావున వైదికర్షలు సరితృతియగు సముద్రమును జక్కఁగా నెఱుఁగుదురని విశ్వసించునది.

ఆర్యులవర్గములు-జాతులు :— సప్తసింధుదేశమందు, లేక యార్యావర్తమందు తొలుదొల్ల నివసించిన ప్రాచీనులయిన యుత్తమజాతివారిని దెలిపెడి సామాన్యనామమైన యార్యశబ్దమువలెనే వారి తెగలను బోధించెడి యదు-తుర్యశ-అను - ద్రుహ్య - పూరు - శబ్దములును, ఈ యైదింటిని దెలిపెడి పంచజన శబ్దమును, ఆర్యవిశేష వాచకములుగా ఋక్కులలో నలుఁగడలఁ గనవచ్చుచున్నవి. ఇట్లే చతుర్వర్ణ వాచకములైన బ్రాహ్మణ రాజన్య వైశ్యకూద్ర శబ్దములును, పంచవర్ణ వాచకమగు నిషాదశబ్దమును, అనార్యవాచకములైన అసుర - దస్య - దాన - యాతుధాన - క్రవ్యాద - మూరదేవ - రక్షశబ్దములును ఋక్సంహితలోఁ బ్రయోగింపఁబడి యున్నవి. పై వానిలో యదుతుర్యశాది సంజ్ఞలైదును యయాతి పుత్రుల నామములుగా మహాభారతాదులైన యతిహాసాదులందు గనవచ్చుచున్నవి. యయాతిపేరు నతని తండ్రియైన నహషనిపేరుఁ గూడ ఋగ్వేదములో స్థలాంతరమునఁ గనవచ్చుచున్నవి. ఇదంతయు నెఱిగియు నితిహాసాదులలోని యదుతుర్యశాది సంజ్ఞలకును ఋగ్వేదములోని యీ సంజ్ఞలకు నేకీభావము లేదని

1. 10-112-10.

2. ఋ. 3-88-1 ; 8-86-6, 7.

3. ఋ. 7-49-1, 2, 3, 4.

తలంచియో లేక యదుతుర్వశాది నామము లార్కవర్గపరము లనెడి సంప్రదాయము తమనాఁడు లేమింజేసియో నిరుక్తకారులు యదుతుర్వశాది శబ్దములను బంబజన శబ్దమునుగూడ మనుష్యవాచక నామములలోఁ జేర్చిరి.¹ దానినిబట్టి వేదభాష్యకర్త లీ శబ్దములు బహువచనాంతములుగాఁ గనఁబడినచోట్ల నెల్ల మనుష్యులనెడి యర్థమును, ఏకవచనములుగాఁ గనఁబడినచోట్ల యదుతుర్వశాదులు రాజ్యులనెడి యర్థమును వ్రాసిరి. మరియు, పంచజనశబ్దమునకు నిరుక్తమునఁ గనవచ్చు “దేవ పితృ గంధర్వాసురరక్షసులు, బ్రాహ్మణ క్షత్రియ వైశ్య కూద్రనిషాదులు, దేవ మనుష్య పితృ పశు పక్షులు.”² అనెడి యర్థములలో నేదో యొకదానిని నందర్భోచితముగా వ్రాసిరి గాని యార్కవర్గములనెడి యర్థ మొక్కచోటును వ్రాయలేదు. ఇది యిట్లుండ సంస్కృతవాఙ్మయ పరిశోధకులును బ్రాచీనచరిత్ర పరిశోధకులు నగు నాధునిక ప్రాచ్య పాశ్చాత్యపండితులు కొందఱు “అర్యావర్త నివాసులైన పురాతనార్కుల కాలమున జాతిభేదము లేదు.

బ్రాహ్మణోఽన్య ముఖ మాసీ ద్వాహూ రాజన్యః కృతః ।

క్షీరూ త దన్య య ద్వైశ్యః పద్భ్యాం కూద్రో అజాయత ॥

అనెడి మంత్రము తోడి.³ పురుషసూక్త మర్వాచీనఋషి దృష్టమై ఋగ్వేదమునఁ బ్రవేశించినది గాని యిది పూర్వమహర్షి దృష్టము గాదు, ఋగ్వేదమున నందందు బహువచనాంతములుగాఁ గనవచ్చు - యదవః - తుర్వశాః - అనవః - ద్రుహ్యవః - ఘోరవః - అనునవి సప్తసింధుదేశమున నందందు నివసించు నార్క వర్గములను బోధించుచున్నవనుట నిజము. పంచశినాది శబ్దము లీ యైదువర్గములను దెల్పునవి గాని యన్యములు గావు.⁴ అనుచు నిశ్చయించి యున్నారు. కావున నిందేమతము గ్రాహ్యమని యిప్పుడు విచారణ చేయవలసియున్నది.

1. అనురశబ్దము, బలవంతుఁడు తేజోవంతుఁ డనెడి యర్థముల నగ్నించారు లకుఁ గూడ విశేషణముగా వాడబడినది గాని యిది బహువచనాంతముగాఁ బెక్కుచోట్ల స్థానశ్రష్టులు చవలు లనెడియర్థముల రాజనవరముగానే ప్రయోగింపఁబడినది. చూ. యాస్కనిరు. 188 పుట.

2. నిరు 189 పుట.

3. ఋ. 10-90-12.

4. మేగ్డోనలు. San. Lit. P. 159 ; పార్గిటరు A. I. H. Tr. P. 87-88 అవినాశ చంద్రనామ. R. V. I, Ch. VII.

భాష్యకారులు నిషాద పంచమ చతుర్వర్ణ పరముగాను విమర్శకులు పూర్వా ర్యవర్గపరముగాను సమన్వయించిన పంచజనాది శబ్దములన్ని మండలములలోను గలవు. అందు గొన్ని :—

“పంచక్షితీనాం - పంచకృష్టిః - పంచజన్యాసు కృష్టిషు - జనేషు పంచసు - పంచమానుషాన్ - పంచజనాన్ - పంచజనాః - పాంచజన్యయా విశా - ఇత్యాదులు. ఇందు కొన్ని రెండు మూడు సార్లు గూడఁ బ్రయోగింపఁ బడినవి. నిరుక్తకారులు మనుష్యనామములుగాఁ బేర్కొన్న ఋగ్వేదములోని శబ్దము లివి :—

మనుష్యాః	నహుషః	తస్మషః
సరః	హరయః	వివస్వంతః
ధవాః	మర్త్యాః	పృతనాః
జంతవః	మర్యాః	పంచజనాః
విశః	మర్తాః	తుర్యణాః
క్షితయః	వ్రాతాః	ద్రుహ్యవః
కృష్ణయః	ఆయవః	యదవః
చర్షణ్యః	జగతః	అనవః
		పూరవః

ఈ యిరువదియైదు బహువచనాంతములు మనుష్యార్థమందే సమన్వయించు చున్నవి. పంచజనశబ్దము విశేషముగా నిషాదపంచమము లయిన నాలుగు వర్ణ ములను జెప్పుచున్నది మఱియు, క్షితి కృష్టి మొదలగు కొన్ని శబ్దములు పంచ శబ్దముతోఁ గలసి పూర్వోక్తములయిన యైదు వర్ణములను జెప్పుచున్నవి. కొన్ని చోట్ల నిట్టిపంచజనాది శబ్దములు మున్ను చెప్పినట్లుగా దేవగంధర్వాదులను జెప్పు చున్నవి. భాష్యకర్తలు నిర్ణయించిన యీ యర్థము లాయాఋక్కులయెడ ననుచితముగా నున్నవని యేవరును జెప్పజాలరుగాని, మనుష్యవాచకముగాను మనుష్య సమూహవాచకముగాను గూడ జనశబ్దమే సరిపడుచుండఁగా నాయర్థమందే సంఖ్యా వాచకమైన పంచశబ్దమును దానికిఁ జేర్చి మంత్ర ద్రవ్యలు ప్రయోగించియుండ రనియు నట్లు ప్రయోగించుటలో నేదో యొక విశేషముండి యుండవలె ననియుఁ జెప్పవచ్చును. నిషాదవర్ణముతోడి నాలుగు వర్ణములను జెప్పటయే యా విశేష మని తలంతు మేని వర్ణవాచకమైన పంచజనశబ్దమును నిరుక్తకారులు మనుష్య

1. ఋ 1-7-9; 1-78-7; 6-48-7; 4-38-10; 3-58-16; 9-65-23; 8-9-2; 8-32-2; 9-92-3, 10-45-3; 8-63-7; 10-80-4. 10-53-6.

సామాన్య నామములలోఁ జేర్చుట యుచితము కాదేమోయని తోచకపోదు. మరియు “త్వ మపో యదవే తుర్వశాయ” ఇత్యాదీస్థలములందు.¹ యదు తుర్వశ శబ్దము లేకవచనములుగా నున్నపుడు ‘యదవనామకరాజు, తుర్వశనామకరాజు’ అని భాష్య కర్త యర్థము వ్రాసి, యివియే ‘యదవః-తుర్వశేష.’² అనురీతి బహువచనాంతములుగా నున్నపుడు నిరుక్తమునుబట్టి మనుష్యులని యర్థము వ్రాసినను, ఆ యర్థ మాన్వలముల సరిపడుచున్నను, అమనుష్యులు యదువునకు సంబంధించినవారనియు, తుర్వశునకు సంబంధించినవాడనియు స్ఫురింపకపోయి, కావునఁ బైమనుష్య నామము లోని కడపటితుర్వశాదినంజ్ఞ లైదునార్యవర్గ వాచకములనియు, పంచజన శబ్దము తద్యర్థపంచక వాచకమనియుఁ బరిశోధకులు తలంచుట సముచితమనియే తోచుచున్నది. కాని నిజముగా మంత్రకర్తల శబ్దములను బ్రాచీనార్యవర్గపరములనుగానే ప్రయోగించియున్నచో వీనియర్థమిట్లేల మాటిపోవుననెడి ప్రశ్నమిచట నుదయింపక పోదు. ఇంద్రకొక్కడే సమాధానము. వేదరచనోత్తర క్షణమునుండియు వేదముకర్తార్థమనెడి దృఢవిశ్వాసము వైదికమతమున వేళ్లునాటుకొని పోవుటచే వేద గత చరిత్ర సంప్రదాయము కొంత యడుగంటుటయే కొన్ని చరిత్ర బోధక శబ్దముల యర్థము మాటిపోవుటకుఁ గారణమయ్యెను. అందుచేతనే మను నహుష యయాత్యాదులయిన కొన్ని శబ్దములకు.³ రాజర్షులయిన మనునహుషాదులని యర్థము వ్రాసిన భాష్య కర్తలు:—

“పూరుః - పూరవః - అనవః.”⁴ ఇత్యాది శబ్దములు కొన్నిటి కాయా సందర్భములందు పూరునామకరాజు, అతనికి సంబంధించినవారు, అను నామక రాజునకు సంబంధించినవారు, అనెడి యర్థములు సరిపడుచున్నను, మనుష్యుఁడు, మనుష్యులనెడి యర్థములను మాత్రమే వ్రాయుట తటస్థించినది. దానం జేసియే మంత్రకర్తలయిన ఋషుల గాథలవలెనే మంత్రోదాహృతులయిన ప్రాచీన వీర మహాపురుషుల గాథలు నానోట నానోటఁ బడిపడి యధిమానుషములుగానో యమానుషములుగానో యద్భుతములుగానో మాటిమాటి యార్య వంశపరంపరలోఁ గర్ణాకర్ణికగా వచ్చివచ్చి తుదకితిహాస పురాణాదులందేదో యొక రూపమున నిలిచినవి. అవియే ప్రాచీనార్య చరిత్రమును బురాతన భరతవర్ష చరిత్రమును బరిశోధించు పరిశోధకులకుఁ బ్రధానాధారములైనవి. అందుచేతనే వేదములలోని

1. 5-31-8. 2 8-4-19.

3. ఋ. 1-31-12, 17.

4. ఋ. 5-17-1; 1-59-8, 5-31-4

పురుష సంజ్ఞలకును ముడిపెట్టుట తగదని కొందఱును, అవియే యివియని కొందఱును దలంపవలసి పచ్చినది. ఆ యితీహాసాదులలోని కొన్ని రాజ వంశ క్రమము లొకదానితో నొకటి పోలక లోపభూయిష్టము లగుటచే నందేది విశ్వాస్యమో యేది యవిశ్వాస్యమో నిర్ణయింప గత్యంతరము లేక చరిత్రకర్తలు యథేష్టపర్గములు తొక్కవలసివచ్చినది, సత్యవిషయమిట్లు నిగూఢమై యవ్య వస్థముగానున్నను మనమిపుడు ఋగ్వేదములోని యదుతుర్వశాది సంజ్ఞలు ప్రాచీ నార్య కుటుంబవాచకములని యంగీకరింపక తప్పదు. ఇట్లంగీకరించినను మనము వెనుకఁ దెలిసికొన్న వేదకాలమునకు మాత్రము భంగము వాటిల్లదనుట నిజము. ఇక నీ విషయమిట్లుంచి ప్రకృతమనునరింతము.

వేదములోని పంచజన శబ్దమును సార్థకము గావింపటకై, అను-ద్రుహ్య-తుర్వశ - యదు - పూరువులను గొందఱు గణించిరిని యిందుకు మున్ను చదివి యున్నాము. మఱికొందఱిందలి యదు పూరువులకు బదులుగా తృత్యభరతులను గణించిరి.¹ కాని వసిష్ఠుడు పురోహితుఁడుగాఁ గల తృత్య వంశరాజులే భరతు లుగా వ్యవహరింపఁబడెడివారని సాయణాచార్యు లొకచో వ్రాసియున్నారు.² మఱి యొకచో విశ్వామిత్రుడు “ఓనదులారా ! మదీయులైన భరతులు మిమ్ము దాఁటి పోఁగలరు.”³ అని చెప్పిన వాక్యమున భరతులు గనవచ్చుచున్నారు. ఈ రెండు విధములైన భరతు లొకరో వేతో, ఇది యొక సందిగ్ధ విషయము. ఇది యిట్లుం డఁగా, సౌదాసులు శత్రుయులునైన భోజాలు - కుశిక గోత్రజులైనకుశికు.⁴ మత్స్యులును మొదలగు మఱికొన్ని సంఘములును, మహర్షుల నామములతో వసిష్ఠులు - అంగిరస్సులు - భృగువులు - కణ్వులు-విశ్వామిత్రులు-జమదగ్నులు ఆఠర్వులు - మొదలగు సంఘములునుగూడఁ గనవచ్చుచున్నవి. ఇందే వర్గములు పంచజన శబ్దముచేఁ జెప్పఁదగినవనుట మఱియొక సందిగ్ధ విషయము. అయినను నిజముగాఁ బంచజనశబ్ద మార్యవర్గ వాచకముగా నెమటఁ గనబడుచున్నది గావున నితర వర్గములెన్ని యున్నను బ్రధానములైన యైదు వర్గములివి యని వాని నొక్కచోఁ జేర్చి చెప్పుచున్న యీ క్రింది ఋక్కును బట్టి తెలియవచ్చును

య దింద్రాగ్ని యదుష తుర్వశేష యద్ద్రిహ్యః వ్యనుష పూరుషస్తః⁵

1. R. V. I. 118 పుట. 2. ఋ. 7-38-8.

3. ఋ. 3-38-11, 12. 4. ఋ. క్రమముగా - 3-58-7, 9; 11.

5. ఋ. 1-108-8.

దీనినిబట్టి యదువులు తుర్వశులు ద్రుహ్యులు అనువులు పూరువులు, అనునవి యైదును బంచజన శబ్దముచే జెప్పదగిన యైదార్యవర్గములనుట విదితము. ఇది సత్యమని తోచుచున్నను సాయజాదార్యులవా రీఋక్కునకు భాష్యము వ్రాయుచు:—

“యదువు - అహింసకేషు మనుష్యేషు, తుర్వశేషు = హింసకేషు మనుష్యేషు, ద్రుహ్యువు = ఉపద్రవ విచృత్సు మనుష్యేషు, అనువు = జ్ఞాతృ వ్యసప్తాతృషు మనుష్యేషు, పూరువు, = కామైః పూరయితవ్యే వ్యన్యేషు సోత్పజనేషు”.

అని యర్థము వ్రాయుటకు నిరుక్తసంప్రదాయమే కారణమనుట సృష్టము. అయినను, ఈ వర్గముల మనుష్యులిట్టి స్వభావములు కలవారని తెలిసికొనుటకీ యర్థములు తోడ్పడుచున్నవని తలంపవచ్చును. కావి ఋగ్వేదములోని రాజ వంశములు సక్రమముగా నిలిచిసాదులకు లభింపలేదనియు, ఋగ్వేదమునందే ప్రధానార్యవర్గములతోఁ బాటుగా సప్రధానార్యవర్గములు గూడ ననేకములు గన వచ్చుటంజేసి యిందేవేని యాప్రధాన వర్గముల చీలికతో గ్రహింపనవకాశము తక్కువగా నున్నదనియు, ఋగ్వేదమునఁ గనవచ్చుచుండు తుర్వశాదీవంశముల విచ్ఛిన్నములుగాఁ బురాణాదులకు లభింపమిచే నిందు లభించిన వంశక్రమములను బట్టియే వేదములోని వంశములను సరిపుచ్చివేదకాల నిర్ణయము చేయుటనముచితము గాదనియుఁ గొందఱు తలంచుట మాత్రము యుక్తమని చెప్పవచ్చును. ఇందుకొక దృష్టాంతము

“సుదాసుఁడను రాజుచే వసిష్ఠపుత్రులు యజ్ఞము చేయించుచున్నారు. ఆ సమయముననే మఱియొకచోటఁ బాశద్యమ్నుఁడను రాజు యాగముచేయుచుండెను. ఇంద్రుఁడా జన్నమున నుండి సోమపానము చేయుచుండగా వసిష్ఠ పుత్రులు మంత్రబలముచే నతనిని సుదాసునియజ్ఞమునకు రప్పించిరి. సుదాసునికిఁ బదిమంది రాజులతో యుద్ధము సంభవించినది. అప్పుడు వసిష్ఠులస్తుతి కానందించి యింద్రుఁడు సుదాసుని రక్షించెను.” ఇత్యాదిగా ఋగ్వేదమునఁ గొన్ని వర్ణనలు గలవు.¹ ఇందు పేర్కొనఁబడిన సుదాసుఁడే రాజవంశమునకుఁ జేరినవాఁడో యెప్పటివాఁడో యెక్కడఁ బదిమంది రాజులతోఁ బోరాడెనో యారాజులెవరో తెలిసికొనుటకు ఋగ్వేదమున సరియగు నాధారములు గనరావు. అయినను ‘ఆర్యులు తొలుతఁ బంజాబు నాక్రమించునపు డచ్చటివారితో సుదాసునికిఁ బోరు సంభవించె’ నని

కొందఱును, 'ఆర్యావర్తమున నార్యులు స్థిరపడిన తరువాతఁ జారాకాలమున కుత్తర పాంచాలమునకు రాజయిన సుదాసునికిఁ గొందఱార్యులతోను. ఆనార్యులతోను బోరాటము తటస్థించెనని మఱికొందఱు నూహించుచున్నారు.¹ నిరాధారము లయినయిట్టి యూహలే ఋగ్వేదములోని రాజవంశములు దురవగాహములుగానున్న వనియు వానికిని బురాణాదులలోని వానికిని సంబంధ మత్యంత దురవగాహముగా నున్నదనియుఁ జెప్పుచున్న వనుట సృష్టముకదా! దీనినిబట్టి యదుతుర్వకాది శబ్దము లార్యవర్గబోధకము లన్నమాట సత్యమైనను, దానివలన మనకుఁ దెలియవచ్చెడి చరిత్ర విషయము మాత్రము సందిగ్ధమే కాని సృష్టముకాదు 'సంస్కృత వాఙ్మయమందు సరియైన చరిత్ర విషయములు పూర్తిగా మఱుగుపడి యున్న'వని యిట్టి యభిప్రాయమునే మాగ్ధోనలు పండితుఁడు మఱియొక సందర్భ మున నావిష్కరించి యుండెను.² ఇక దీని నిట్లుంచి, ఆర్యులకు శత్రువులుగా వర్ణింపఁబడిన యనార్యులను గూర్చి యించుక ప్రసంగింతము.

ఆనార్యులు:— పుణ్యకర్మహీనులును యజ్ఞాచిక్రియ లాచరించునార్యులకు బాధ కలిగించువారును దొంగలును మారణకర్మశీలురు నగుమనుష్యులు కొందఱు గుంపులు గుంపులుగా నార్యావర్తమున నందందు నివసించి యార్యులకుఁ బీడ గలిగించు చుండినట్లును వారి నింద్రుఁడు పరిమార్చుచుండినట్లును ఋగ్వేదము నలుఁగడలఁ గొన్ని వర్ణనలు గనవచ్చుచున్నవి. అట్టివారినే చరిత్రకారుల నార్యులని వ్యవహరించుచున్నారు.

అట్టి క్రూరకర్ములను దెబ్బశబ్దములు. అసుర - దాన - దన్యు - యాతు దాన - క్రవ్యాద - మూరదేవ - రక్షస్సులనునవి. ఇందు దాసాది శబ్దములకు నాశకుఁడు చోరుఁడు హంసభక్షకుఁడు మారకుఁడు మొదలగు వ్యత్యత్స్వర్థములు వ్రాయుచు పీని కన్నిటికి ననురులనెడి ముఖ్యార్థమునే భాష్యకర్తలు తెలిపియున్నారు. ప్రైశబ్దములచేఁ జెప్పఁబడు నీమోటిజా³ వారాధ్యులు సప్తసింధు దేశమునకు రాక మున్నే యందుండిరనియు నార్యులందు ప్రవేశించి వారిని జయించి వశపఱచు కొనియుఁ దఱిమి వైచియు నణఁగించియు, వారిని దాసులు లేక దన్యులను పేరఁ బిలుచుచుండి రనియు వారే తరువాత నార్యులకు వ్యతిరిక్త ధర్మములు కలవారగుటచే ననార్యులని వ్యవహరింపఁబడుచు వచ్చిరనియుఁ గొందఱి యభిప్రాయము.³

1. పార్శిశు A. I. H. Jr. P. 2.

2. Sans. Lit. P. 10.

3. Sans. Lit. P. 152.

దాసులు లేక దస్యులనబడువా రార్యులకంటె నితరులుగారనియు, నార్యులలోనే యజ్ఞాదికర్మ లాచరింపక వైదికసిద్ధకు వ్యతిరేకముగా నుండువా రార్యజాతినుండి బహిష్కృతులై క్రూరకర్మ పరతంత్రులై దస్యుదాసాది సంజ్ఞల వ్యవహరింపఁ బడుచుండెడి వారనియు మఱికొందఱి యభిప్రాయము.¹ ఈ దాసదస్యు లార్యుల కంటె నితరులైన క్రూరులన్నను వారిలోని వారేయై దుశ్చరితమున వేటుపడిన క్రూరులన్నను ఋక్సంహితా నిర్మాణ కాలమునందే వీ రార్యులకుఁ బ్రబలశత్రువులుగా నుండిరను విషయమునఁ బై యభిప్రాయములు రెండు నేకీభవింపక తప్పదు గావున నార్యులార్యా వర్తములకు వలసవచ్చినవారు గాక మొదటినుండియు నందున్నవారే యనేది యార్యా వర్తవాదమును సమర్థించుట కుద్దేశింపబడిన రెండవ యభిప్రాయమింతకుఁ బూర్వమే గతార్థమగుటచే దానిఁగూర్చి చర్చించుట యనావశ్యకము. ఆర్యులు సప్తసింధు దేశము చొచ్చునప్పటి కందాదిమ నివాసులు కొందఱుండిరనుటయు వారితోఁ బోరాడి యార్యులు జయముగాంచి రనుటయు విశ్వసనీయములగును.² ఇఁక నార్యుల విజయములకుఁ గొన్ని యదాహరణములు.

గృత్సమదమహర్షి యట్లు పలుకుచున్నాఁడు.

“అనాత్మజ్ఞులును దుష్టకర్ములునగు బహుశత్రువుల నేదస్యుహంతయణఁ గించెనో యతఁడే యింద్రుఁడు. దురితాత్ముడయ్యుడన పరాక్రమమునకు జడిసి పాటిపోయి పర్వతగుహలలో దాగియున్నమాయావియగు శంఖరాసురుని నెలువది సంవత్సరములకు వెదకి పట్టుకొని యే మహాశూరుఁడు పరిమార్చెనో యతఁ డింద్రుఁడు.”³

వామదేవమహర్షి యట్లు చెప్పడున్నాఁడు.

“ఇంద్రా ! కులితరాసురుని పుత్రుఁడును దాసుఁడునగు శంఖరాసురుని బర్హతముమీదఁ బట్టుకొని తలక్రిందుగాఁ బడఁగొట్టి చంపితివికదా ! మఱియు దాసుఁడును వర్చినామకుఁడునైన యసురునికి సంబంధించిన పదియేను వందల మంది హింసకులను హింసిచితివి — ఇంద్రుఁడు జాతికట్టడములతోఁ గూడిన శంఖరాసురుని నూఱుపురములను దివోదాసుఁడును యజమానునకు వశపఱిచెను. మఱియు లోకపకారులైన మ ప్పది జేలమంది దానజాతివారిని వశీతినామ కార్యునికొఱకై వధించెను.”⁴

1. R. V. I. Ch. VII.

2. ఋ. 1-100-18, —1-103-8, 8, —1-189-2, 3.

3. ఋ. 2-12-10, 11.

4. ఋ. 4-30-14, 15, 20, 21.

ఆత్రేయుడైన బ్రాహ్మమహర్షి యింద్రుని విజయమిట్లు పొగడుచున్నాఁడు.

“ఓ యింద్రా! నీజన్మ శత్రువైన వృత్రుని వాని యనుచరులగు నసురులను హింసించి యీ యుద్ధమందే దాసుఁడయిన నముచి రాక్షసుని తల చూర్ణము చేసితివి. ఈనముచి యింద్రునితోఁ బోరాడుటకు స్త్రీ సేనలను సిద్ధపఱిచెను. అవు డింద్రుఁడు నముచికి మిక్కిలి ప్రేయరాండ్రగు నిద్దఱిని ముందుగా నొక యింటిలో దాచి పిదపఁ బోరిలో నముచిని సంహరించెను.”¹

వామదేవ మహర్షి యిట్లనుచున్నాఁడు

“ఓయింద్రా! నీవు పితృనామకుఁడును మృగయనామకుఁడనైన యసురులనుగొట్టి, ఋషిశ్వరాజునకు వశపఱిచితివి. ఏబది వేలమంది నల్లని రాక్షసులను జంపితివి. శంఖరాసురుని పురములు పగులఁగొట్టితివి.”²

భారద్వాజుడైన పాయమహర్షి లోకహింసకలయిన రాక్షసులను నశింపఁ జేయుమని యగ్నిదేవుని బ్రార్థించుచు నొకసూక్తము నిర్మించెను.³ అందొక ఋక్కున నిజముగా నట్టివానిని జూచి చెప్పెనో లేక వాని దుశ్చేష్టలకుఁ దగినట్లు వానిరూపము గల్పించి చెప్పెనో చెప్పఁజాలము గాని ‘మనుష్యులలో మిక్కిలి బాధకుఁడు గానున్న యారాక్షసుని జూచి వానిమూఁడు శిరస్సులను నొఱికివేయు, మని యగ్నినిగోరెను. మఱియు రాక్షసులు ఘోరాకారులై తమస్త్రీలను వెంటఁ బెట్టుకొని సంపదించు చుందురనియు వర్ణించెను. ఇట్టివర్ణనలు చూడఁగా నార్యేతర జాతులవారు కొందఱు ఋగ్వేదకాలమున నార్కులకుఁ బ్రతిపక్షులుగా నుండిరని తోచకపోదు, ఆయినను, “అసుర దాస దస్య శబ్దాన్యులు తొలుత నార్యజాతి లోనివారే కాని యన్యులుకారు. కర్మహీనులు దేవతారాధనమూర్ఖులునగు నందలి కొందఱు జాతిబహిష్కృతులై నీవక్రూరజాతులుగాఁ బరిగణింపఁ బడుచువచ్చిరి.” అనెడ వాదమున కాధారములయిన కొన్ని ఋక్కులభావము గూడఁ పరిశీలింతుము.

“ఓయింద్రా! ఆర్యులెవరు దస్యులెవరో తెలిసికొని కర్మవిరోధులైన యాదస్యులను వధింపుము. లేక యజమానునికి వశపఱుపుము. దుష్టశిక్షకుఁడ వైన నీవు యజ్ఞ ఘాతుకుల నణచి యజమానులచే యాగములను జక్కఁగాఁ జేయింపుము.”⁴

1. ఋ. 5-80-7, 9.

2. ఋ. 4-18-18.

3. ఋ. 10-87.

4. ఋ. 1-51-8.

“ఆర్యః డెవఃడో దాసుః డెవఃడో తెలిసికొని వారిని వేటుచేయుచు నేను యజ్ఞమును గూర్చి వచ్చి యజమానుని సోమమును ద్రాగుచున్నాను” అని యింద్రుఁ డనును.¹

ఇత్యాది స్థలములలోని దాస దస్యశబ్దము లార్యులలోని యపవ్రతులను వేటుపటుచుచు, “దాసులైన యదుతుర్వశరాజులు సావర్థిమనువునకుఁ బశువు లిచ్చిరి.”² ఇత్యాదిస్థలములలోనున్న దాసశబ్దమును బోలుచున్నవిగాని వేటుకాదు. అది గాక, యెవరు హవిస్సుల నింద్రాదులను శించి యగ్నిహోత్రములో హోమము చేయక తమనోళ్లలోనే యాహవిస్సులను బడచికొను చున్నారో వారసురుఁడెడి భావము ఋగ్రాహ్మణాదుల వలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది.³

మఱియు, దివోదాసత్రస దస్యనామకులయిన యార్యుల నామములలోను దాసదస్య శబ్దములు గనవచ్చుచున్నవి. కావున దాసాదిశబ్దము లార్యేతర బోధకములుగావు. కర్మదూరులైన యార్యులేయట్లు పిలువఁబడుచు వచ్చిరనియూ వాదము వారితలంపు.⁴

అనిష్టపరిహర్త తేజశ్శాలి బలశాలి యిత్యాద్యర్థములం దసురశబ్దము దేవ విశేషణముగాఁ బెక్కుస్థలములఁ బ్రయోగింపఁ బడినమాట నిజము.⁵ ప్రేవ్యుఁడు లేక యుపచార కర్తయనెడి యర్థమందు దాసశబ్దము రాజ విశేషణముగాఁ బ్రయోగింపఁబడినమాటయు నిజము. ఆర్యులలోని వారగు పారసీకులు యజ్ఞమూర్తులై యసురులని పిలువఁబడుచు వచ్చినమాటయు సత్యము. కాని యింత మాత్రమున నార్యులు రాకమున్ను సప్తసింధుదేశమం దనార్యజాతి యొకటి లేదని చెప్పటకు పీలు కనఁబడదు. ఇట్లనుటచే నార్యులలోనివారు కొందఱు దురాచారులై యార్యులఁచేఁ బరిత్యక్తులై వేటుపడలేదని కాని, యట్టివారి సంరతివాడు పూర్తిగా నార్య ధర్మములను మఱిచిపోయి మూఢజాతి వారుగాను నీచులుగాను మాఱిపోలేదని కాని చెప్పటగాదు. వేదములకాలము నుండి యట్టివారును వేటుగా వచ్చుచునే యున్నారు. ఋగ్వేదమునందు నట్టి యనార్యుల సూచనలు గలవు.

1. ఋ. 10-86-19.

2. ఋ. 10-62-10.

3. ఋ. 1-51-5, 9, కాపిలకావ్యసనేయ గ్రాహ్మణములును.

4. R. V. I. Ch. VII. P. 127-136.

5. ఋ. 1-54-3, 1-24-14, 1-85-10.

“యయాతి యిచ్చినశాపమున నభిషేకదురులై నవయుచున్నయదుతుర్వశులనురాజుల వృత్తాంత మంతయుఁ జక్కఁగాఁ దెలిసికొని యింద్రుఁడు వారిని మరల నభిషేకార్హులనుగా నొనర్చెను.” ఆర్యులమని చెప్పుకొనుచు యాగదేవపూజారహితులై సరయానదీతీరమున వసించియున్న యర్హచిత్రరథులను రాజుల నిద్రుఁడు సంహరించెను.”¹

“ఇంద్రా ! ఎవరు నీ భక్తులమైన మాకంటె వేతై నినుఁ బూజింపక కర్మ రహితులయిరో వారు నీవారు కారు. యాగాదు తొనర్చునట్టి ఋత్విగ్యజ్ఞానులమైన మేమే నీ వారము.”²

“ఇంద్రుని జూచిన వాఁడెవఁడున్నాఁడు? ఒక్కఁడును లేఁడు. కనుక మన మెవని నేమని స్తుతింతుము? ఇంద్రుఁ డున్నాఁడనుట వాదమాత్రమే కాని సత్యము కాదు.”³

ఇత్యాది వర్ణనలనుబట్టియు, నందందు ప్రయోగింపఁబడిన - ఆయజ్ఞ - అవ్రత - అబ్రహ్మ - ఇత్యాది విశేషణములనుబట్టియు నార్యులనుండి వేఱుపడి యనార్యత్వము చెందినవారు కొందఱా కాలమున నుండిరనుట విస్పష్టము. విశ్వామిత్రశశపు లయిన యరవిపుత్రులంద్ర పుండ శబర పులింద మూతిబ సంజ్ఞల సీదజాతి విశేషులైరనియు వారిసంతతివారు దస్యులలో (దొంగలలో) నధికులై రనియు నైతరేయబ్రాహ్మణమునఁ గనవచ్చు వర్ణనముగూడఁ గొందఱా ర్యజాతివారు శాపదురాచారసత్కర్మ పరిత్యాగాది కారణముల సీదజాతులవారుగా మాఱిపోయి నట్లు తెలుపుచున్నది. అట్టివారు దస్యుజాతివారికంటె వేతై తరువాత వారిలో నంతర్యుతులైరనుటకు “ఉదన్త్యా బహవో వైశ్వామిత్రా దస్యూనాం భూయిష్ఠాః” అనువాక్యమే ప్రమాణ మగుచున్నది.⁴ అది గాక, అసురదాసాది శబ్దములు కొన్ని యర్హంతరముల నార్యవిశేషణములుగాఁ గనవచ్చుచున్నను, ఎవరు బ్రహ్మద్వేషులు ఘోరపక్షువులు పరుషతావులు కృష్ణత్వకులు నరమాంసభక్షులు మృద్రవచ స్కులు ఘోరరూపులు త్రిశిరస్కులు మొదలగు విశేషణముల నిరూపింపఁబడిరో యట్టిమఘ్టలసంఘ మొకటి యార్యుల కంటె వేతై సప్రసింధుదేశమున ముందుగానే

1. ఋ. 4-80-17-18.

2. ఋ. 5-38-8, 9.

3. ఋ. 8-100-3.

4. ఐ. త్రా. అ. 38 ఖ 8.

యున్నట్లుగా నాయావర్ణనల వల్ల విదితమగుచుండ దీనికింత చింతయేల ? అయినను దీనిని బలపఱుప నింకొకటి రెండుమాటలు చెప్పి యీ ప్రసంగము చాలింతము.

“కుయవుడను పేరుగల యసురుడు పరులధన మపహరించుకొని పోయి యితరులకు దురవగాహ మయినట్టిశిషానదిలోని లోతుగుంటలో సకుటుంబముగా వసించుచున్నాడు. ఇంద్రా ! వానినివధింపుము” మహాశూరుడైన యాకుయ వాసురుని, అంజసి కులిసి వీరపత్ని యనునదులు రక్షించుచున్నవి.”¹

ఇంద్రా ! అనార్యనివాసములైన కీటకమలనెడి జనపదము లందున్నగోవులు నీ కేమి చేయుచున్నవి ? సోమముతోఁ బోసికొనుటకుఁ బాలిచ్చుచున్నావా ? కర్మోప యుక్త మయినపాత్రమును దమపాలచే నలంకరించుచున్నావా ? ఏమీలేదు. ఆ గోవులను దెచ్చి మా కిమ్ము. మఱియు కునీదవృత్తిచే ధనము పెంచుచున్న మగండునిపుత్రుడగు ప్రమగండునివద్దనున్న ఛనము తెచ్చి మా కిమ్ము. ఇంకను నైచాళాఖ (నీచజాతివారి) సంబంధమైన ధనము తెచ్చి మా కిమ్ము.”²

“కృష్ణుడు (నల్లనివాడు) అనుపేరు గల యసురుడు పదివేలమందియను చరులతోఁ గూడిన యంశుమతీ నదీ తీరమంశు వసించియుండెను. ద్రుతగతియుఁ గ్రహరకర్ముడునగు వాని నింద్రుడు బృహస్పతి సహాయుడై పరిమార్చెను.”³

ఇత్యాది వర్ణనలవల్ల ఋగ్వేదకాలమం దనార్యజాతియొకటి యుండెనని స్పష్టముగాఁ దెలియవచ్చుటయే కాక, గంగానదికిఁ దూర్పుభాగమున నుండు కీకట మనెడి యనార్యదేశ మా నాటి యార్యు లాక్రమించినది కాదని కూడ విదితమగు చున్నది. మఱియు నార్యులు క్రొత్తగా సప్తసింధుదేశమునఁ బ్రవేశించునపుడో లేక యిందే యొకచోటినుండి మఱియొక చోటికిఁ బ్రయాణము చేయునపుడో, దారి కడ్డముగా వచ్చి తమధన మపహరించువారును దారి తప్పించి పెడదారికిఁ ద్రిప్పు యత్నించువారును బందిపోటు దొంగలును బాపాత్ములునగు శత్రువులవారినుండి రక్షింపుచుని పూషదేవుని బ్రార్థించుటయే.⁴ యనార్యజాతి యొకటి యంతకుమున్నే

1. ఋ. 1-104-3, 4.

2. ఋ. 3-53-14. కీకటానామ, అనార్యనివాసో జనపదః. నిరుక్తము-పితృభాద కాయమేష లోకో నవర ఇతి వదంతో నాన్తికాః కీకటాః-సాయణభా-
(తేషాం నివాసో జనపదః కీకటాః.)

3. ఋ. 8-96-13, 14.

4. ఋ. 1-42-1, 2, 3

యున్నదనుటకుఁ జాలును. ఆ జాతివారు నల్లనివారని కృష్ణవిశేషమువల్లఁ దెలియుచున్నది. వారు దాస దస్య లనక కొందఱు తలంచినట్లుగా నార్యులలో దురాచార భూయిష్ఠులై వేఱుపడిన దాసదస్యులన్నచో నిదిష్ఠి మఱియొక యనార్యజాతియగు ననుట కాటంకము కలుగదు. కావున నిక వర్ణములనుగూర్చి కొంత పరిశీలించుము.

వర్ణములు :- దశమమండలములో బ్రాహ్మణ రాజన్య వైశ్యకూద్ర శబ్దముఁ నాలుగుచతుర్వర్ణ వాచకములుగా నొక్కఁబుక్కున మాత్రము ప్రయోగింపఁబడియున్నవి.¹ అందే బ్రాహ్మశబ్దము మఱికొన్ని ఋక్కులలో బ్రాహ్మణవర్ణబోధకముగాఁ గనవచ్చుచున్నది.² తక్కిన మండలములలో సర్వత్ర యిది ఋత్విజ్ఞాంత్ర కర్మపరముగానే యున్నదని చెప్పవచ్చును. అట్లే రాజశబ్దము గూడ నితరమండలములలో సంఘపాలకుఁడు ప్రభువు కులనాయకుఁడనెడి యర్థములను దెలుపుచున్నది గాని శ్చత్రియవర్ణవాచకముగాఁ గనఁబడు, వైశ్యకూద్ర శబ్దములా యొకచోటఁ దప్ప మఱొక్కడను ఋగ్వేదములలోఁ గనరాకున్నవి. కావున బ్రాహ్మణశ్చత్రియాఁ చతుర్వర్ణవ్యవస్థ ఋగ్వేదకాలము కడపట నేర్పడినది గాని మొదటినుండియు నున్నది కాదని చరిత్రకారు లాహించుట యుచితమనియే తోచుచున్నది. అందుచే వర్ణము లేర్పడినపిదప బయలుదేరిన నిరుక్తము, ఋగ్వేదములో సర్వత్ర గనవచ్చుపంచజన పంచక్షితి శబ్దములకు నిషాదపంచ మములైన చతుర్వర్ణములను సర్థమును నిరూపించుటనుబట్టి భాష్యకారు లా శబ్దముల కట్టర్థము వాసినను దానినిబట్టి వైదికార్యులలో మొదటి నుండియు వర్ణభేదమున్నదని తలంపరాదు గాని ప్రథమమండలాదుల నితరార్థములందు ప్రయుక్తములైన ' ' లే దశమమండలముఁ గ్రమముగా బ్రాహ్మణశ్చత్రియ వాచకములై నట్లు మాత్రము విశ్వసించవచ్చును. మఱియు వృత్తిప్రవర్తనాదులనుబట్టి వర్ణభేదసూచకమైన యుక్తమ మధ్యమార మవిషక్ష యించుక నడుమవచ్చి యుండునని చెప్పవచ్చును గాని వివ్యాచివేకారు లున్నచోట నదియును గణనియముగా లేదనవచ్చును. ఇందుకుఁ జిన్నయదాహరణములు రెండు.

ఆర్ష సంప్రదాయమున బ్రహ్మర్షియని ప్రసిద్ధి కెక్కినవాఁడు దీర్ఘతముఁడు. ఇతఁడురచియించిన పెక్కుసూక్తములలో నితనివృత్తాంతము సూచితమైయున్నది.³ ఇతఁ డంగరాజమహిషికడ దాసిగా నున్న 'ఉశిక్కు' అనుదానియందు క్రక్షివంతుఁ

1. ఋ. 10-90-12.

2. ఋ. 10-85-3, 16, 20, 34, 35.

3. ఋ. 1-140-161.

డను సుతునిగనెను. ఈ బాలుడు బీజమునుబట్టి దైర్ఘ్యత మనుఁ దాంగిరనుఁడు నయ్యెను. త్రైతమునుబట్టి యౌశిజుఁడు దాసుఁడు నయ్యెను. అయినను రూప సంపన్నుఁడు విద్యాపూర్ణుఁడయిన యితనికి భావయవ్యపుత్రుఁడైన స్యనయుఁడను రాజు తన తనయల నిచ్చి పెండ్లిగావించెను.¹ సూక్తద్రవ్యలయిన మహర్షులలో నొకఁడై విఖ్యాతి గన్నయితఁడు రచించిన సూక్తములు ప్రథమ నవమ మండలములలోఁ గలవు.²

కవఃపూఁడను ఋషి దర్శించిననాలుగు సూక్తములు ఋగ్వేద దశమమండలమున నున్నవి.³ అందు మొదటిసూక్త మపోనప్రీయమను ప్రసిద్ధి వహించినది. ఈ ఋషిమహత్త్వమును సూచించెడి యీ సూక్తమునుబట్టియు నార్షసంప్రదాయమును బట్టియు నైతరేయకౌషీతకి బ్రాహ్మణములు రెండును గూడ నితనివృత్తాంతము నిట్లు వర్ణించియున్నవి.⁴

ఋషు లందఱు కలిసి సరస్వతీనది తీరమున సత్రయాగము చేయుచుండ నిలూషపుత్రుఁడైన కవఃపూఁడు వచ్చి వారినడుమఁ గూర్చుండెను. వారతనిని జూచి “నీవు దాసీపుత్రుఁడవు కితవుఁడవు. ఆ బ్రాహ్మణుఁడవు. మా నడుమఁ గూర్చుండఁదగవు” అని పలికి వానిని తీసికొనిపోయి నీళ్లు లేనిచోట విడిచిపెట్టిరి. అతఁడవుడు పిపాసార్థితుఁడై యజ్ఞేవతను బ్రార్థించుచు నొకసూక్తము రచించెను. అదే యపోనప్రీయము. ఆ స్తుతికి సంతోషించి సరస్వతీనది యతఁడున్న చోటికిఁ బ్రవహించెను. అది చూచి ఋషు లాశ్చర్యపడి యతనికిఁ గిత్వత్వదోషము లేదని నిర్ణయించి వెంటనే యచ్చటికేగి కవఃపూని దోడ్కొనివచ్చి తమలోఁ గూర్చుండఁ బెట్టుకొని యతని మంత్రములు వినియోగించి యాగము సాగించిరి. కవఃపూఁడున్న చోటికి నలుఁగడల సరస్వతీనది పరిసరించుటం జేసి యా చోటికిఁ బరిసారక మనుషేరు వచ్చిన దట.

పై రెండుకథలనుబట్టి యా కాలమున బాటింపఁదగిన వర్ణభేదము లేదని తెలియకపోదు. కాని ఋగ్వేదపరిసమాప్తికాలమం దా భేదము స్పష్టముగా నేర్పడెననుట నిజము.

1. బృహ-8-148-149.

2. ఋ. 1-116, 9.74.

3. ఋ. 10.80-84.

4. ఐ. బ్రా. 2-19, కా. 11.

వృత్తులు :— ప్రాచీనార్కుల వృత్తులలో నతిముఖ్యములైనవి గోరక్షణము కృషి, అందు గోరక్షణము — ఆ కాలమున గోవులకున్న ప్రాధాన్యము మఱి దేనికిని లేదు. రాజు పురోహితుని కిచ్చుకానుక గోవు. యజమానుడు ఋత్విక్కుల కిచ్చుదక్షిణ గోవు. తండ్రి కూతురి కిచ్చునరణము గోవు ఋషులు దేవతలకు మ్రొక్కి కోరునది గోవు. వారి ప్రత్యక్షదేవత గోవు. వేయేల? వారి జీవనమంతయు గోవుతోనే యున్నది. వారు గోవులయెడఁ జూపుభక్తి శ్రద్ధలు వర్ణనాతీతములు. వారు నిత్యము హోమము జేయునది గోమృతము గోక్షీరము. వారియాహార మావునెయ్యి, ఆవుపాలు అట్టియెడ వారు గోరక్షణ మందలి జాగ రూకులయి యుండిరనిన నాశ్చర్య మేమి.

ఒకఋషి కృష్ణాసురుని సంహరించి యతనివద్దనున్న గోవులను దెచ్చి యిమ్మని యింద్రుని బ్రార్థించును మఱియొకఋషి పణివామకాసురుని జయించి తెమ్మని కోరును. మఱికొందఱు 'ఓయగ్నీ! ఓయశ్విదేవకలారా! ఓసోమా! మాకు గోసంపద నొసఁగు'మని ప్రార్థింతురు. వారు పమానముల యందు గూడ గోవులనే యెక్కువగా వాడుచు చూచినచో వారికి గోవులయందున్న మహాదరము గోచరించును. ఒకఋషి, యుషోదేవి యెఱ్ఱావులమందవలె దూర్చున గోచరించుచున్నదని వర్ణించెను. మఱియొకఋషి దమదూడలకై పరుగెత్తగోవుల వలెనే నదులు సముద్రమును గూర్చి యతివేగముగాఁ బోవుచున్నవని వర్ణించెను.

ముద్గలమహర్షి గోవులను దొంగలు తోలుకొనిపోయిరి. ఆ చోరులను బట్టు కొని వారిని జయించి యావులను దీసికొని వచ్చుటకై ముద్గలుఁడు రథారూఢుఁడై బయలుదేఱెను. అతనికి సేనానిగాను సారథిగాను భార్యయగు ముద్గలాని కూడ వెళ్లి భర్తకు సహాయురాలై దొంగలతోఁ బోరు సలిపి వారిని జయించి గోవులను మరల్చుకొని వచ్చెనని.¹ యొక సూక్తమున వర్ణింపఁబడి యున్నది. దీనినిబట్టి చూచినచోఁ బూర్వకాలమున స్త్రీపురుషులు గోరక్షణ మందెంత పట్టుదల గలిగి గోవులే తమసర్వస్వమని తలచుచుండెడివారో తెలియవచ్చును. ఇది గాక ప్రత్యే కముగా రెండుసూక్తములు గోదేవతాకములుగాఁ గనవచ్చుటయే పూర్వులు గోవుల నెట్లు భావించుచుండిరో తెలుపఁగలదు మఱికుఁడు భృగువు చ్యవనుఁడు శబరుఁడు మొదలగు మహర్షులనేకు లనేక విధముల గోవును బ్రశంసించియున్నారు. అందు కొన్ని మాటలు—

“ఓ సకలదేవతలారా ! నే నొక్కడనే పాలు పెరుగు నెయ్యిత్రాగను. మీ కందఱికిని సమర్పింతును. మాకు గోధనము సమకూర్చుడు.”

“ఇంద్రా ! ఇటు రమ్ము. అటు పోవుచున్న మా గోవులను వృత్తింపుము. ఇంకను గోవులను మాకు దయచేయుము. నీ వనుగ్రహించు నట్టివియుఁ జిర కాలము జీవించునట్టివియునగు గోవులవలచి మేము సుఖముగా జీవింతుము. నీవంటి దేవతలకుఁ బయోఘృతరూపమయిన హవిస్సు నొసంగుదుము”

“తప్పిపోయిన గోవులనువెదక బోయినవాఁడును గోవులకొఱ కడవికి వెళ్లిన వాఁడును వనమునఁ దిరుగుగోవుల వెంటనున్నవాఁడును వనమునుండి గోవుల నింటికిఁ దోలుకొనివచ్చువాఁడును నగుగోపాలుఁడు సుఖముగా గోవులతో నింటికి వచ్చుఁగాక.”¹

“మా గోవులకు మంచిగాలి వీచుఁగాక. ఆవులు మంచిబలమిచ్చుతృణా దికము మేయుఁగాక. నిర్మలమయిన జలము త్రాగుఁగాక, ఓ రుద్రా ! గోవులను బాధింపకుము.”

“సమానరూపములు విభిన్నరూపములు నేకవర్ణములునైన యీ గోవుల నామము లగ్ని యెఱుఁగును. మహర్షులైన యంగిరస్సులు పశుప్రాప్తిసాధనమైన యాగమొనరించియే గోవుల నీ లోకమునకుఁ దెచ్చిరో, ఆ గోవులకుఁ బర్ణన్యూడు సుఖము కలిగించుఁగాక.”²

ఇత్యాది గోవర్ధనము లనేకములు గలవు. వీనినిబట్టి యార్జునులు గోసంపాదనమునందును గోరక్షణమందును నెంతటియాదరము చూపుచుండెడివారో తెలియఁ గలదు.

కృషి:—ప్రాచీనార్జునులు పౌలముదున్ని సేద్యము చేయుట చక్కఁగా నెఱుఁగుదురు. యవలు గోధుమలు తిలలు శ్యామాకసీవారమాషములు మొదలగు ధాన్యములు పండించు నట్టివారు ‘ధాన్యకృత్తు’ లనఁబడుచుండెడివారు.³

కశీవంతుఁడను ఋషి కృషినిగూర్చి యిట్లు పలుకుచున్నాఁడు.

1. ఋ. 10-19-7, 8, 5.

2. ఋ. 10-169-1-2.

3. నవంశో వీజమివ ధాన్యకృతః పుంశంతి. ఋ 10-94-13 ధాన్యం వీజం వహధ్యే-5-53-13.

“ఓయశ్విదేవతలారా! ఆర్జుడయిన మనువునిమిత్రము కర్షకులునాగళ్ళతో నేలదున్ని యవాదిధాన్యముల విత్తనములు చల్లనట్లు చేసితిరి గదా!.”¹

బుధమహర్షి యిట్లు వర్ణించుచున్నాడు.

“మిత్రులారా! నాగళ్ళు సిద్ధముచేయుడు. అఱకులు కట్టి పొలము దున్నుడు. నాగటిచాళ్ళలో విత్తనములు చల్లుడు. మన మనోరథములతోగూడఁ బంటలు పండుగాక. మనకొడవళ్ళు పండినపైరు కోయుగాక.

సఖులారా! నీళ్ళతోట్లు నిర్మింపుడు. తోలుమోకులు వానికిగట్టుడు. తఱుగనిజెలతో వెలయు నూతులనుండి నీళ్ళు తోడుదము.

మేధావులారా! గుఱ్ఱములకు లేక యెద్దకుఁ గడుపునిండ మేతవేసి నీళ్ళు పెట్టుడు. పైరుమోపులు లాగుటకుఁ చగినబండ్లు సిద్ధముచేయుడు. మోపులన్నియు నొకచోటికి లాగింపుడు.”²

ఇత్యాదిగా నీసూక్తము కర్షకకృత్యములను జక్కఁగాఁ వర్ణించుచున్నది. పూర్వులు కట్టకుండ లొకదానికింద్ర నొకటిగాఁ బెద్దమోకునకుఁ గట్టి దానిని రాతిగిలకమీద నుంచి, ఆశ్మచక్ర మనఁబడునాగిలకను ద్రిప్పి యాకుండ లతో నవిచ్చిన్నముగా నూతినీరు బయటికి వచ్చునట్లు చేయుచుండిరి. ఈ దృశ్య మైన జలాకర్షణ సాధనము ఘటియంత్ర మనఁబడును. ఉత్తర హిందూ దేశమం దిప్పటికి నిట్టి ఘటియంత్రములు వాడుకలో నున్నవఁట. మఱియు వర్షములవల్ల, కుఠాక్రమునదులు పొంగినపుడు కృషికృత్యము లారంభించినట్లు కూడఁ గొన్ని వర్ణనలు తెలుపుచున్నవి.³

వామదేవమహర్షి యిట్లు ప్రసంగించుచున్నాడు.

“వృషభములు చక్కఁగా మోయుగాక, కర్షకులు శ్రద్ధగాఁ బనిచేయుదురు గాక. నాగలి తిన్నగా దున్నుగాక. పగ్గములు బాగా మోపులు బిగించుగాక. మునికోరి విసరి గుఱ్ఱములను నడపింపుము:—

“ఓ నాగటిదాలా! నీకు పందనము లాచరించుచున్నాము. మా కను కూలురాలపు కమ్ము. చక్కని ధాన్యరూపఫలము నొసఁగుదానవు కమ్ము:—

1. యవం వృకే ణాశ్వినా వపంశేషం దుహంతా మనుషాయ దస్రా.
1-117-21.

2. ఋ. 10-101.

3. ఋ. 5-53.

“ఇంద్రుడు మేడికోల పట్టుకొనుగాక. పూషదేవుడు నాగటిబాలు నియమించుగాక. ఏదేట నాకాశము సస్యానుకూలముగా వర్షించుగాక.

మననాగ్రజ్ఞ పౌలమలను బాగా దున్నుగాక. పశువుల కాపరు లెద్దలతో సుఖముగా వత్తురుగాక. మేముడు తియ్యనిజలము కురియుగాక.¹

అగస్త్యు డిట్టనుచున్నాడు.

“ఓమనసా ! వర్షాధారభూతుఁ డయిన యే యింద్రుడు వ్రీహియవాది బీజ మలను బొలములయం దంకురింపఁజేసి భుక్తి కలిగించుచున్నాడో, ఆ యింద్రుని స్తుతిఃపుము.”²

అత్రిమహర్షి యిట్లు పలుకుచున్నాడు.

“కర్షకుడు యవధాన్యము నుద్దేశించి ప్రతి సంవత్సరము మరల మరల భూమిని దున్నునట్లే పూషదేవుడు ప్రతివర్షము నాఱుముతువులను ద్రిప్ప చున్నాడు.”³

కవచుడు కృషిమహత్త్వ మిట్లు పొగడుచున్నాడు.

“ఓరీ జూదరీ : గౌరవబుద్ధితో నామాట నమ్ముము. ఎప్పుడును జూద మాడవద్దు. వ్యవసాయము చేసికొనుము. కృషివర్త సंपాదించిన ధనముతో నానందింపుము. కృషి యనగా నే మనుకొనుచున్నావో ! ఆ వృత్తితో గోవు లను వృషభములును నీకుఁ గలుగును. కృషి ఫలించుచున్నచో నీకుఁ బెండ్లి యగును. భార్యవర్త సుఖింతువు. ఈ ధర్మరహస్యము తెలిపిన మహానుభావుఁడీ దృష్టిగోచరుఁ డగుచున్న సవిత్పదేవుడే. కావునఁ గృషిచేసి సుఖింపుము.”⁴

కశీవత్సుత్రుడైన సుకీర్తి యిట్లు చెప్పుచున్నాడు.

“కర్షకు లేపంట ముందు కోతకు వచ్చునో దానిని గోయుదురు.”⁵

దీనినిబట్టి పూర్వులు గోహమవ్రీహియవాది ధాన్యమలలో నేదిముందు పండునో దాని నెఱిగి వ్యవసాయము చేయుచుండెడివారని తెలియవచ్చును. ఇంక

1. ము. 4-57-4, 6, 7, 8.

2. ము. 1-176-2.

3. ము. 1-28-15.

4 ము. 10-84-18.

5. ము. 10-181-2.

నిట్టి వర్ణన లనేకము కలవు గాని, హైందవార్యులలో నేటికిని నూటికిఁ దొందలి మందియే వృతివల్ల నుదరపోషణము గావించ యత్నించుచున్నారో, అట్టిసుఖప్రదము స్వతంత్రము నగువృత్తి మానవుని కుత్తమ మని కొన్ని వేల సంవత్సరముల క్రిందట వైదికార్యులు కనిపెట్టి దాని వాచరించుచుండెడి వారనుట కివి చాలును.

వాణిజ్యము:—వైదికార్యులనాడు, కొనుట యమ్ముట నావలమీద దేశ దేశములకుఁ బోయి సరకులు తెచ్చుట యిచ్చటి వస్తువులు విదేశములకుఁ గొని పోవుట మొదలగు కృత్యములు వివిధముగా జరుగుచుండెడివనుటకు ఋగ్వేదమునఁ గొన్ని వర్ణనలు తోడ్పడుచున్నవి.

సవ్యుడను ఋషిస్తోతలను వణిజులతో బోల్చి యిట్లు వర్ణించుచున్నాడు.

ధనసంపాదన మభిలషించు వణిజులు దానికై సంచారము చేయ నిచ్చగించి యాడ లెక్కి సముద్రముమీదఁ బ్రయాణమెట్లు సాగింతురో, అట్లే స్తోత్రము స్వాభి మతధనలాభసిద్ధి కింద్రుని స్తుతింతురు.”¹

వామదేవ మహర్షియు నిట్లే మణియొకచోటఁ బలుకుచున్నాడు.

“ఓ ద్యావా భూమలారా ! ధనసంపాదన పరులు విదేశ సంచారము చేయ దలంచి సముద్ర మధ్యమందలి ప్రదేశములకుఁ బోవుచు ముందుగా సముద్రము నెట్లు స్తుతింతురో, అట్లే మిమ్ము స్తోత్రము చేయుచున్నాను.”²

పూర్వోక్తమైన విదేశ వాణిజ్యమును స్థిరపఱుచుట కీ క్రిందివసిస్థునిసముద్ర యానవర్ణనముగూడఁ దోడ్పడుచున్నది.

“వరుణుడు ప్రసన్నుడు కాఁగానే యతఁడును నేనును నావయెక్కితిమి. అట్లెక్కి మా నావను మేము వడిగా సముద్ర మధ్యమునకు నడపి మాకు ముందు పోయిన యితర నావలను గలసికొనునంతలోఁ దరంగములవడి కిట్టటు నొఱగి పోయిన నావతో నుయ్యాలలాఁగి పోయితిమి.”³

క్రయవిక్రయములలో వెలనుగూర్చి వచ్చిన వివాదమును వామదేవ మహర్షి యిట్లు తీర్పుచున్నాడు.

1. ఋ. 1-56-2.

2. ఋ. 4-55-6.

3. ఋ. 7-88-8.

“ఒకఁ డొక వస్తువును మఱియొకనికి విక్రయించి నిర్ణయించుకొన్న వెల పుచ్చుకొని, తరువాతఁ గొన్న వానివద్దకు వెళ్ళి దీనికిఁ దక్కువ వెల యిచ్చితివి. ఇంకను గొత సొమ్ము రావలసియున్నది. ఆ లోటు పూర్తి చేయవలసినదని యడిగినచోఁ గొన్నవాఁడా లోటు పూర్తిచేయ నక్కఱలేదు. వస్తువు విక్రయించి నపుడు వారేర్పఱచుకొన్న మూల్యమే యమ్మినవానికి వచ్చును గాని యంతకంటె నెక్కువ రాదు. అట్లుగాక ‘దీనిమూల్యము తరువాత విచారింపి నిర్ణయించు కొంద’ మని సమయము జరిగినచో నపుడు విక్రయించిన వాఁడడిగిన వెల కొన్నవాఁడివ్యవలసియుండును.”¹

ఈ ఋగ్భావమును బూర్వాచార్యులు శ్లోకములుగా రచయించిరి. సాయణులు దాహరించిన యాశ్లోకము లివి:—

“అల్పం యః పరిగృహ్ణాతి మూల్యం పజ్ఞేన భూయసా
స క్రేతారం పున ర్గచ్ఛ న్నవిక్రీత స్త్వయం మయా.
ఇతి బ్రువ న్కామయతే పున ర్మూల్యస్య పూరణం
స విక్రేతా పున ర్మూల్యం భూయసా స ప్రపూరయేత్.
హీనం స లభతే వన్నం యదా విక్రీతవాన్ పురా
యథా సమయ మేవ స్యా త్తయో ర్న పున రన్యథా.
అయం విక్రయ ఏవేతి సమయ శ్చేత్కృతో భవేత్
అథ మూల్యార్థ మేత త్స్వా ద్విచార్యైవ తు నిర్ణయః.
ఇ త్యేవం సమయోఽకారి తదా మూల్యం ప్రపూర్యతే.”

ఇత్యాదిగా నందం దుపమానదృష్టాంతములుగాఁ గ్రయవిక్రయాదులను దెలుపుమాటలు ఋగ్వేదమునఁ గలవు. వీనినిబట్టి యార్యులు స్వదేశ వాణిజ్యమే కాక, నౌకాయానమున విదేశమునకు వెళ్లి వ్యాపారము చేయుట కూడఁ గలదని తెలియచున్నది. మఱియు నతిప్రాచీనకాలమం దార్యసంఘమందు వృత్తిభేదము కూడ లేదని చెప్పట కవకాశము లేక పోలేదు గాని ఋగ్వేదాంత్య కాలమందు కొన్ని వృత్తులు కొండఱు మాత్రమే చేయుచున్నట్లు కొన్ని సూచనలు కలవు. ఆంగిరసుఁడయిన శిశువనుఋషి యప్పటి వృత్తులయోచరణము నీ క్రింది విధముగా శబ్దికరించెను. “ఓ సోమమా : మాపనులు నానాజాతీయకములై యనేకములుగా

నున్నవి. ఇతరజనుల పనులును వివిధములుగా నున్నవి. కష్టపనివాడు వద్రము కోరుచున్నాడు. వైద్యుడు రోగము కోరుచున్నాడు. బ్రాహ్మణుడు సోమాభిషేక మొనర్చు యాగకర్మను గోరుచున్నాడు. నేను నీ రసము కోరుచున్నాను. ఓ సోమమా ! ఎండువెదురుజూకలు మొదలగు వానితో నొకడు బాణములు చేయుచున్నాడు. మఱియొక డా బాణములకు శకునపక్షుల యీకలతో టెక్కలు చేయుచున్నాడు. ఇంకొకడు బాణాగ్రములు నూలు జాళ్లు చెక్కుచున్నాడు. అట్లే యినుపపనివాండు బంగారుపనివాండు మొదలగు కర్మకారులు ధనవంతులగు పురుషులను గోరి వారిపనులు చేయుచున్నారు. నేను నీరసము వాంఛించుచున్నాను. నేను స్తుతిమంత్రములు రచించువాడను. నా తండ్రి వైద్యము చేయువాడు. నా తల్లి పిండి వినరునది. ఇట్లు ధనకాములమై నానావిధములైన కర్మము లాచరించుచున్నాము.”¹

పై వాక్యములను బట్టి పూర్వులు బహువిధము లయినవృత్తు లాశ్రయించి క్రయవిక్రయము లాచరించుచుండెడి వారని తెలియనయ్యెడిది.

శత్రుజీవిక :— ప్రాచీనార్యులు యుద్ధకార్యములయందు నిపుణులనుటకు వారొనర్చిన యనేక సంగ్రామములే ప్రమాణము. వారిలో రథికులు సారథులు పదాతులు ఆశ్వికులు గలరు. స్త్రీలుగూడ సారథ్యము చేసినట్లును సేనానిగా నున్నట్లు ముగ్ధలాని యను స్త్రీ చర్యయే సాక్ష్య మిచ్చుచున్నది. ఆనార్యుల నజ్ఞులుటకును వారిని బాణదోలుటకును యాగవిఘాతుకులైన క్రవ్యాదులను హింసించుటకును దొంగలను బరిమార్చుటకును దేశ మాక్రమించుటకును వారు పెక్కు బోరాటములు నలిపియున్నారని యాయాసందర్భముల నింతకుమున్ను తెలిసికొని యున్నాము. వారి వృత్తులలో శత్రుజీవికగూడఁ బ్రధానవృత్తియని ఋగ్వేదములో నెల్లెడఁ గనఁబడువారి విజయములే చాటుచున్నవి. అట్లు మహాశూరులై యనార్యుల నజ్ఞులచి పెక్కువిజయములు గాంచిన ప్రాచీనులు గుఱ్ఱములయుపయోగము తొలుత నెఱుంగరని కొందఱు తలంచిరి గాని యది సరిగాదు. ప్రాచీనులు యజ్ఞములయందశ్వాలంభము గూడఁ గావించి దాని మాంసమును దేవతల కర్పించి తాము తినుచున్నట్లు.² ఋక్కు చెప్పదుండ, వారు గుఱ్ఱముల నెఱుంగరనుట యనుచితము. ఇది యిట్లుండ, పురుషుని దనపై నెక్కించుకొని యతివేగముగాఁ బోవుగుఱ్ఱము

1. ఋ. 9-112-1, 2, 3.

2. ఋ. యే వాజినం పరిపశ్యంతి పశ్యం 1-162-12.

దధిక్రాత్యమనియు నశ్వరూపుఁ డయినయగ్ని కాపేరు చెల్లుననియు.¹ కనఁబడువర్ణ ననుబట్టి గుఱ్ఱపుస్వారిచేయుట నాఁటి వారెఱుఁగుదురనుట కాటంక ముఁడునా ? తనదస్యఁడను రాజుర్ని యేమనుచున్నాఁడో చూడుఁడు.

“గుఱ్ఱము తెక్కినయద్ధభటులు సంగ్రామ మభిలషింపుచు నావెంటవచ్చు చున్నారు. ధనవంతుఁడ నైననేను (ఇంద్రుఁడు) యద్ధము చేయుచున్నాను.”²

భరద్వాజపుత్రుఁ డయినగర్గఁ డిట్లనుచున్నాఁడు.

“ఓయింద్రా ! శత్రువుల చెంతనున్న మా గోవులను మక్కింపుము. దుందుభి మ్రోగుచున్నది. మాయశ్వములు నాశ్వకపురుషులును యద్ధమునకు సిద్ధముగా నున్నారు. మారథికులు శత్రువులను జయింతురుగాక.”³

పినివలె నింక ననేకవర్ణనలు గలవు. వాని నన్నిటినిబట్టి యెక్కి స్వారి చేయుటకు శత్రువులతోఁ బోరటకు రథములకు బండ్లకుఁ గట్టుటకు దున్నుటకుఁ బ్రాచీనులు గుఱ్ఱములను యథేచ్ఛముగా నుపయోగించుచుండెడి వారని తెల్లమగును.

మృగయ :— మృగయావృత్తికిఁ గూడ వారెక్కువగా నలవాటు పడిన వారని కొన్ని వర్ణనలవల్లఁ దెలియుచున్నది. అరణ్యానీవర్ణనముతోడి సూక్త మొకటి యార్కల వనవిహారమును జాటుచున్నది.⁴ అందు దేవముని యనుఱుషి వాక్యము లిట్లున్నవి. “గవయాదిమృగము లందందు మేయుచున్నవి. లతాగుల్మ దులు గృహములవలెఁ గనఁబడుచున్నవి ఈ యడవి, కఱ్ఱలుమోసుకొని పోవుటకు వచ్చినబండ్లను సాయంకాలము విడిచిపెట్టుచున్నది.” “సాయంకాలమందు విన వచ్చు నానావిధపక్షి మృగములకూఁతల కడవిలో నడచువారు దొంగల కేకలని భయపడుచున్నారు” అడవికి వచ్చినవారు సుఖముగా రసవంతములైన ఫలములు భక్షింపుచున్నారు “ఫలమూలాదులతోఁ గూడిన యీ మహారణ్యము బహువిధ మృగములకుఁ దల్లిగా నున్నది.”

‘ఆవరుద్ధఃపరిపదం న సింహః,’⁵ అనువాక్యమునుబట్టి ప్రాచీనులు వేటాడి సింహమును బట్టి తెచ్చి పంజరములో బంధించెడివారని తెలియవచ్చును. ఇందుకుఁ

1. ఋ. ఉత వాకినం పురునిష్ఠి ధ్వానం దధిక్రాము. 4-38-2; 7-44-1, 2. దధిక్రావా. 7-44-3, 4, 5.
2. ఋ. 4-42-5; 3. ఋ. 6-47-31.
4. ఋ. 10-46. 5 ఋ. 10-28-10.

దోడుగా వేటసాధనములైన వాగురలను దెల్పుశబ్దములు గూడ నందందు గనవచ్చును.¹ మఱియు, పృషతీభిః - ఆంజనగంధిం - కృష్ణాః - గౌరః ఇత్యాది ప్రయోగములవలనఁ దెలియవచ్చు దుప్పి - కస్తూరిమృగము - కృష్ణసారము - గౌరమృగము మొదలగు నడవిమృగములను వారు మృగయావ్యాపారమునఁ జూచి యుండురని భావింపవచ్చును.² ఒంటెలను దెల్పురజశబ్ద ప్రయోగమునుబట్టి.³ పూర్వ బుష్టములనుబట్టి తెచ్చివానిచే బదువులు మోయించుచుండెడి వారని తోచుచున్నది. ఇప్పటికిని సింహదేశమున నీయాచారము కలదు. మఱియు మహిషమృగములను వారడవులకుండి గ్రామములకుఁ దీసికొని వచ్చి వానిని మందలుగాఁ జెంచి వాని మాంసము భుజించుచుండెడివారని “ఇంద్రా! నీవు మూఁడువందల దున్నపోతుల మాంసము తింటివి” అని యర్థమిచ్చు వాక్యమువలనఁ దెలియచున్నది.⁴

మఱియు గజవర్ణనము గూడ గొన్నిచోట్లఁ గనవచ్చుచున్నది. అట్టి వర్ణనలనుబట్టి చూడఁగా నార్యు లేనుఁగువేటలో నిపుణులై వానినిబట్టి గ్రామములకుఁ గొనివచ్చి యుద్ధములందు వినియోగించుచుండెడి వారనియు, నాయకులగు వారేనుఁగునెక్కి వెళ్లుచుండెడి వారనియుఁ దెలియఁగలదు.⁵

ఇట్లే వారు పెద్దపులివేట గూడ సలిపియుండిరని యొక ఋక్కువలన గోచరించుచున్నది.⁶ ఈ ఋక్కులో వారణశబ్దమునకు శార్దూలమని సాయణుల వారర్థము వ్రాసియున్నారు. మఱియు నడవిపండులను వేటకుక్కలచేఁ బట్టించుటయు, అనుదులు గొనిపోయిన గోవులను వెదకుటకు శ్వానములను పంపుటయు.⁷ నాటికాలమునఁగలదు. అట్టి వర్ణనలనుబట్టి యార్యులు గృహరక్షణమునకును వేటకును గూడ శ్వానములను బెంచుచుండెడివారని తెలియనగును. ఇట్లే పృషాకపి

1. ఋ. ప్రసాదిర్యాగురా. 4-4-1.

2. ఋ. 1-37-2, 10-143-8; 10-94-5.

3. ఋ. 8-43-28,

4. ఋ. 5-29-8; 3-17-11.

5. ఋ. మృగా ఇవ హస్తీ నః జాదథావనా. 1-84-7. రాజేవామవా. ఇజేనా. 4-4-1. దానా మృగో న వారణః. 8-33-8. క్షిరా వహ్ని న యోధిషత్. 8-45-5.

6. యువాం మృగేవ వారణా మృగణ్యవో—10-40-4.

7. 10-86-4.

యనువాడు పెంచినకోటి యింద్రాణిచేతిలోనున్న హవిస్సులను లాగుకొని పోయినదని¹ యున్న వర్ణననుబట్టి వానరములనుబట్టి పెంచుటకూడ నాడు కలదని చెప్పవచ్చును. ఇట్లెన్నేని వనమృగములను బతులను వారు వేటాడినట్లు పెక్కు వర్ణనలు ఋగ్వేదమునలుగ గడల నాయానందర్పముల గనవచ్చును.

లోహములు:— శత్రువిజయము కృషి వేట మొదలగునెల్ల వృత్తులలో నాణితేజినవారు వివిధలోహముల నుపయోగించియుందురని వేఱుగాఁ జెప్పనక్కఱ లేదు. అయిన నొకటి రెండు దాహరణములు.

శ్యావాశ్వమహర్షి యిట్లనుచున్నాడు.

“ఓమరుత్తరారా ! మీ ఋషములమీద వాడికత్తులు, మీ పాదముల వీర కటకములు మీ తొమ్ములపై హారములు మీ శిరస్సులపై బంగారుతలపాగాలు మిక్కిలి ప్రకాశించుచున్నవి”.² ఇట్లే ఆయన మైనవజ్రాయుధము హిరణ్యమయములైన యాభరణములు పెక్కుచోట్ల వర్ణింపఁబడినవి.³

ఆహారము:— ప్రాచీనార్కులావుపాలు, ఆవునెయ్యి త్రాగుచుండెడివారు. వీనినే దేవతల నుద్దేశించి యగ్నిలో హోమము చేయుచుండెడివారు. యవభియ్యము విసరి యాపిండి నేతితోఁగాని పాలతోఁగాని కలిపి తినుచుండెడివారు. యజ్ఞాదులం దిట్టిదే పురోదాశమని పిలువఁబడుచుండెడిది. గోధుమలు గూడ వారి కాహారముగా నుండెడివి. వేపుడు బియ్యము పేలపిండి గూడ వారు భక్షించుచుండెడివారు. వరి జాతిలో నివ్వరి బియ్యము వారి యాహారముగా నుండెడిదని చెప్పవచ్చును. ఇతరములైన నడ్లు వారి కాలమున లేవేమోయని తోచుచున్నది. యవప్రశంస పెక్కుచోట్ల గనవచ్చుటచే యవధాన్యమే వారెక్కువగాఁ బండించుకొనుచుండెడి వారనియు వానినే నిత్యభోజనమునకును యజ్ఞాదులయందు పురోదాశమునకును వాడుచుండెడివారనియు నిస్సంశయముగా విశ్వసించవచ్చును. ఆ యవలే యిప్పుడు బార్లీగింజ లనఁబడుచున్నవి. ధాన్యశబ్దము ఋగ్వేదమునఁ గనవచ్చుటచే వీరిహి గోధూమ నీవారములు గూడ వారియాహార పదార్థములుగాఁ బరిగణింపబడు చున్నవి గాని యీ శబ్దములు గనరాలేదు. కాని యింతమాత్రముచే వారితరధాన్య జాతులెఱుంగరని తలంపరాదు. ప్రసక్తాను ప్రసక్తిగా గొన్నివస్తువులు దాహరింపఁ

1. 10-86-5; 8-81-5,6.

2. ఋ 5-54-11—10-48-3.

3. ఋ. 9-112 1,2,3.

బడినవి. అనేకము లుదాహరింపఁబడలేదు. ముఖ్యముగా నుప్పును దెల్పుశబ్ద మొకటియు ఋగ్వేదమునలేదు. అందుచే గొందఱు పాశ్చాత్యు లూహించినట్లుగా నాఁటియార్యు లుప్పుచేయుట యెఱుఁగరని కాని యుప్పుతినుట యెఱుఁగరని కాని విశ్వసంపవలసినదేనా ? ముఖ్యములయిన ఫలజాతులు పేర్కొనఁబడలేదు. అందుచే వారు వండ్లమొగ మెఱుఁగరని చెప్ప సాహసంపవలసినదేనా ? సముద్రము మీఁద యానముచేసినవారు లవణము చూచి యుండరనుటకంచెను వనముల విహారము సల్పినవారు వివిధ ఫలములు రుచిచూచి యుండరనుటకంచెను సాహసము వేఱుండునా ? కావున యజుర్వేదమున బేర్కొనఁబడిన సమస్త భోజ్యపదార్థములును ఋగ్వేదకాలమున నుండెననియు వానిని బ్రాచీన్యారులు యధేచ్ఛముగా ననుభవించి రనియు నమ్మవచ్చును.

వారి పానీయములలో సోమరసమతి ముఖ్యము. అది యాయుస్తేజోబల వర్ధకమనివారు విశ్వసించి దానిని సేవించుచుండెడివారు. సారవృత్తికమైనదాని వివిధ వర్ధనములనుబట్టి యజ్ఞాదులందేకాక యితర సమయములందు గూడ వారు సోమ మారగించుండెడివారని తెలియఁగలదు. కురుక్షేత్రమునకు నడుమనున్న శర్మణా వంత మనునరస్సుకడనున్న సోమమును, ఆరీకజనపదమందలి సోమమును గొందఱార్యులు మిక్కిలి ప్రేమించినట్లు కనఁబడుచున్నది.¹ ప్రగాఢుడను ఋషి సోమమహత్త్వమిట్లు పొగడుచున్నాఁడు.

“సోమహ ! నీ వమృతస్వరూపమవు. నిన్నుఁ ద్రాగి మే మమృతుల మగుచున్నాము దేవతలను దెలిసికొనుచున్నాము. ఇక మమ్ము శత్రు వేమి చేయఁ గలఁడు ?

సోమహ ! తండ్రి కుమారునికి సౌఖ్యము గలిగించునట్లే నీవు మాయు దరములఁ బ్రవేశించి మాకు సుఖ మొనరింపుము.”

“మేము బ్రాగినసోమము మమ్ముఁ గర్మాచరణ సమర్థులనుగాఁ జేయుఁగాక. మాకు రోగములు రాకుండ రక్షించుఁగాక.”

“తండ్రిసొత్తు కొడుకనుభవించునట్లే నిన్ను మేమనుభవించు చున్నాము. మాకు దీర్ఘాయు వొసంగుము.”²

1. ఋ. 9-113-1,

2. —2, ఋ. 8-48.

ఇట్లు ప్రశంసకెక్కిన సుగుణములుగల సోమమును వారు ప్రత్యేకముగాఁ ద్రాగుటయే కాదు, పదార్థాంతరములతోఁ గలిపికూడ దానిని భక్షించుచుండెడి వారు. మేఢాతిథి ప్రియమేదులను ఋషులు సోమపానవిధానము నిట్లు వివరించి యున్నారు. “ఇంద్రా! సోమరసమును క్షీరాదికమును గలుపుము. తరువాత ధానాకరంభాదిలక్షణమైన పురోఢాశమును సోమమును గలుపుము.”¹

ఇత్యాది వర్ణనలనుబట్టి వారు సోమమును బహువిధముగా సేవించుచుండెడి వారనుట స్పష్టము. ఇంక సురాపానము.

ఆర్యులు సురాపానము చేసెడివారని చరిత్రకారు లందఱును దలంచు చున్నారు. రెండు మూఁడుచోట్ల సురాశబ్దము ఋగ్వేదమునఁ గనవచ్చుచున్నది. కాని సోమపానము చేయుచున్నాననునట్లు సురనుద్రాగుచున్నానని యొక ఋషియుఁ బలికియుండలేదు. పైగా దానియేద సరసనభావమే చూపియుండిరి. ఇందుకు రెండు ఋక్కులభావమిందు దాహరించెదను.

“ఇంద్రా! సుర త్రాగినవానికి మత్తెక్కించునట్లే నీవు త్రాగిన సోమ ములు నీ కిడుపులో గుడగుడలాడుచు నీకు మత్తెక్కింపఁ బరస్పర సంఘర్షణము గావించుచున్నవి.”²

ఇందు సురాపానము మదపాత్ర వని మేఢాతిథి యెఱిగినంత మాత్రమున నతఁడు సురాపాయి కావలెనా? త్రాగుడలవాటు లేనివారికిఁ ద్రాగినవాని చేష్టలను బట్టి సురా దుర్గుణములు తెలియకపోవునా? ఒట్టియేద నిక్కడ సురవలెనే సోమముకూడ మదకారియగు ననుటకు దానిని దృష్టాంతముగా ఋషి గ్రహించి నంత మాత్రమున నాఁటియార్యులు సుర కలవాటు పడినవారని యూహించుట యెట్లు చితమగును? అయిన నీ విషయమున కసిద్ధమహర్షి యేమి చెప్పుచున్నాఁడో చూతము.

“ఓ పరుణా! సురా రూపమును క్రోధరూపమును అక్ష (పాచికలు) రూపమునునైన దైవగతియే పురుషుని పాపప్రవృత్తికి మూలమగుచున్నది.”³

దీనినిబట్టి యనర్థపాత్రవైన సురాపానమెట్లు నిషిద్ధమైనదో తెలియకపోదు. అయినను, త్రాగుకాలమున నున్నది కావుననే యట్లు నిండింపబడిన దఁదురేని యది యనార్యులలో నుండెడిదని యెందుకూహింపరాదు? అట్లుకాక యార్యుల

తోనే కొండఱికి దాని యభ్యాసము కలిగియుండునని సాధింపఁజూతురేని యట్లయిన సురాపాన మాకాలమునఁ బుట్టినవెంటనే నిషేధింపఁబడినదని పై ఋషుల యభిప్రాయమున విదితము కాకపోదు. ఇంక మాంసాశనము.

ప్రాచీనాద్యులు మాంసము నిరాశేపముగాఁ దినుచుండెడివారని యింతకు మున్నే తెలిసికొనియుంటిమి. ఇతర సమయములందే కాదు, యజ్ఞములందును యాగ పశువుల మాంసమును ఋత్విగ్యజమానులు దేవతల నుద్దేశించి హోమము చేయుటయుఁ దాము తినుటయు నాఁటికాలమునఁ గలదు.

ఇంద్రాణీంద్ర వృషాకపుర సంవాద సూక్తమం దింద్రుని మాటలిట్లున్నవి.

“ఉక్షోహి మే పంచదశ సాకం పంచతి వింశతిం ఊతాహ మద్భి,

పీవ ఇదుభా కుక్షీ పృణంతి మే విశ్వస్మా దింద్ర ఉత్తరః”¹

నా భార్యయైన యింద్రాణీచేఁ బ్రేరితులై యష్టలు పదియేను వృషభములను, ఇరువది యెద్దులను వండుచున్నారు. నేను వానిని భక్షించుచున్నాను. తిని బలియు చున్నాను. పైగా యాగకర్తలు సోమరసముచే నా డొక్కలు నిండించుచున్నారు. అందుచే లోకమంతటికంటె నేను గొప్పవాడ నగుచున్నాను.

ఇట్లే వృషాకపి వసుక్ర భరద్వాజ సోమాహుతి దీర్ఘతమః పశువులుఁ బుష్కలవాక్యములనుబట్టి యజ్ఞహవిస్సుగా మాంసమును భక్షించుట కలదని యీ క్రిందివిధముగాఁ దెలియవచ్చుచున్నది²

“అంగిరస్సు లింద్రునికొఱకు బలిసిన మేషమును వండిరి.”

“ఇంద్రుడు యజ్ఞ పశువులైన వృషభములను భక్షించుగాక.”

“ఇంద్రా! నీ నిమిత్తము యజమానులు వృషభ పశువులను వండు చున్నారు. వాని నారగింపుము.”

“అగ్ని! ఋగ్రూపమయిన హవిస్సు ఋషభవశామాంస రూపముగాఁ బరిణమించి నీ భక్షణమున కగుఁగాక.”

1. ఋ. 10-86-14.

2. క్రమముగా 10-27-17. 10-83-18; 10-28-3; 8-18-47, 1-161-10.

“ఓ యగ్నీ ! గొడ్డావులచేతను బలీవర్ధములచేతను మీగండ్ల మెకములచేతను ఆరాధింపఁబడిన వాఁడవైతివి.”

“ఋభువులలో నొకఁడు రక్తము తీసి యావల బెట్టుచున్నాఁడు. అది రక్షోభాగము. మఱియొకఁడు కత్తితో హృదయజిహ్వ వక్షస్థలములయందలి మాంసము కోయుచున్నాఁడు. ఇంకొకఁడు కుక్షిస్థమాంసమును వెలువరించుచున్నాఁడు. ఋత్విగ్రూపులైన ఋభువులిట్లు చేసినపిదప యజమాన దంపతులు చేయదగిన దింకేమున్నది ?”

వీనినిబట్టి యగ్నింద్రాది దేవతల నుద్దేశించి హోమము చేయుమాంస రూప హవిస్సును వారుకూడ భక్షించెడివారని విదితమగును. ఆ కాలమున నత్యంత శీతలమైన యాదేశమున మాంసాహారముగూడ నావశ్యకమయ్యెనేమో కాని రాను రాను దేశమున శీతభాధ కొంచెము తగ్గుచువచ్చుట చేతనో లేక మాంసాహార ముచితము గాదని తలంచుటచేతనో తరువాతివారు దానిని నిషేధించిరి. కాని, సురా పానమువలె నది ఋగ్వేదకాలమందు నిషేధింపఁబడక చాలాకాలము వఱకు నాచరణలోనున్నట్లుగా నితరగ్రంథములలోని యతిథిపూజా కల్పమువల్ల గూడ గోచరించును. ఎట్లయిన నేమి ? ఆర్యులు భౌద్ధమతారంభ కాలమున మాంసమును బూర్తిగా నిషేధించిరనుట నిజము.

సాంఘికాచారములు :— ఋగ్వేదారంభ కాలమునం దాద్యులలో జాతిభేదము లేకపోయినను, అందఱు నన్ని వృత్తులు సామాన్యముగా నాచరించుచున్నను, కాలక్రమమునఁ గొందఱు కొందఱు కొన్నికొన్ని వృత్తులయందు స్థిరపడి నట్లాయావర్తన వలన గోచరింపకపోదు. అందు యజన యాజన మంత్రదర్శన మంత్రపఠన పాఠాదులు నియతముగా నాచరించువారు పురోహితవర్గముగాను సంఘపాలన దేశ రక్షణ శత్రుహింసన కైత్రయాత్రాదు లాచరించువారు నాయక వర్గముగాను. కృషి గోరక్షణ వాణిజ్యాదు లాచరించువారు కృషీవల వర్గముగాను, పురోహితాదులకు ధర్మాచరణమునందును నాయకులకు యుద్ధకార్య నిర్వహణమునందును పరిచర్య లొనర్చుచుఁ బరిచారకులుగాను భటులుగాను నుండువారు దానవర్గముగాను నేర్పడి పరస్పర మైకమత్యమున దేశహితములు సంఘహితములునగు తమ తమ కృత్యములు నిర్వహించుచువచ్చిరి. అట్లా యా వృత్తులయందు స్థిరపడినవారే కాలక్రమమున బ్రాహ్మణ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రజాతులుగా విడివడిరని దశమ మండలములోని యర్యాచీన ఋక్కులనుబట్టియుఁ దరువాత వెలువడిన బ్రాహ్మణీహింసాదులను

బట్టియు మనకు విదితమగుచున్నది. అట్లేర్పడిన యీ నాలుగుపర్వములు గాక మఱియొకటి నిషాదపర్వమును పేర నగపడుచున్నది. అందు దురాచారములపాల్పడి భ్రష్టులైనవారును, ఆర్యులకు లోఁబడిన యాదినివాసులయిన యనార్యులును జేరి యుందురని యూహింపనగును. ఆ కాలమున నదియే పంచమజాతి. ఈ కాల మందలి పంచమజాతివారివలె నప్పటి పంచమపర్వము వారత్యంతగర్హ్యులు కాక పై జాతులవారి యాదరమునకుఁ బాత్రులైనట్లుగా నిషాదపంచమములైన చతుర్వర్ణములకు శ్రేయము గలిగింపుఁడని యింద్రాది దేవతలను బ్రార్థించిన ఋషుల వాక్యముల వల్లనే బోధపడుచున్నది, దశమ మండలములోని సాంఘికాచారక్షణములు గుణకర్మవిభాగమును బట్టి చతుర్వర్ణము లేర్పడినపిదపనే బయటవెడలిన వనుట కందందు పేర్కొనఁబడిన బ్రహ్మక్షత్రశబ్దములు తోడ్పడుచున్నవి గాని వైశ్యశూద్రశబ్దము లెందును గఁఠోక్తిగాఁ బేర్కొనఁబడినట్లు కనిపించకపోవుటచే నవి యన్ని జాతులకును సంబంధించినవా? లేక పై జాతులు రెంటికే సంబంధించినవా? అట్లయినచోఁ దరువాతికాలమున వెలువడిన ధర్మశాస్త్రానుష్ఠానము ద్విజశబ్దవాచ్యులుఁ గనఁబడుచున్న వైశ్యులకు వైదికాచారము లున్నట్లు తెలియవచ్చుచుండఁగాఁ దొలుత లేకుండఁగఁ జోవునా? యనెడి సందేహము లదయించుచున్నను, వానిని దీర్చ నాధారములందు లేమింజేసి యవి యన్నియు నార్యుల ప్రాథమిక సాంఘికాచారములుగా గ్రహింపవలసియున్నది. అట్టివానిలోఁ గొన్నిటి నిందుదాహరించుచున్నాను.

వివాహము :— దశమ మండలమున నలువది యేడుఋక్కుల సూక్త మొకటి వివాహవిషయక మంత్రములతో నిండియున్నది.¹ అందు మొదటఁ గొన్ని ఋక్కులలో సవితృపుత్రియగు సూర్యకును సోమనికిని జరిగిన వివాహము పర్ణింపఁబడినది. తరువాత మనుష్యవివాహవిధి పర్ణింపఁబడెను.

ప్రౌఢలై వరసమాగమకాంక్షిణులగు వధువులు మాత్రమే వివాహయోగ్యులగుదురు. స్త్రీ చిహ్నము లంకురింపక రజోవతులు కాక యుండు కన్యలుమాత్రమే పితృగృహమున నుండఁదగుదురు. వరుని మిత్రులు వధువు తండ్రివద్దకు వచ్చి కన్య నర్థింతురు. కన్యాదాత ఁరునిసుగుణములను దెలిసికొని యతనికిఁ దనకన్నె నియ్య వాగ్దానము చేయును. తరువాత శాల్యలీకింశుకద్రుమములచే నిర్మింపఁబడి నదియుఁ జక్కఁగా నలంకరింపఁబడినదియు రెండెద్దను బూన్చినదియునగు రథము

మీఁద వధువును గూర్చుండఁజెట్టి పతిగృహమునకుఁ బంపును. తండ్రి కూతురి కిచ్చుగోవులను దక్కినవస్తువుల నా బండి వెంటఁ బంపును.

వివాహము కన్యయింటఁ గాని వరునియింటఁగాని జరిగెడిది. దానికి నియమములేదు. పెండ్లికి బంధుమిత్రాదు లందఱును విచ్చేయుట కలదు. వివాహ సూచకముగా వరుఁడు వధువుహస్తము పట్టుకొనును. అదియే పాణిగ్రహణమని వివాహనామాంతరముగా నేటికిని వాడఁబడుచున్నది. వరుఁడట్లు కన్యచేయి పట్టుకొని “కళ్యాణీ” నీకు సౌభాగ్యమును నాకు గార్హపత్యమును గలుగుటకును, నీవు నాతో వార్ధకము గడచునట్లు కిడవఱకు గుండుటకును, నీ పాణి గ్రహించుచున్నా’ నని పలుకును. పెద్దలు వధూవరుల లాశీర్వాదింతురు. అగ్నిలో సమంత్రకముగా వరుఁడాఞ్శ్యాదిహోమములు చేయును.

వివాహసంతరము వధువును రథముపై నెక్కించి పతిగృహమునకుఁ బ్రయాణము చేయింతురు. “నీవు భర్తృగృహమున స్వామినివై ప్రజాపతివై నీ భర్త కనుకూటరాంబై యుండు’మని వధూబంధువు లాశీర్వాచన పూర్వకముగా హితోక్తులు చెప్పదురు.

వధూప్రయాణమందు మార్గమధ్యమునఁ బొలిమేరలు తోటలు చతుష్పథములు వచ్చినచోట్లఁ గొన్ని మంత్రములు జపింతురు. వధువు పతిగృహమునకు వచ్చినపిదప గృహప్రవేశాంగహోమములు చేయుదురు.

నూతనవధువు ధరియించిన వస్త్రము కృత్యారూపమైనది. దానిని విడిపింతురు ఆ వస్త్రమును వరుఁడు స్పృశింపరాదు. ఇత్యాదిగానున్న వివాహతంత్రమంతయు నించుమించుగా నాఁడు జరిగిరట్లే నేఁడును యథోక్తముగా బ్రాహ్మణులలో మాత్రమన్నది. దేశములందును జరుగుచున్నది. ఆ విధానములోని కొంత కొంత తక్కిన జాతులందు క్రమముగా లోపించినది.

ఇప్పుడు వివాహసమయమునఁ బఠించు ప్రధానమంత్రము లన్నియు నీ సూక్తముతోనివే. అందు వరుఁడు వధువునుగూర్చి పల్కా కొన్ని మాటలు.

“అర్థాంగీ! శుభప్రదమైన నడవడి కలిగి సంచరింపుము. ఎన్నఁడును, కోపదృష్టితో నుండకుము పతికిఁగీడు తలంపకము. మంచి మనస్సుతోను మంచి రూపముతోను శుచిగా నుండుము. మన పశువుల హితము కోరుచుండుము—వీరు లయిన పుత్రులను గనుము. ఆత్మహమలను బలివర్జ్యచే రంజింపఁజేయుము. మఱుదు నాదరమున రంజింపఁజేయుము. అఁడుబిడ్డల నాదరింపుము.”

స్వయంవరము:— ఇది ప్రాచీనకాలమున నాచరణలో నున్నట్లు పెక్కు వర్తనలు కనరావుగాని యొక ఋక్కులోని యుత్తరార్థము విస్పష్టముగా దీనిని దెలుపుచున్నది.

“భద్రా వధూ ర్భవతి య త్సపేశాః స్వయం సా మిత్రం వనుతే
జనేచిత్.”¹

కల్యాణీయు సౌందర్యోపేతయు నగువధువు జనమధ్యమందు కూర్చుండి యుండునట్టియు, దనకిష్టుడైనట్టియు నొకని భర్తన గాఁ గోరుచున్నదని ప్రేమంత్రమునర్థము. సాయజాచార్యులు దీనికి భాష్యము వ్రాయుచు ‘స్వయంవరధర్మేణ ప్రార్థయతే’ యని భావము వ్రాసియున్నారు. కాని యిది సర్వజాతిసామాన్యముగా నుండెడిదో, లేక క్షత్రియజాతియందు మాత్రమే యుండెడిదో నిర్ణయించుట కవకాశములేదు గాని తరువాత నిది రాజకన్యలకు మాత్రమే విహితమైనదనుట ధర్మశాస్త్ర ప్రసిద్ధము.

అనులోమవివాహము ఋగ్వేదకాలమున నాచరణలో నుండెడి దనుటకు రథపీఠినును రాజ్వికూతురిని శ్వావాశ్వేడను బ్రహ్మర్షి పరిణయమగుట మొదలుగా ననేకోదాహరణములు కలవు. విలోమ వివాహములకు యయాతి దేవయానిని బెండ్లాడుట యనునది యదాహరణ మగునుగాని యీ విషయము ఋగ్వేదమున వర్ణింపఁబడలేదు. కాని యయాతి పేరును, అతని పుత్రులుగా నిలిహాసాదులఁ గనవచ్చు యదుతుర్యశాదుల పేళ్ళను ఋగ్వేదమునఁ గలవు. అందుచే నా కాలమందు క్యాచిత్కముగా విలోమవివాహ ముండెనేమో యని యూహింపవలసి యున్నది కాని వేదములోని యయాత్యాదులును బురాణములలోని వారు నొకరేయని నిర్ణయించుట కష్టసాధ్యమగును.

దాయార్హత:— ఒక గృహస్థు పుత్రులు లేనివాడయినచో నతనికూతురు దాయాదయగును. ఆ కూతురికొడు కతనికిఁ బుత్రులు కలుగును. అన్నదమ్ములు లేనికన్యను దానముచేయునపుడు “నేను సొలంకృతయైన కన్యను నీకు దానముచేయుచున్నాను. దీనియందు నీకు జన్మించినవాడు నాకుఁ బుత్రుడగునని ముందుగా వరునితోఁజెప్పి వివాహము జరిగించును. అట్టి దౌహిత్రుడు పుత్ర

ప్రాయుఁడై మాతామహాల పరలోక క్రియలకుఁ గర్తయగును. పుత్రులులేనిచోటనే పుత్రిక దాయాద యగునుగాని పుత్రు లుదయించినచో నామెకు దాయార్హతలేదు.¹

అంత్యక్రియాచారములు:—² ఋగ్వేదకాలమందు శవఖననము తొలినన్నను వెంటనే దహనాచారము ప్రబలినది. మృతకశేఖరమును శ్మశానవాటి కకుఁ గొనుపోవునపుడు బంధుమిత్రాదులు దానివెంటఁ బోవుట గలదు. భర్త మృతుఁ డయినపుడు భార్యకూడ ననుయాయునియై శ్మశానమునకుఁ బోవుట యాచారము. సహగమనమున కుద్యుక్తురాలయిన యట్టి స్త్రీని మఱిదిగాని యంతే వాసిగాని ముసలిసేవకుఁడుగాని సమీపించి నీవుత్రాదులను జూచుకొని యీ స్థలము విడిచిరమ్ము, అని మెల్లగా బోధించి యచ్చటినుండి లేవఁదీసికొని వచ్చును. దీనిని బట్టియే యాకాలమున సహగమనము కలదని కొందఱుఁబొందు చున్నారు. మృతుని జ్ఞాతులను సంబోధించి 'మీ పెద్దలందఱును బిత్తయాణ మార్గమును విడిచి యీ దేవయానమార్గమునఁ బరలోకమున కేగిరి. కావున మీరు చిరకాలజీవులై యజ్ఞాది క్రతువు లాచరించి పుత్ర పౌత్రాదులతో నభివృద్ధి చెంది సకల దురితక్షయమునఁ బరిపూతులై యుండు' డనియొక పెద్ద బోధించును. ఆశాచము తొలఁగిపోయిన దినమున దేవాహ్వానరూపమైన పితృమేధము జరుగును.

మృతుని పుత్రాదులకు శీఘ్రమరణము సంభవింపకుండుటకును, వారు సుఖ జీవులై శతవత్సరములు భూమిపై నుండుటకును మృత్యు పరిధానభూతమైన యొక పాషాణమును స్థాపించుట నాటి యాచారము. దాని ననుసరించి కర్మజ్యేష్ఠుఁడగు వాడు మృత్యుదేవతను గప్పిపుచ్చుటకై యొకఱాతిని సమంత్రకముగా స్థాపించును.

క్షత్రియుఁడు మృతుఁడయినపు డతనిచేతిలోని ధనుస్సును గర్మజ్యేష్ఠుఁ డగువాడు గ్రహించి 'నీవీ స్థానమున నుండుము. మేము సువీరులమై పుత్ర పౌత్రాదియుక్తులమై యీ లోకమున శత్రువులను జయింతు'మని పలుకును.

దీక్షిత మరణమునందు మృత సంస్కారాది క్రియాకలాపము జరిగినపిదప నతని యస్థు లొకచోఁ బాతిపెట్టుచుఁ గొన్ని మంత్రములు పఠించుట యాచారము.³

1. ఋ. 3-31-1, 2.

2. ఋ. 10-18.

3. దీనినిబట్టి నాఁడు శవఖననము గలదని కొందఱు తలంచిరి కాని యది పొరపాటు, అది సంచిశాస్థి ఖననమని సాయణులవారు వ్రాసియున్నారు. 10-18-10.

ఆ తంత్రమిప్పుడు నద్వాదులలో విడిచి పెట్టుటగాఁ బరిణమించినది. మొత్తము మీదఁ బితృమేధప్రక్రియ యంతయు ననుసూతముగా నాఁటినుండి నేటివఱకు నట్లే వచ్చుచున్నదనుటయే వైదిక కర్మమార్గమందలి మహాత్వము తెలుపఁజాలును. పితృయజ్ఞము పితృ దేవతాత్వము సత్యంత మొకసూక్తమున వర్ణింపఁబడినవి.¹

ధర్మాచరణము:—² అన్నదాన మత్యుత్తమము. ఆతలిగొన్నవాని కన్నము పెట్టనివాఁడు మృతప్రాయుఁడు. ఆతని నిహమందు బంధువు లాదరింపరు. పరమందు దేవత లాదరింపరు. తుదాత్తన కన్నదానము చేయువాఁడును దరిద్రు నకు ధనదానము చేయువాఁడును ఋణ్యలోకము గాంతుడు. అదిగాక ధనమొక్కచోట నిలుచునది కాదు. అది రథచక్రమువలెనే తిరిగి పోవుచుండును. కావున నది యున్నపుడే దానము చేసి ఫలము గాంచుట యుచితము. అనురీతిని దాన మెంతేని పొగడఁబడినది.

ఆ కాలమందలి ప్రజలు సత్యసంధులు న్యాయబద్ధులు సత్కర్మాచరణ పరతంత్రుల కుటిలవర్తనులునై జీవయాత్ర యొనరించుచుండెడి వారనుటకు ఋగ్వేదములో నెల్లెడ నుదాహరణములు లభించును. 'సా మా సత్యోక్తిః పరిపాతు విశ్వతః' సత్యవచనము నన్ను సర్వవిధముల రక్షించుఁగాక యనెడి యానాఁటి విశ్వాసము వారి సత్యప్రియత్వమును వేనోళ్లఁ జాటుచున్నది.³ మఱియు నాంగి రసుఁడయిన బృహస్పతి మహర్షి రచించిన విద్యాసూక్త మొకటి నాఁటి విద్యా వివేకపద్ధతి నెంతయు విశదీకరించుచున్నది. అందలి వాక్యము లొకటి రెండు,—

“జల్లేదతోఁ బిండి జల్లించునట్లుగా నెవరు శబ్దార్థములను మనస్సునఁ బరిశోధించి సభలో సంభాషింతురో, అట్టి బుద్ధిమంతులగు విద్వాంసులు సమాన శాస్త్ర ప్రతిపత్తికలవారై పరస్పరము సఖ్యమును బొందుచున్నారు. అట్టివారి వాక్కులందు ఖభప్రదమైన విజ్ఞానలక్ష్మి నివసించునని తెలియనగును.”⁴ “ఎవఁడు మనస్సుచేఁ బర్యాలోచన చేయుచునే మాటలభావము కనిపెట్టఁడిో, ఎవఁడు వినుచునే మాటలు విననట్లుండఁడిో, అట్టివాఁడు తెలివి మాలినవాఁడు. బుద్ధిమంతుఁడగు విద్వాంసుఁడిో, అట్లుగాక, మంచిచీర కట్టుకొని శయన సమయమునఁ దన

1. ఋ. 10-14.

2. ఋ. 10-117.

3. ఋ. 10-87-2.

4. ఋ. 10-71. “స క్తుమివతిత ఉనాపువంతు వనసావా చమక్రత” ఇత్యాది

ప్రక్కఁ జేరిన యనురక్తురాలగు భార్యను భర్త విస్మవ్ష్టముగాఁ జూచి యానందించు నట్లే మాటలను జక్కఁగాఁ గనిపెట్టును, సరిగా వినును, బాగుగాఁ దెలిసికొనును."

ఇట్లు వాగ్విజ్ఞానమును బ్రశంసించు నీవిద్యా సూక్తమంతయు వేదము చదివి వేదార్థమెఱిగి సభలలో సఁభాషింపఁదగిన వేత్తృత్వ మార్జింపఁదగునని బోధించుచు నతిమనోహరముగా నున్నది. ఇందలి వేదార్థానభిజ్ఞ నిందాపరమయిన కడపటి వాక్యములిట్లున్నవి.

"వేదజ్ఞులతో సంబంధింపక దేవతల నారాధింపక యుండునట్టి విద్యావివేక శూన్యులు బ్రాహ్మణులు కారు, ఋత్విక్కులును గారు. కేవల లౌకిక వాక్కునాశ్రయించిన యట్టివారు హాళికులై వ్యవసాయము చేసికొనుచునుండరు."

శ్రీ—ప్రాచీనకాలమందు సంఘమున శ్రీ కత్యంత గౌరవమున్నట్లు ఋగ్వేదము విశదీకరించుచున్నమాట నిజము. యజ్ఞాదులయందు పురుషులట్లు యాజమాన్యము వహించి భాగస్వామినులగుదురు. వాడును విద్యాభ్యాస మొనర్తురు. గృహములందు స్వతంత్రులై గృహిణీ ధర్మములు నిర్వహింతురు. పురుషులతోఁ గూడఁ బోరాటములకేగి వాఁకి సహాయపడుదురు. వేయేల? పురుషుల యైహికాముష్మికములకు శ్రీలే సాధన భూతురాండ్రగుదురు. ఈ శ్రీ ధర్మముఁన్నియు నందు సర్వత్ర వర్తింపఁబడియున్నవి. కాని యర్వాచీనకాలమందు కాలబోలు, శ్రీ నిందగూడ నించుక కొన్ని ఋక్కులలోఁ దలచూపినది.¹

"శ్రీ హృదయము ప్రబలమగుటచేఁ బురుషునికి శాసించ శక్యము కాని దగును."

"శ్రీల సఖ్యములు స్థిరములు కావు. అవి సాలావృక్షముల హృదయముల వంటివి." ఇత్యాదులు కొన్ని సందర్భ విశేషములఁ గలవు.

తత్వజ్ఞానము:—ఋగ్వేదము యజ్ఞక్రియార్థమైన స్తుతిరూప మంత్ర రాశియని యాజ్ఞికపక్షము చెప్పుచున్నను, పరిశీలించినచోఁ దరువాత వెలువడిన సకల శాస్త్రేతిహాస పురాణాదులకు బీజభూతములైన వాక్యముఁన్నియు నందు గోచరించును. మఱియు నర్వాచీనములైన వివిధ వేదాంతములకు నాధారభూతములైన ఋక్కులునందు వెదకినకొలఁదిని బయల్పడును అట్టి మహాక్షీరవారాశి

1. స్త్రీయా అశాస్త్యం మనః, 8-33-17-న వై త్రైణాని సఖ్యాని సంతి సాలా వృక్షాణాం హృదయా నేత్యా. 10-95-15.

యగు ఋగామ్నాయమును శ్రద్ధాభక్తి సమన్వితమైన ప్రజ్ఞావిశేషమునఁ దరిచి యందలి వివేకామృతము గ్రోవలనినచే కాని యందలి బిందువులు కొన్ని రుచి చూచినంత మాత్రమునఁ దనివి తీరదు. అయినను ఋగ్వేదమునాఁటి తత్త్వవిచారణ మిట్టిదనుటకుఁ గొన్ని ఋక్కులభావమిందు తెలిపెదను.

దీర్ఘతమోమహర్షి సృష్టిపూర్వావస్థను జీవేశ్వరులను గూర్చి యిట్లు విచారణ గావించియుండెను.¹

“కాలాధీనమైన ప్రపంచమునకుఁ బరమేశ్వరుఁడు కారణభూతుఁడు. జాయ మానమైన యీ ప్రపంచమంతయు సృష్టికిఁ బూర్వ మేశ్వరాయ తమైన మాయయం దిమిదియున్నది. కావున దాని యవ్యాకృతావస్థనుగాని సృష్టికిఁ గారణభూతుఁడైన యీశ్వరునిగాని చూచినవాఁ డెవఁడును లేఁడు. అది గాక, పంచభూతాత్మకమైన శరీరమునఁ బ్రవేశించిన పురుషుఁ డీశ్వరునికంటె నన్యుఁడు కాని యపుడు ద్రవ్య వేఱుగా నెక్కడ నుండును ?

“ఏకవిధమైన గమనము నేకవిధమైన రూపమును గల రెండుపక్షులొక్క వృక్ష మాశ్రయించినట్లుగా నైకాత్మ్యసంబంధము గల తేత్రజ్జ్వరమాత్ములిద్దఱు నొక్కడేహము నాశ్రయించి యుండిరి. వారిలో జీవాత్మకర్మఫలమనుభవించు చున్నాఁడు. పరమాత్మ కర్మఫలము ననుభవింపక యూరక చూచుచున్నాఁడు.” ఈ ఋగ్వేదము జీవేశ్వరభేదము తెలుపునదిగాదని సాయణాచార్యుల ద్వైతపరముగా దీనిని సమన్వయించి యున్నాఁడు.

“నిజముగా శరీరము నధిష్ఠించియున్నవాఁడు పరమాత్మయొక్కఁడే. పక్షిద్యయ దృష్టాంతమునుబట్టి జీవేశ్వరులు వేఱని తలంపరాదు. అది యోపాధికభేదము కాని వాస్తవము కాదు. ‘సఖాయో’ అనుటచేఁ బరమాత్మ కేభ్యానము కలదో, అదియే జీవాత్మకుఁ గూడఁ గలదని తెలియపఱచుచున్నది గావున నేకరూపప్రకాశులగు వారిరువురికి నైకాత్మ్య ముపపన్న మగుచున్నది. అందుచే జీవేశ్వరులకు వాస్తవ భేదము కూడఁ దొలగిపోవుచున్నది. శరీరమందు నిగూఢుఁడై యున్న పరమాత్మ తా నీశ్వరుఁడయ్యు ననీశత్వబుద్ధిచే మోహముచెంది నేను కర్తను నేను సుఖిని నేను దుఃఖినినుచు జననమరణము లనుభవించుచున్నాఁడు. తా నెప్పుడు తన్నుఁ దెలిసికొన చున్నాఁడో యపుడు వీతశోకుఁడై దేహవ్యతిరీకుఁడై సర్వాత్మత్వసర్వజ్ఞ త్యాగ/

మహిమలను గాంచుచున్నాడు. లౌకిక దశయందు కర్మఫల మనుభవించెడి యా పరమాత్మయే పారమార్థికదశయందు తనయం దద్యస్తమైన జగత్తును సౌఖ్యత్యముచే నీక్షించుచున్నాడు. కావున నిజముగాఁ బరమేశ్వరుఁ డొక్కఁడే. భేదము మోహ కృతమునుట ప్రసిద్ధము." సకలోపాషద్భాష్యములందును గ్రోడీకరింపఁబడినయా ఋక్సిద్ధి.

ద్వా సుపర్ణా సయుజ్ఞా సఖాయా సమానం వృక్షం పరిషస్వజాతే ।

తయోరన్యః పిప్పలంస్వా ద్వత్త్యనశ్చన్నన్యో అభిదాకశీతి ॥

మఱియును ఋషి యిట్లు వివరించుచున్నాడు.

“అత్య మరణధర్మమైన దేహముతోఁ గలిసి దేహాత్మిత్యభ్రాంతిని జెంది సుకృతదుష్కృతము లావరించుచుఁ దత్తత్ఫలము లనుభవించుచున్నాడు. స్థూల సూక్ష్మాభయశరీర పరిగ్రహమున గుణత్రయాన్వితుడై సంసారమునఁ బరిభ్రమించునతఁడు పరమాత్మయే కాని యన్యుఁడు కాఁడు, అయినను, కర్మవాసనా పరీతుడై తిన్న దేహాతిరిక్తునిగాఁ దెలియఁజాలకున్నాడు. సోపాధికుడైన యతఁడే వివేకమున దేహాతిరిక్తుడైన యాత్మ కలఁడని భావించుచున్నాడు. కాని దేహ వ్యతిరిక్తుడైన యాత్మతానేయని తెలిసికొనఁ జాలకున్నాడు అందుచే నాత్మజ్ఞానము దుర్లభమగుచున్నది. కాని జీవాత్మకుఁ బారమార్థికరూపము కలదు.

ఋగాపేదవేద్యుఁడు ననశ్వరుఁడు సర్వాధిష్ఠానరూపుఁడు సర్వవ్యాపకుఁడు నయిన పరమాత్మయందు సకలదేవతలు సకలవేదములు నధివసించియున్నవి. ఎవఁ డట్టియక్షరరూపుఁడయిన పరమాత్మను దెలియఁజాలఁడో వాఁడు ఋగాదివేదము లచేఁ గాని తదుక్తకర్మలచేఁ గాని యేమిచేయును ? ఎవరు నిత్యుఁడయిన యా వేద వేద్యుని దెలిసికొందురో వాతే జ్ఞాతలై పునరావృత్తి రహితమైన బ్రహ్మత్యమును బొందుచున్నారు.’

ఇత్యాదిగా నీ సూక్తమంతయు జీవాత్మ పరమాత్మస్వరూపమును, తదైక్య మును బోధించుచున్నది. ఇందలి కొన్ని ఋక్కులకు సాయణుల వా రాయా మతములవారి యభిప్రాయములను గూడ వివరించుచు భాష్యము వ్రాసియున్నారు. భువనపుత్రుడైన విశ్వకర్మయను ఋషి సృష్ట్యాదుల నిట్లువర్ణించుచున్నాడు.

ప్రలయకాలమునఁ బరమేశ్వరుఁడు సకలప్రపంచ ముపసంహరించి తరువాత మరల సృజింపఁదలంచి సర్వము సృజించియుండు ప్రవిష్టుఁడైయుండెను.” అని సృష్టిని నిరూపించి ‘ఈశ్వరుఁడు జగదాశ్రయభూమ్యాకాశములకుపాదానకారణమైన సమయమం దధిష్ఠాన మేది? ఆగంభజమేది? యని శంకించుకొని “విశ్వతోముఖుఁడు విశ్వవ్యాపకుఁడు విశ్వరూపుఁడునైన పరమేశ్వరుఁడు తనయందే త్రైలోక్య ముత్పాదించె’ననుచుఁ బ్రశ్నోత్తర రూపమున నద్వితీయ పరమేశ్వరత్వమును సాధించెను.¹

పరమేశ్వరియను ప్రజాపతిమహర్షి వియదాదిభావములయిన సృష్టిస్థితి లయములకుఁ బరమేశ్వరుఁడే కర్తయని నిరూపించియున్నాఁడు. ఏడు ఋక్కులతోడి యానూక్తమంతయు “ఈ సృష్టికిఁ బూర్వము సృష్టియున్నది. తత్సంహారమునకును పునస్సృష్టికిని బరమేశ్వరుఁడే కారణము. అనుచు నత్యంతము భావగంభీరములగు ఋక్కులచేఁ దత్త్వ మావిష్కరించియుండెను. మతత్రయమున కవకాశము గలిగించెడి యావాక్యముల భావమును బాతకలోకము భాష్యములవల్లఁ దెలిసికొనునుగాక యని యందలి ముఖ్యములైన కొన్ని ఋక్కులు మాత్రము క్రింద నుదాహరించితిని.²

ఇట్లే సృష్టిక్రమము పూర్వజన్మము మరణానంతరజీవుఁడు పరమేశ్వరోపాసనము కై వల్యము మొదలగు తాత్త్వికవిషయములను, బహువిధములైన యైహిక విషయములను బోధించెడిఋక్కు లెన్నెని యందందు గలవు. గ్రంథ విస్తరభీతిచే వాని నెల్ల నిందుదాహరింపఁజాలక, ఖండాంతరవాసులు గూడఁ దమ భాషలలోని కనువదింపఁబడిన ఋగ్వేదమును బఠించి ప్రాచీన భారతీయార్యుల విజ్ఞాన సంపదకు హర్షాశ్చర్య పరీతమానను లగుచున్నారనుట యెఱిగియైనను మనవారు ఋగ్వేద విషయములు గ్రహించి యానందింతురుగాక యని వారికి విడుచుచున్నాను.

1. ఋ. 10-81-1, 2, 3, 4.

2. ఋ. 10-129.

“నానదానీ నోనదానీ తదానీం నానీ ద్రజో నో వ్యో మావరోయత్ ।

కి మావరీవః కుహ కస్య శర్మ న్నం భః కి మానీ ధహనం గభీరం ।”

కో అధా వేద క ఇహ ప్రవోచ త్కుత ఆజాతా కుత ఇయం విసృష్టిః ।

అర్వా గ్దేవా ఆస్య విసర్జవేనాథా కో వేద యత ఆబభూవ ॥

ఇయం విసృష్టి రగ్రత ఆబభూవ యదివా దధే యది వావ ।

యో అస్మాధ్యక్షః పరమే వ్యోమన్ తోస్ ఆంగ వేద యదివా నవేద ॥”

ఇక శక్తికొలదిఁ బరిశీలించిన ఋక్సంహితా చరిత్రము ముగించుచు మంగళాంతముగా నైకమత్యము బోధించెడి కడపట్టిఁబుక్కు నుదాహరించుచున్నాను.

సమానీ॑వ ఆ॒కూ॒తిః స॒మా॒నా హృ॑దయా॒ని వః ।

స॒మా॒న మ॒స్తు వో॒ మనో॑ యథా॒వః సు॒సహా॑సతి ॥

ఇది ఋత్విగ్యజమానులను సంబోధించి చెప్పఁబడినదిగా బాష్కర లఠము వ్రాసినను, ఈ మంత్ర మందఱికి నన్నికార్యములం దుపదేశింపఁదగిన దివ్యనీతి యని బావింపవచ్చును. దీనియర్థమిది:—

ఆర్యులారా: ఎట్లు మీ యందఱికిని శుభప్రదమైన కూడిక సంభవించునో, అట్లు మీ సంకల్ప మేకవిధమగుఁ గాక. మీ హృదయము లేక మగుఁగాక. మీ యంతఃకరణము లేకీభవించుఁగాక.

ఇది శ్రీ హరితసగోత్ర మల్లాది శ్రీ వెంకమాంబా శ్రీ రామావధాని
పుత్ర సూర్యనారాయణశాస్త్రి ప్రణీతమైన సంస్కృతవాఙ్మయ
చరిత్ర యందలి ప్రథమభాగమగు వైదికవాఙ్మయమునఁ
బం చ మా ధ్యాయము.

షష్ఠాధ్యాయము

సామసంహిత

దీనినిగూర్చి చతుర్థాధ్యాయమున నించుక ముచ్చటించియున్నాము. వేద సంహితలలో నిది రెండవదిగాఁ బరిగణింపఁబడుటకు ఋగ్వేదముతో దీని కెక్కువగా నున్న తాద్రూప్యసంబంధమే ముఖ్యకారణము. ఇందలి మంత్రములలో 2౫ తప్ప దక్కినవన్నియు ఋక్సంహితలోనివే కాని క్రొత్తవికావు. ఇందు ఋగ్వేదాష్టమ నవమ మండలములలోని ఋక్కు లెక్కువగాను, తక్కిన కొన్ని మండలములలోని ఋక్కులు తక్కువగాను ఋషిచ్ఛందో దైవతములతోఁగూడ సరిగానట్లే కనఁబడుచున్నవి. కావున సోమయాగమునఁ బరిపఁపఁదగిన క్రమము ననుసరించి వేఱుగా గూర్చబడిన కొన్ని ఋక్సంహితా మంత్రములే సామసంహితయని చరిత్రకారుఁడు చెప్పకతప్పదు కాని, ఋగ్వేదమంత్రములు సంహితారూపము తాల్పకముందే యందలి కొన్ని మంత్రములు గానరూపము దాల్చి సామసంహితలోని పూర్వార్చికమయ్యే నేమోయని తోచుచున్నది. ఎట్లయిన నేమి ? ఋజ్యంత్రస్వరముకంటె విలక్షణమును శ్రావ్యమును మనోహరమునైన గాన స్వరమును దానినిబట్టి వచ్చిన యుచ్చారణభేదమును, ప్రవచనభేదమునుబట్టి వచ్చిన కొన్నిపాఠభేదములును యాగమునందు ప్రత్యేకోపయోగమును, దానినుండి వేరుపఱచి దీని ప్రత్యేకతను స్థాపించినవి. అందుచే నిది ప్రత్యేకసంహితయైనను ఋక్సంహితవలెఁ జరిత్రదృష్టితోఁ బ్రాధాన్యము వహింపలేదు. అయినను గేయధర్మమున మహామహాత్వము వహించిన యిది చునేక శాఖోపశాఖలై వైదికవాఙ్మయమున నర్హస్థాన మధిష్ఠించియున్నది. తరువాత వెలువడిన సంగీత శాస్త్రమునకు మార్గదర్శకమైన దీనిగానలక్షణమే దీనిగొప్ప కంఠకును గారణమునుట విదితము. ఈశ్వరుఁడు సామగాన లోలుఁడనుట ప్రసిద్ధముగదా ! అనఁగాఁ బ్రాచీన మహర్షులు సకల జగదాత్మకుఁడగు బరమేశ్వరుని యనుగ్రహమునకుఁ బాత్రులగుటకై గానస్వరము కల్పించి యీ ఋక్కులను యాగములందు గానముచేయుచుఁ దద్రసాస్వాదపరవశులై యాత్మానంద మనుభవించెడి వారనుట. సామసంహితా మహాత్వమున కింతకంటె వేఱేమి కావలెను ?

సామ సంహితా విభాగము

దీనివిభాగములు మిక్కిలి గణిబిజిగా నున్నవి. కావున నిందలి భాగములను రెండుపద్ధతులుగాఁ జూపుచున్నాను. ఈ రెండు పద్ధతులుగూడఁ బ్రాచీనములే కాని యిందు రెండవపద్ధతి యిందుక సులభముగాఁ గనవచ్చుచున్నది.

౧. సామసంహిత, పూర్వార్చిక ఉత్తరార్చికయని రెండు ప్రధాన భాగములుగా నున్నది. అందు పూర్వార్చిక ౫ ఆధ్యాయములు ౫౯ ఖండములు. అనఁగా మొదటి నాలుగధ్యాయము లొక్కొక్కటి పండ్రెండేసి ఖండములు. అయిదవ యధ్యాయము పదునొకండు ఖండములు. పూర్వార్చికకు - ఛందస్సు ఛంద. ఆర్చికము - అని నామాంతరములు కలవు.

ఉత్తరార్చిక ౨౧ ఆధ్యాయములు. ౧౨౦ ఖండములు. ఇందధ్యాయముల ఖండముల లెక్క నియతముగాలేదు. కడపటియధ్యాయ మొక్కడేఖండము. తక్కినవానిలో నాలుగుమొదలుగాఁ బన్నెండువఱకు ఖండములు యథేచ్ఛముగా నున్నవి. ఉత్తరార్చిక కు తరయః నామాంతరము.

౨. పూర్వార్చిక ౬ ప్రపాఠకములు. అందొక్కొక్కటి రెండేసి యర్థములు అర్థ మనఁగా నర్థప్రపాఠకమని యర్థము. ఒక్కొక్కయర్థమున నైదేసి దశతులున్నవి. పన్నెండవ యర్థమున మాత్రము నాలుగుదశతులే యున్నవి. దశతియనఁగాఁ బదిఋక్కుల సముదాయమని యర్థము. కాని కొన్నిదశతులలోఁ బదేసిఋక్కులు కనరాకున్నవి. ఎనిమిది, తొమ్మిది, పన్నెండు, చొప్పున ఋక్కులు గల దశతులు గూడఁ గొన్నిగలవు. దశతి శబ్దార్థమునకు భంగము కలిగించెడి యీ భేదమెట్లు వచ్చినదో చెప్పఁజాలముగాని మొత్తము ౬౦౦ ఋక్కులుండవలసియుండఁగా ౫౮౫ ఋక్కులుమాత్రమే లెక్కకు వచ్చుచున్నవి.

ఉత్తరార్చిక ౮ ప్రపాఠకములు. మొదటియైదు ప్రపాఠకములు రెండేసి యర్థములు. తక్కిననాలుగు ప్రపాఠకములు మూడేసి యర్థములు. ఒక్కొక్క యర్థమున ననియతసంఖ్య గలసూక్తములు గలవు. అవి ౪౦౨ లెక్కకు వచ్చినవి. వానిలో నొక్కొక్కసూక్తము మూడుఋక్కులతో నిబద్ధమైయున్నది. ఆ ఋక్కుల మొత్తము ౧౨౦౬.

పై లెక్కలనుబట్టి రెండు భాగములలోని ఋక్కులు ౧౭౯౧ అని తేలినది 1 ఇందు ౨౬౧ ఋక్కులు పునరుక్తములు. వాని నొక్కమాత్రే గణించుట యుచి.

1. వీరిరువండితుఁ డిచ్చిన లెక్కప్రకారము ౧౮౧౦ ఋక్కుల మొత్తము.

తమగావున సామసంహితలోని ఋక్కులసంఖ్య ౧౫౩౦ అగుచున్నది.¹ కాని వీరిరువండితుఁడు ౧౫౪౯ యని వచియించెను. లేఖనముద్రణాది ప్రమాదమున ౧౯ ఋక్కులు పోవుటయో పెరుఁగుటయో సంభవించియుండును. అముద్రిత గ్రంథములలో గ్రంథాంతమున నధికముగా వ్రాయఁబడిన కొన్ని ఋక్కులందందు గనవచ్చున్నవి. అట్టివి కలిసినను మంత్రసంఖ్య యిండుక పెరుఁగవచ్చును. ఇది యిట్లుండ నిక సంహితా విశేషములు :—

పూర్వార్చికలోని మొదటియధ్యాయము పండ్రెండుఖండము లాగ్నేయకాండ ముగాను, రెండుమూఁడునాలు గధ్యాయముల ముప్పదియాఱుఖండము లైంద్ర కాండముగాను, అయిదవయధ్యాయము పదునొకండుకాండములు పవమానకాండము గాను, బేర్కొనఁబడినవి. అందు మొదటికాండ మగ్నిని రెండవది చాలవఱి కింద్రుని మూఁడవది సోమమును స్తుతింప వినియుక్తము లగుచున్నవి. కాండము నకుఁ బర్యవసానము నామాంతరము వాడఁబడినది. పవమానపర్యవసానము సౌమ్యపర్యవసానమునఁ బేరు కలదు. నాకు లభించిన కలకత్తాముద్రిత పుస్తకమందీ మూఁడు కాండముల గ్రంథముమాత్రమే పూర్వార్చికగాఁ గనవచ్చినది గాని, చెన్నపురి తంజావూరు పుస్తకభాండాగారములలోని యముద్రితసామసంహితా పుస్తకముల వలన - ఆరుణము - శుక్రియము - మహానామ్ని - అను మఱిమూఁడు భాగములు పూర్వార్చికకు సంబంధించినవిగాఁ దెలియుచున్నది. అందును మహానామ్ని భాగమును గొన్ని పుస్తకములు పూర్వార్చికకుఁ జేర్చినవి. కొన్ని చేర్చలేదు దానినిబట్టి యది వేఱుభాగముగాఁ గనఁబడుచున్నది. కాని సామవేదగాన పుస్తకములలోఁ బూర్వార్చికకు సంబంధించిన ప్రకృతి సామములలో నారుణశుక్రి యములవలెనే మహానామ్నియుఁ జేరినట్లు పెక్కు ప్రతులలోఁ గనఁబడుచున్నది. దీనినిబట్టి యీ మూఁడు భాగములును సంహితలో గణింపఁబడక ప్రకృతిలో గణింపఁబడినవని తెలియుచున్నది. ఇందుకు భాష్యకర్తయగు భారతస్వామి వచనముగూడఁ బ్రమాణమగుచున్నది.

“అగ్నేయ మాద్యం పర్వైంద్ర పవమానే తతః పరే ।

త్రివర్స సామవేదస్య సంహితైవ మధీయతే॥”

1. ౨౪౯ ఋక్కులు పూర్వార్చికలోనివి మరలను త్రరార్చికలోఁ బరివఁపఁబడినవి. వానిలో మూఁడు ఋక్కులు రెండుసార్లు వరింపఁబడినవి. ఉత్తరార్చికలోని తొమ్మిది ఋక్కులు రెండుసార్లు వచ్చినవి. మొత్తము ౨౬౦.

ఇట్టియన మూడు పర్వములే సంహితయని వచించియు నారుణ శుక్రియ మహానామ్ని భాగములనుగూడఁ బూర్వార్చికతోఁ జేర్చియే భాష్యము వ్రాసెను. మహానామ్నికి శకవ్రియను నామాంతరము కలదు.

ఉత్తరార్చిక పూర్వార్చికకు సమకాలికము కాక యర్వాచీనమనుట నిజము. భగవద్గీతల కుత్తరగీతలు తరువాత వెదలినట్లుగా చందస్సునకుఁ దరువాతఁ గొంత కాలమున కుత్తరభాగము వెలువడినది. ఇది బయలుదేరిన పిదప చందస్సు లేక చంద ఆర్చికకుఁ బూర్వార్చికయను పేరు వచ్చినది. నిజముగా మొదటి సంహిత యాగ్నేయైంద్రపవమాన కాండములు మాత్రమేయని పూర్వోక్త భారతస్వామి పవనముగూడ సాక్ష్యమిచ్చుచున్నది. కాని దానికి వెనువెంట బయలుదేరిన యారుణ శుక్రియములు ముందుగాను, తరువాత వెలువడిన మహానామ్ని తరువాతను బూర్వార్చిక కనుబండములైనవి. వీనికి సమకాలికముగా నో యించుక తరువాతనో యుత్తర భాగముడియించినది. ఇందుకుఁ బూర్వార్చికలోని ఋక్కు లనేకములట్లే యిందు మరలఁ బఠింపఁబడుటయు, ఋగ్వేదమునుండి గ్రహింపఁ బడిన ఋక్కులు విశేష పాఠభేదము చెందక యట్లే యిందు గనపచ్చుటయుఁ దార్కాణమగుచున్నవి. ఈ యర్చికతో విశేషముగా సోమయాగ ప్రధానములయిన యగ్నింద్ర సూర్యాది దేవతాస్తుతి రూప మంత్రములు గలవు. అట్టి యీ రెండు భాగములలోని సామములును గానపద్ధతి ననుసరించి బహువిధములుగా నున్నవి.

౧. పూర్వార్చిక - ప్రకృతి తంత్రములు. — ఆగ్నేయము - బహుసామి - ఏకసామి - బృహతి - త్రిష్టపు - అనుష్టపు - ఇంద్రపుచ్చము - పవమానము - ఆరుణము.¹ శుక్రియము - మహానామ్ని - అనునవి. ఇవియే ప్రకృతి సామములు.

౨. ఉత్తరార్చిక - ఊహ తంత్రములు, రహస్య తంత్రములు. — దశరాత్రము - సంవత్సరము - ఐకాహము - అహినము - సత్రము - ప్రాయశ్చిత్తము - శుద్రము - అనునవి. ఇవియే విషయ భేదమునుబట్టి యూహసామములు రహస్య సామములని ద్వివిధములై నవి.

మొదటిదానిలోని యాగ్నేయాది పవమానాంతములైన ప్రకృతి తంత్రము లందలి శ్రాతోపయోగులైన సామము లితర సామములతోఁ గలిసి త్రిగుణితములై యూహసామములగుచున్నవి. అట్లే, ఆరుణ శుక్రియములందలి శ్రాతోపయోగి

1. ఆరుణముని కొన్నిచోట్ల మన్నది.

సామము లితరసామములతోఁ గలసి మూఁడురెట్టై రహస్యసామము లగుచున్నవి.¹ ఊహరహస్య సామములకువలెఁ ప్రకృతి సామములకు సమానసంఖ్యా నియమము లేదు అగ్నేయాది శక్తియాంతములైన ప్రకృతి సామఖండములు రాక లోను గళగల సామములున్నవి. మఱి మూఁడు భారుండ సామములుగూడ వానికిఁ జేరినవి.²

దశరాత్రాది ఘృద్రాంతములైన యూహతంత్రములం దిరువదేపి సామములు చొప్పున నేర్పడిన ౪౮ ఖండములలో ౯౬౦ సామములున్నవి. అట్లే దశరాత్రాది ఘృద్రాంతములైన రహస్యతంత్రములందు పదేసి సామములు చొప్పున నేర్పడిన ౨౦ ఖండములలో ౨౦౦ సామములున్నవి. దీనినిబట్టి సామసంహితా మంత్రముల కంటె గేయములయిన మంత్రముల సంఖ్య సుమారొక సహస్రమధిక మయినట్లు తెలియవచ్చును. ఇది యరుణ శక్రియ మహానామ్నీ భాగములకు సంబంధించిన దనుట స్పష్టము. కాన, చరణ పూహము సామసంఖ్య ౮౮౧౪ అనియు, ఇది గాక యన్యశాఖాసంఖ్య ౯౦౦ అనియుఁ జెప్పుచున్నది.³

సామసంహితలోని ఋక్కులపాఠము ద్వివిధము. ఒకటి, ఉదాత్తాను దా త్రస్య రితస్యరములతో ఋక్సంహితాదులలో నున్నట్లే యుండును. కాని స్వరసూచన పద్ధతి వేఱుగా నుండును. మఱియు నిందు గ్రహింపఁబడిన ఋక్సంహితలోని మంత్రముల స్వరము కొన్నిచోట్ల నట్లే యుండును. కొన్నిచోట్ల ఓన్నముగా నుండును.⁴ ఎట్లయినను ఋజ్జుంత్రము సామమంత్రమై స్వరోచ్ఛారణములలో నించుక మార్పు చెందినమాట సత్యము. ఇందుకు మొదటి మంత్రములోని భాగ ముదాహరణము.

1. అగ్నేయాది పవమానాస్తేషు తంత్రేషు యాని సామాని త్రాతోపయోగీని తా న్యవైస్య స్సాస్మభి స్మిశిత్వా త్రిగుణితా మ్యాహసామాని, ఆరుణశక్రి యయో త్రాతోపయోగీని సామాని యాని తా న్యవైస్య స్సాస్మభి స్మిశిత్వా త్రిగుణితాని రహస్యసామాని - అనుక్రమణి—ఇందు మహానామ్నీ చేరక పోవుటచేఁ గూడ వది భాగాంతరమని తెలియుచున్నది.

2. వంజావూరు 482 సంఖ్య సామచేదపు స్తకము.

3. అష్టా సామసహస్రప్రాణి సామనిచ చతుర్దశ, అష్టాశతాని, నవతి ర్దశతి ర్వాళ శ్శాల్కమ్.

4. ముద్రిత గ్రంథములలోని స్వరసూచనపద్ధతి చూడనగును.

అగ్న ఆయాహి వీతయే—ఋక్సంహిత.

అగ్న ఆయా హి వీతయే—సామసంహిత.

రెండవదిగాన పాఠము. ఇది సంహితాపాఠముకంటె మిక్కిలి విలక్షణముగా నుండును. సంహితలోని ఋక్కుగానమందు గుర్తుపట్టుటకు వీలులేనంతగా మాటి పోవును. గానలక్షణమును బట్టి కొన్ని పర్వము లధికముగాఁ జేరును. ఇందుకొక యుదాహరణము:—

“అగ్న ఆయాహి వీతయే గృణానో హవ్యదాతయే”

“ఓతగ్నా ఇ । ఆఛోయాహీణరో ఇతోయాప్రేష ।

తోకాయాప్రేష । గృకాణానోహ । వ్యచోదాతో

యాప్రేష । తోకాయాప్రేష ॥”

ఋషులు:— సామసంహితలోని ఋక్కులలో ఋగ్వేదమునుండి గ్రహింపఁ జదినవాని కందలివారే ఋషులుగానున్నారు. స్వల్పముగా నున్న కొత్త ఋక్కులకు - శ్రుతర్షి - తృణపాణి - వార్షహవ్యఁడు - ముక్త వాచాద్వితుఁడు - ఆయుశ్శ్యాహి - మొదలగు ఋషులు సుమారు ముప్పదిమంది యున్నారు. ఋగ్వేద ఋషులలో సప్తమహర్షులు రచించినవియు, అందును భరద్వాజ వసిష్ఠ గోతములు రచించినవియు నధికముగా నున్నవి ఇతరర్షులలో వామదేవుఁడు నిర్మించిన వెక్కువగా నున్నవి. ఇందుకు బాష్యకర్తయగు భారతస్వామి యుదాహరించిన యీ క్రింది శౌనకోక్తిగూడఁ బ్రమాణమగుచున్నది.

“నస్మర్యస్తఋచాం యాసా మృషయః క్వాపికేచన ।

వామదేవ గాషి స్తాసాంజ్ఞేయ ఇత్యాహ శౌనకః ॥”

దీనినిబట్టి సంహితర్షులలో వామదేవుని కెక్కువ ప్రాధాన్యము గలదని విదితమగును. మఱియు ఋక్సంహితాకర్తల నూతన మంత్రములు కూడా కొన్ని యిందు కలవు. ఇందుకొక యుదాహరణము:— కపషుఁడను ఋషి ఋగ్వేదదశమ మండలమున నైదుసూక్తములకు ద్రష్టగా నున్నాఁడు. అందులేని ఋక్కుకొటి యిట్లున్నది.

“విస్రుతయో యథా పథా ఇంద్రత్వద్వస్తు రాతయః.”¹

ఓ యింద్రా! రాచబాటనుండి చిన్నత్రోవలు బయలు వెడలునట్లుగా నీ వలన వివిధములైన ధనములు బయలు వెడలివచ్చుఁ గాక యని దీనియర్థము.

ఇక సంప్రదాయ ప్రవర్తకులైన ఋషులనేకులు గలరు. వంశ భ్రాహ్మణ మను గ్రంథము వారి పరంపరను రెండు పట్టికలుగాఁ జూపియున్నది.² ఆ పట్టి కలు రెండును గూడ శిష్యగురుక్రమమున వెనుకకు నడిచినవి. సులభముగాఁ దెలియుటకై వాని నిందుగురు శిష్యక్రమమునఁ జూపుచున్నాను.

సామవేద సంప్రదాయ ప్రవర్తక పట్టిక. ౧.

- | | |
|------------------------------|--------------------------------|
| 1. బ్రహ్మ - స్వయంభువు | 19. దృతి-బంద్రోతుఁడు. |
| 2. ప్రజాపతి. | 20. దరాలుఁడు-దారేయుఁడు. |
| 3. మృత్యువు | 21. శూషుఁడు - వాహ్నేయుఁడు, |
| 4. వాయువు. | భారద్వాజుఁడు. |
| 5. ఇంద్రుఁడు. | 22. సుమంతుఁడు-బాధ్రవుఁడు, గౌత |
| 6. అగ్ని. | ముఁడు. |
| 7. కశ్యపుఁడు. | 23. ఆరైహణ్యుఁడు - వాసిష్ఠుఁడు, |
| 8. ఋశ్యశృంగుఁడు-కాశ్యపుఁడు. | రాజ్యనుఁడు. |
| 9. విభందకుఁడు. | 24. చైకితానేయుఁడు-వాసిష్ఠుఁడు. |
| 10. మిత్రభువు | 25. స్థిరకుఁడు - గార్గ్యుఁడు. |
| 11. ఇంద్రభువు. | 26. మశకుఁడు-స్థైరకుఁడు. |
| 12. అగ్నిభువు. | 27. అతిథన్యుఁడు-శౌనకుఁడు. |
| 13. శవసుఁడు. | 28. ఉదరశాండిల్యుఁడు. |
| 14. దేవతరసుఁడు-శావసాయనుఁడు. | 29. శాండిల్యాయనుఁడు- జౌదరశాం |
| 15. ప్రతిధి-దైవతరసుఁడు. | ల్యుఁడు. గర్దభీముఁడు. |
| 16. నికోధకుఁడు-భాయజాత్యుఁడు. | 30. విచక్షణుఁడు-తాండ్యుఁడు. |
| 17. వృషభిష్ఠుఁడు-వాతావతుఁడు. | 31. శాకదాసుఁడు-భాండిలాయనుఁడు. |
| 18. ఇంద్రోతుఁడు-శౌనకుఁడు. | 32. సంవర్గజిత్తు-లామకాయనుఁడు. |

1 సా. అ ౪-౫ ౧౧-ఋ. ౭.

2. ఏవం సామచేద ప్రవర్తకా మేకా మృషిపరంపరాం దర్శయిత్వా, అః మపి దర్శయితుం తత్కిర్తనే కించిన్నియమం దర్శయతి వం-ప్రతా-థా.

33. గౌత - గౌతముడు. 47. ఆనందుడు-చాందనాయనుడు.
 34. రాధుడు - గాతృపుత్రుడు గౌతముడు. 48. భానుమంతుడు-జౌపమన్యవుడు.
 35. అమావాస్యకుడు - శాండిల్యాయనుడు. 49. ఊర్జమంతుడు ,,
 36. అంశువు-ధానంజయుడు. 50. సుశారదుడు - శాలంకాయనుడు.
 37. సుతేమనుడు-శాండిల్యాయనుడు. 51. శ్రవణదత్తుడు-కౌహలుడు.
 38. సునీధుడు-కాపటవుడు. 52. కుస్తుకుడు-శార్కరాక్ష్యుడు.
 39. మిత్రవిందుడు-కౌహలుడు. 53. భవత్రాతుడు-శాయస్తీ.
 40. కేతువు-వాఙ్మయి. 54. బృహస్పతి-శాయస్తీ, గుప్తుడు.
 41. ప్రాతరహ్నుడు-కౌహలుడు. 55. సుప్రతీతుడు-జౌలుండు.
 42. సుశ్రవుడు-వార్షగణ్యుడు. 56. మిత్రవర్చసుడు-సైరకాయనుడు.
 43. సాతి-జౌష్ఠాశ్రి. 57. బ్రహ్మవిద్ధి-చందోగమాహతి
 44. మద్రగారుడు-శాంకాయని. 58. గిరిశర్మ-కాంతేవిద్ధి.
 45. కాంబోజుడు-భేపమన్యవుడు. 59. నిగదుడు-పార్థవర్మ.
 46. శాంబుడు-శార్కరాక్ష్యుడు. 60. త్రాతుడు-ఐషమతుడు.
 61. రుద్రభూతి-ద్రాహ్మయణుడు.
 62. శర్వదత్తుడు-గార్గ్యుడు.

బ్రహ్మ ప్రజాపతి మొదలగువారు ఋగ్వేదసంహితలో గూడా ఋషులుగానే కనబడుచున్నారు. కావున బైపట్టిక యందలి మొదటియాఱును బ్రహ్మర్షి నామము లనియే విశ్వసింపదగియున్నది. దీనినిబట్టి బ్రహ్మ ప్రజాపతికి నతడు మృత్యువునకు నతడు వాయువునకు నిట్లే క్రమముగా సామవేదోపదేశమున గురువులగుచు వచ్చిరని విశిత మగుచున్నది.

పట్టిక - ౨.

మొదటి పట్టికలోని ముప్పదిన్నాఱు ఋషియగు రాధునికిఁ బైనున్న ముప్పది ముగ్గురు ఋషులను క్రమముగా నట్లే గ్రహింపఁ దగునని వంశబ్రాహ్మణము కిప్పుచున్నది.¹ కావున నా ముప్పదిమూఁడు నామములను మరల నిందుచూపక శాధర్మి వద్దనుండి చూపుచున్నాను. ఈ రెండవ సామవేద సంప్రదాయ శాఖకు శాధర్మి మొదటివాడని తెలియదగును. అనగా నతని శిష్యులలో, అమావాస్యని

1. గోఖలో రాధావృ గౌతమా త్సమానం పరమ్.

శిష్యపరంపర యొకటి గోభిలుని శిష్యపరంపర యొకటి వేణుపడి సామవేదమును లోకమునఁ బ్రవర్తింపఁజేసి ననుట.

- | | |
|----------------------------|----------------------------|
| 1. రాధుఁడు-గౌతముఁడు. | 9. పూషమిత్ర గోభిలుఁడు. |
| 2. గోభిలుఁడు. | 10. ఆర్యమరాధ గౌతముఁడు |
| 3. బృహద్వసుగోభిలుఁడు. | 11. సంకర గౌతముఁడు. |
| 4. గౌల్లలవీపుత్ర గోభిలుఁడు | 12. పుష్యయకుఁడు-బేదప్రజీ. |
| 5. పత్యమిత్రగోభిలుఁడు. | 13. భద్రశర్మ-కౌశికుఁడు. |
| 6. మూలమిత్ర గోభిలుఁడు. | 14. ఆర్యమభూతి-కాలబవుఁడు. |
| 7. పరుణమిత్ర గోభిలుఁడు. | 15. నయంతుఁడు. ¹ |
| 8. ఆశ్వమిత్ర గోభిలుఁడు | |

పై పట్టికలలో, పిశాపుత్ర క్రమముకూడ నక్కడక్కడఁ గనవచ్చుచున్నను, ఇవి విద్యావంశ క్రమమును దెలుపునవేయని మూలభావమును భాష్యకర్త లావిష్కరించియున్నాడు.² మఱియు సామగాఢార్య పరంపర యొకటియు, సామగాన ప్రపచన కర్తృపరంపర యొకటియు, చరణవ్యాహ పరిశిష్టసూత్ర వ్యాఖ్యలో నిట్లు కనవచ్చుచున్నవి.³

౧. సామగాఢార్య పరంపర

- | | |
|--------------------------|--------------------|
| 1. రాణాయని. | 8. దరాలుఁడు. |
| 2. సాత్యముగ్రి. | 9. గార్గ్యసావర్థి. |
| 3. దుర్వాసుఁడు. | 10. వౌర్షగణ్యుఁడు |
| 4. భాగురి. | 11. కుఘముఁడు. |
| 5. భౌరుండుఁడు. | 12. శాలిహోత్రుఁడు. |
| 6. గాల్గలవి. | 13. జైమిని. |
| 7. బేపమన్యవుఁడు (భగవాన్) | |

1. ఈ పట్టికలోని ఋషులక్రమమున మదరాసుప్రతియు, కలకత్తాప్రతియు నించుక భేదించుచున్నవి.

2. ద్వితీయంతు విద్యాశిష్య—ఉపజాయత = సామవేద మత్రైవిప్త.

3. ఈ గ్రంథము 1888 లో, కాశీపురమున ముద్రితమైనది. ఇది యంతనిర్దుష్టమైనది కాదు.

౨. సామగాన ప్రవచనకర్తృ పరంపర

- | | |
|-------------------------------|--|
| 1. సుమంతుడు-జైమినిపుత్రుడు. | 8. లోగాక్షి |
| 2. సుమన్వంతుడు-జైమినిపౌత్రుడు | 9. లాంగలి |
| 3. సుకర్ముడు-జైమినిశిష్యుడు. | 10. కుల్యూడు పౌష్యంజిశిష్యులు |
| 4. హిరణ్యనాభుడు | 11. కుసీదుడు |
| 5. పౌష్యంజి సుకర్ము | 12. కుక్షి |
| 6. అపంతుడు శిష్యులు | 13. కృతుడు-హిరణ్యనాభశిష్యుడు. |
| 7. ఉదీచ్యులు-౫ వందలమంది. | 14. ఉదీచ్యులు — అపంత్యపౌష్యంజుల శిష్యులు ౫ వందలమంది. |

మొదటి పట్టికలోని గాల్గురిని స్త్రీ. ఈమె పుత్రుడు గోభిలుడొకడు వెనుకటి రెండవపట్టికలో నున్నాడు. ఇట్లే యీ రెండు పరంపరలోని వారికిని వెనుకటి రెండు పరంపరలోని వారికిని సంబంధము చాలావఱకు గనబడుచున్నది.

రెండవపట్టిక సామగాన ప్రవర్తకులవరుసను వారిసంఖ్యను దెలుపుచున్నది. దీనినిబట్టి 'సహస్రాస్యాసామవేదా' అను సర్వాను క్రమణివృత్తియు, సామ వేదస్యకీల సహస్రభేదా భవంతి, యచపరిశిష్ట సూత్రమును దెలుపునట్టి వేయి శాఖలనెడి ప్రతీతి ప్రవర్తకుల సంఖ్యనుబట్టి కలిగినదని విదితమగుచున్నది. మఱియుఁ జైపరిశిష్ట సూత్రమే సామశాఖావ్యాప్తినిట్లు తెలుపుచున్నది.

సామశాఖావ్యాప్తి. — "అసురాయణీయ - వాసురాయణీయ - వారాన్త - రేయ - ప్రాంజల - ఋగ్వేదవిధ - ప్రాచీనయోగ్య - రాజాయనీయ - సంజ్ఞల సామశాఖ లేడు విధములు-వీనిలోఁ గడపటిది - రాజాయనీయ-శాట్వాత సీయ - శాట్వాముగ్ర - ఛర్వల - మహాఛర్వల - లాంగల - కౌథుమ - గౌతమ - జైమి నీయ సంజ్ఞలఁ దొమ్మిది విధములు. ప్రకారాంతరమున - రాజాయనీయ - సాత్య ముగ్ర - కాలేయ - మహాకాలేయ - లాంగలాయన - శార్దూల - కౌథుమ - భేదమున సప్తవిధము. ఇందు కడపటిది - కౌథుమ - అసురాయణ - వాతాయన - ప్రాంజలిద్వైనిభృత్¹ ప్రాచీనయోగ్య-నైగమీయ భేదమున షడ్విధము.

1. ఈ శబ్దము సరిగ్గముగా నున్నది.

ఇందు మొదటి విధమున వచ్చిన పదునాఱు శాఖలలోను, మూర్తర దేశమందు కాఠుమీ శాఖయు, కర్ణాటక దేశమందు జైమినీయశాఖయు, మహారాష్ట్ర దేశమున రాజాయ నీయశాఖయుఁ బ్రసిద్ధములు.”

రాజాయనీయశాఖ వంగదేశమందును హైదరాబాదు దేశమందునుగూడ వ్యాపించినట్లు తెలియవచ్చును. ఆంధ్రదేశమందీ శాఖ తొలుత వ్యాపించినట్లుగా సామవేదము వారనఁబడు బ్రాహ్మణులుండుటనుబట్టి యూహింపవచ్చునుగాని ఋగ్వేదమువలెనే యిదియును మనదేశమునఁ గొనయాపిరితో నున్నదని చెప్పవచ్చును. కాఠుమశాఖనుండియే నైగమీయశాఖ విడివడినట్లు తెలియవచ్చునుగాని యందు ద్వితీయార్చికలోని సప్తమ ప్రపాతకము ప్రథమార్చికలోఁ జేరుటతప్ప భేదమేమియు లేదని ముద్రిత పుస్తకమువల్లఁ తెలియవచ్చుచున్నది.¹

సామగానపద్ధతి :—² సామగానము స్వరనియమము ననుసరించియుండుటచే మిక్కిలి శ్రావ్యముగా నుండును. ఇందలి సప్తస్వరములు తరువాత బయలుదేరిన భారత సంగీతశాస్త్రమందలి సప్తస్వరములకు సరిపడుచున్నవని నారద శిష్యులొని యీ క్రింది శ్లోకములవలనఁ దెలియుచున్నది.

“య సామగానాం ప్రథమ స్స వేణో ర్మధ్యమ స్స్పృతః ।

యోఽసౌ ద్వితీయో గాంధార స్తృతీయ స్త్వృషభ స్స్పృతః ।

చతుర్థ స్షడ్జ ఇత్యాహుః పంచమో ధైవతో భవేత్ ।

షష్ఠో నిషాదో విజ్ఞేయ స్సప్తమః పంచమ స్స్పృతః ॥”

పై శ్లోకములనుబట్టి సామభారతగాన స్వరము లిట్లుండును.

సామ స్వరములు.

భారతగాన స్వరములు.

౧. ప్రథమము	మధ్యమము	మ
౨. ద్వితీయము	గాంధారము	గ
౩. తృతీయము	ఋషభము	రి
౪. చతుర్థము	షడ్జము	స
౫. పంచమము	ధైవతము	ధ

1. పిఠరు H. I. L. 65.

2. డాక్టరు బర్నెట్, ప్రొ. శేషగిరిశాస్త్రి గార్ల ననుసరించి.

౬. వష్టము	నిషాదము	ని
౭ సప్తము	పంచమము	ప

దీనినిబట్టి సామగానములోని ప్రథమాది స్వరములకు భారతస్వరము లిట్లు సరిపడునని గ్రహింపవగును.

౧ - ౨ - ౩ - ౪ - ౫ - ౬ - ౭.

మ - గ - రి - స - ధ - ని - ప.

సామము హైందవగానపద్ధతి ననుసరించి పాడుట కనువుగా నుండుననుట కొకయుదాహరణము.

ఓగ్నాఇ । ఆయాహి ఐవో ఇతోయా ఆఇ । తోయా ఆ ఇ ।

సాసాస । గాగాగరిమామమామాగాగ । మామాగాగ ।

గేయసామ విశేషములు:— ప్రథమభాగములోని మొదటి పదియేడు ప్రపాతకముల గేయగ్రంథము గ్రామగేయగాన మనియు, దరువాతి యాఱు ప్రపాతకములలోని దారణ్యగాన మనియు నొకప్రాచీనాను క్రమణిక చెప్పుచున్నదట.¹ ఆ భాగములు ప్రపాతకములగుట సంశయాస్పదమే కాని, ఆ సంజ్ఞలు తొల్లి వాడుకలో నుండెనని యొక గ్రంథాక్షరముద్రితపుస్తకమందు గేయగాన మనుటకు బదులుగా 'వేయగానమ్ సమాప్తమ్' అని యున్న మాటనుబట్టి యూహింపఁబడుచున్నది.² ఆరుణమునకుఁ బెక్కు ప్రతులలో 'అరణ' మను సంజ్ఞ గనవచ్చుచున్నది. అది యారణ్యగానముగా మున్ను వాడఁబడినదేమో ! కాని యీ సంజ్ఞలు సేను జూచిన ముద్రితా ముద్రిత గ్రంథములలోఁ గనఁబడలేదు.

గేయసామములలోఁ గొన్నిటికి మంత్ర ద్రవ్వలనుబట్టియుఁ గొన్నిటికి గాన స్వరక ర్తలనుబట్టియుఁ గొన్నిటికి విషయమును విశేష సంజ్ఞలు వాడుకలోనున్నవి. గ్రంథములందును గనఁబడుచున్నవి. నౌఢసము వాసుదేవ్యము కాలేయము మొదలగుచున్నవి మంత్రకర్తలనుబట్టి వచ్చినవి. అగ్న ఆయాహి ఇత్యాది మంత్రమునకు భరద్వాజుఁడు కర్త - గానములోనున్న 'గౌతమస్య పర్కః' అను మాటనుబట్టి గానస్వరకర్తయగు గౌతమ నిపేర దీనికి వ్యవహార మున్నట్లు కనఁబడుచున్నది. కశ్యపదృష్ట మయిన 'పునానః సోమధారయావోషసానో అర్హసి' ఇత్యాది

1. వీలరు H. I. L. 64.

2. మద్రాసు సంస్కృత గ్రంథపట్టిక Vol. 1. P. 74.

మంత్రము 'రారవ' మని పిలువఁబడుచున్నది. ఇట్లెన్నో సామములు ఋషీతర నామముల నొప్పుచున్నవి. దీక్షణీయేష్టి మొదలగు కర్మ విశేషములందు గానము చేయఁబడు - ఆగ్నేవ్రత - లోకద్వార - బహిష్పవమాన - ధేను - జ్యోతిర్గాన - ఆశ్విన ప్రజాదులగు సామములు విషయ ప్రధానములుగా నున్నవి. ఆంధ్రదేశమున నిపుడు సామవేదము పఠనపాఠనములలో మిక్కిలి తక్కువగా నున్నను యాగము లందు శ్రోతోపయోగి సామములు గాన వ్యవహారమున నున్నవి

య జు ర్వే ద ము

దీని కాలమును గూర్చియు సంహితలలో దీని స్థానమును గూర్చియు ద్విత్వీయ చతుర్థాధ్యాయములలోఁ గొంత తెలిసికొనియున్నాము గావునఁ గొందఱు పాశ్చాత్యులు వ్రాసినదానినిబట్టి యిది కీర్తిస్తుపూర్వము వేయి సంవత్సరములనాటి దని భ్రాంతిపడవలదు. యాగావరణ మెప్పు డారంభమయ్యెనో నాడే యజ్ఞార్థముల యైన ఋక్కులతోఁగూడ యజుస్సులు వెలసినవని యంగీకరింపక తప్పదు. ఇందుకు యజుర్మంత్రములులేని యజ్ఞ మా చరణసాధ్యము కాకపోవుటయే కారణము. ఇది యధ్వర్యువేదము. అధ్వర్యుఁ డభిషవ గ్రహణాది క్రియచే యజ్ఞ శరీరము నిర్మించుచున్నాఁడని ఋగ్వేదమే చెప్పుచున్నది.¹ 'అధ్వరం యన కీత్యధ్వరయుః' అకారలోపమున నధ్వర్యుఁడు - అనఁగా యజ్ఞమునకు నేతయని యర్థము. యాస్కాచార్యులుగూడ నధ్వర్యువేదము యజ్ఞ నిష్పాదకమని వ్రాసి యున్నారు. బ్రాహ్మయజ్ఞ జపాదులందు ఋగ్వేదమునకుఁ బ్రాధాన్య మున్నను, యజ్ఞార్థమైన యర్థజ్ఞానమందు యజుర్వేదమునకే ప్రాధాన్యము కలదనియు, అధ్వర్యువేదము ఋక్సామవేదముల కుపశిష్య మనియు సాయణులు వ్రాసిరి.² 'యజుర్వేదో యజ్ఞోపయోగిత్య సూపయోగాత్సర్వోఽపి వేదో యజుర్వేద ఇత్యుచ్యతే' అని వ్రాసి, దీని కుసౌద్భులకముగా 'ఏకవివ యజుర్వేదస్తం చతుర్థావ్య కల్పయత్' అను విష్ణుపురాణోక్తిని మహిదాసబుధుఁ డుదాహరించి యున్నాఁడు.³ పీనినిబట్టి యజుర్వేద మనాదిగా యజ్ఞోపయోగి యనెడి ప్రాచీన సంప్రదాయమే కాక దీని యతి ప్రాచీనత గూడ విదిత మగుచున్నది. కావున నాధ్యులు యజ్ఞము లాచరింప నారంభించిన నాఁటినుండియు మనతెక్కి భరత ఖండమంతట

1. యజ్ఞస్య మాత్రాం విమీలిత ఉత్తః ఋ. 10-71-11.

2. ఋగ్వేదభాష్యావతారిక.

3. చరణపూర్వాపరిశిష్ట భాష్యము.

ఋక్సామ వేదములకంటె వేయి రెట్టెక్కుగా నేటికిని నిత్యపఠన పాఠశ్యవ హారమందున్న యీ వేదము విధివిహితమైన సకలకర్మకలాపమున కాధారభూతమై యున్న దనుటకంటె దీని మహత్త్వమును వేఱుగాఁ బ్రశంసించ నక్కఱలేదు. అట్టి ప్రాచీనమైన యీ వేదమునుండి పెక్కుశాఖలు వెదలినట్లు తెలియుచున్నది గావునఁ గృష్ణయజుస్సు, లేక తైత్తిరీయ సంహితయను దానిని గూర్చి తెలిసి కొనుటకు ముందుగా యజుశ్శాఖలనుగూర్చి తెలిసికొనవలసి యున్నది.

య జు శ్శా ఖ లు

ఋగ్వేదము సామవేదము, అని యాయాసంహితలకుఁ గూడ వేదసంజ్ఞ గ్రంథములందును వ్యవహారమందును గనఁబడుచున్నను మంత్ర బ్రాహ్మణయో ర్వేదనామధేయమ్ - మంత్ర బ్రాహ్మణాత్మకో హివేదః' అనెడి యాపస్తంబపరి భాషాదలలోని లక్షణములనుబట్టి మంత్రరూపమైన సంహితకును దానికి సంబంధించిన వ్యాఖ్యానరూపమైన బ్రాహ్మణమునకు గలిపియే వేదసంజ్ఞ యుచిత మగు మంత్ర బ్రాహ్మణములు వేఱువేఱుగానున్న యితర వేదములకంటె నవి రెండును పరస్పరము మిశ్రమైయున్న యజుర్వేదమున కత్యంతము సరిపడుటచే నీ లక్షణము యజుర్వేదము ననుసరించియే పుట్టినదని తోచుచున్నది. ఏమనఁగా నిందు సంహితలోను మంత్రముతోఁ బ్రాహ్మణము కలిసియున్నది. వేఱుగానున్న బ్రాహ్మణ మందును, ఆరణ్యకమందును గూడ మంత్రముతోఁ బ్రాహ్మణము కలిసియున్నది. అట్టి మంత్రబ్రాహ్మణాత్మకమైన యీ వేదము తొలుత నొకటిగానేయున్నట్లు "యజుస్తస్మా దజాయత - యద్యై యజ్ఞస్య సామ్నాయజుషా - యజుర్వేదో వాయోః - తస్య యజురేవ శిరః ఋగ్దక్షిణః పక్షః - ఋచ స్సామాని యజ్ఞాంషి" - ఇత్యాది ఋగాది వాక్యములు తెలుపుచున్నను, అర్వాచీనము లైనయువనిషత్పురాణేణిహాసాదులు కొన్ని వైశంపాయన యాజ్ఞవల్క్యులకు సంబంధించిన యొకగాథతో నిది కృష్ణశుక్ల భేదమున ద్వివిధమైనట్లు తెలుపుచున్నవి. యజుస్సునుండి విడిపోయిన శాఖలలో శుక్లయజుశ్శాఖ మొదటిదియని తెలుపుటకు సహాయపడుచున్న యా గాథలో యాజ్ఞవల్క్యుఁడు వాఙ్మసనేయ శాఖా ప్రపర్రకుఁ డయ్యెననుట తప్పఁ దక్కిన విషయము విశ్వసనీయము గాకున్నను. దానినిందు సంగ్రహముగా నుదాహరించుచున్నాను.

"వేదవ్యాసుఁడు కలసిపోయియున్న వేదరాశిని నాలుగు సంహితలుగా వేఱుపఱచి వైలునికి బహ్యుచ సంహితను వైశంపాయనునికి యజుస్సంహితను జైమినికి సామసంహితను సుమంతుని కథర్వసంహితను బంచి యిచ్చి వానిని

వాఙ్మయపరిపాకమునకు వారి కానతిచ్చెను. వైశంపాయనునివద్దఁ బెక్కఁడు చర కాదులు యజుర్వేద ముభ్యసించుచుండిరి. వారితో¹ వాఙ్మయని పుత్రుఁడైన యాజ్ఞ వల్క్యుఁ డొకనాఁడు గురువుమాట కెదురు చెప్పఁగా నతఁడు కోపగించి తనవద్ద నేర్చిన విద్యను విడిచిపెట్టుమని శపించెను. అంత యాజ్ఞవల్క్యుఁడు చదివిన దంతయుఁ గక్కెను. దాని సచ్చట నున్నమునులు తిత్తిరిపక్షి రూపమున వచ్చి భక్షించిరి. అందుచే నది తైత్తిరీయ మయ్యెను.

తరువాత యాజ్ఞవల్క్యుఁడు సూర్యునిగూర్చి తపస్సు చేసి వైశంపాయ నునికి రానివేదము తనకుఁ బ్రసాదించుమని ప్రార్థించెను. సూర్యుఁడతని స్తుతికి మెచ్చి వాఙ్మయమున వచ్చి యాతయామములుగాని యజుస్సులతనికిఁ బ్రసాదించెను. అది వాఙ్మయనే యీ సంజ్ఞగల సంహితమయ్యెను.”² ఈ కథ భాగవతాది పురాణములలో నీషద్వేదముతోఁ గనవచ్చుచున్నది.³

పరిశీలించఁగాఁ దైత్తిరీయ వాఙ్మయనేయ సంహితలలోని మంత్ర భాగములు చాలావఱకొకటిగానే కనఁబడుచుండుటచే వాఙ్మయనేయుఁడు సూర్యుని యనుగ్రహము వలనఁ గ్రాత్రగా సంపాదించిన యజుర్మంత్రములు లేవనియుఁ బైకథ యెట్లో పుక్కిటి పురాణమై పొక్కి వాఙ్మయనేయ సంహితామహత్వము చాచించునదియై పురాణముల కెక్కినదనియు, నందుచే నది విశ్వసనీయము కాదనియుఁ దెలియక పోదు. కాని దీనివల్ల నొక విషయము మాత్రము తెలియవచ్చుచున్నది.

మంత్ర బ్రాహ్మణాత్మకమైన యజుర్వేద పాఠము పుట్టిన నాటినుండి యెట్లు సంప్రదాయసిద్ధమై వచ్చుచున్నదో, అట్లే దానిని బ్రవర్తింపఁజేసినవాఁడు తిత్తిరి మహర్షి. ఆ పాఠమున కిష్టపడక సంహితనుండి బ్రాహ్మణమును వేరుపఱచి

1. మహిధరాచార్య మంత్రభాష్యమున యాజ్ఞవల్క్యుని తండ్రి ‘వాఙ్మయని’ యని యున్నది. భాగవత విష్ణుపురాణాదులందు దేవరాతుఁడని యున్నది. మహిధరులు ‘వాఙ్మయవంశస్థుని సన్తాపము స్యాస్తీతి వాఙ్మయనిః’ అని వ్యుత్పత్తి వ్రాయుటనుబట్టి చూడఁగా దేవరాతుని క్రష్ణదాతయగుటచే ‘వాఙ్మయని’ యను బిరుదనామము వచ్చియుండునని తోచుచున్నది. — ప్రతిజ్ఞా సూత్ర పరిశిష్ట భాష్యము.
2. వాఙ్మయవేద సూర్యేణ వాఙ్మయః కేసరేభ్యః సన్యస్తాః పరిత్యక్తాః (మంత్రాః) సాశాఖా వాఙ్మయనేయీ సంజ్ఞా—వాఙ్మయః సూర్యః, తత ఆగతా శాఖా—అని చరణపుష్పహ పరిశిష్ట భాష్యము.
3. భాగవతము ద్వారాశస్కంధము.

కేవల మంత్రభాగమైన సంహితను, అట్లే కేవలమైన బ్రాహ్మణమును బ్రవర్తింపఁ జేసినవాఁడు వాఙసనేయ మహర్షి. ఇట్లు యజుర్వేదమునుండి తొలుత విడిపోయిన దగుటచే వాఙసనేయశాఖ ప్రథమశాఖయనియు, దాని సవలంబించినవారు ప్రథమ శాఖీయులనియుఁ బిలువఁ బడుచువచ్చిరి. యథాపూర్వముగా యథాస్థితముగా నున్న యజుర్వేదమే తిత్తిరిప్రోక్తమైనను, వాఙసనేయ ప్రోక్తము వేఱుగాఁ గనవచ్చుటంజేసి దానికిఁ దైత్తిరీయ శాఖయను పేరు వచ్చినది. అంతే కాని యాద్యమహర్షి దృష్టమైన యజుర్వేదమునకుఁ దైత్తిరీయమన్యము కాదు అది శాఖ కాదు. మంత్ర బ్రాహ్మణములు సంకీర్ణములైయుండఁగా వైశద్యముకొఱకు వాని వేఱుచేయ యత్నించుట నైజముగాని వేఱుగా నున్నవానికి సాంకర్యము గలిగింప యత్నించుట నైజముకాదు గదా! అందుచే మంత్ర బ్రాహ్మణ మిశ్రమై యనాదిగా వచ్చుచున్న యజుర్వేద పాఠమును వేఱు చేసికొని విడిపోయిన వాఙసనేయము ప్రథమ శాఖ కావచ్చును గాని యథాపూర్వముగా నున్న పాఠముతో నుండు తైత్తిరీయము తరువాతి శాఖ యెట్లగును? కావునఁ దైత్తిరీయము ప్రాచీన పాఠ మనియు, వాఙసనేయము దానినుండి విడిపోయిన యర్వాచీన పాఠమనియుఁ జరిత్రకారులు కొందఱుఁహించుట యుచితమే యగుచున్నది. ఇట్లు విడిపోయిన వాఙసనేయ సంహిత తరువాతఁ దనకుఁ గావలసిన యంగమలన్నియు సంపాదించుకొని స్వతంత్ర శాఖయైనది. ఇది యిట్లండ నీ రెండికిని, కృష్ణ శుక్ల సంజ్ఞలు క్రమముగాఁ గనవచ్చుచున్నవి. వానిమాట యొకింత పరిశీలించుము.

మధ్యాహ్న కాలమున శుక్లవర్ణుడైన సూర్యునిచే దత్తమైనది శుక్ల యజుస్సని యొక నిర్వచనము కలదు గాని యది యుచితముగాదు. వేదోపక్రమణమందు చతుర్థశీప్రయుక్త పౌర్ణమాసిని గ్రహించునది శుక్లయజుస్సు, ప్రతి పత్ప్రయుక్త పౌర్ణమాసిని గ్రహించునది కృష్ణయజుస్సు; అనియు,¹ బ్రాహ్మణముచే సంకీర్ణము గాక శుద్ధముగా నున్నది శుక్ల యజుస్సు, మంత్రబ్రాహ్మణ మిశ్రమై తదన్యమైనది కృష్ణయజుస్సు, అనియు మఱిరెండు నిర్వచనములు కలవు.² ఇందును మొదటిది యంత సముచితము గాదు. ఉపాకర్మకు శుద్ధచతుర్థశి కలిసిన శ్రావణపూర్ణిమ, కృష్ణపాడ్యమి కలసిన శ్రావణపూర్ణిమ ప్రధానములైనంత మాత్రమున సంహితలకుఁ బక్షములపేర శుక్లకృష్ణసంజ్ఞలు వచ్చెననుట భావ్యముగాలేదు. ఇకనో కడపటిది

1. చతుర్థశీతోఁగూడిన శ్రావణ పౌర్ణమాసినాఁ డుపాకర్మ వేదోపక్రమణములు చేయుట వాఙసనేయుల యాచారము.

2. శుక్ల యజుః ప్రాతిశాఖ్యా చరిత్రచరణ పూర్వాపరిశిష్ట శాస్త్రములు.

యుక్తమే కాని యందలి శుక్లకృష్ణశబ్దములకు, తెలుపు నలుపు లర్థమని తలంపరాదు. ఆ విశేషణములనుబట్టి శుద్ధయజుస్సులు, బ్రాహ్మణములచే సంకీర్ణములయినయజుస్సులు, అని గ్రహింపనగును ప్రకరణసంకీర్ణత్వాదులచే బుద్ధిమాలిన్య హేతువైనది కృష్ణమనియు, ప్రకరణముల యేర్పాటు విశదముగా నున్నది శుక్లమనియు శుక్లయజుఃప్రాతిశాఖ్యా పరిశిష్టభాష్యకారుడు మఱియొకనిర్వచనము చెప్పియున్నాడు¹ ఇట్లు ద్వివిధమైన యజుర్వేదము ప్రపరకప్రవచన భేదాదులనుబట్టి బహుశాఖలైనది.

యజుశ్శాఖలను గూర్చియు వానియుత్పత్తిని గూర్చియు వానివ్యాప్తిని గూర్చియు భేదాభిప్రాయము లనేకములు కనబడుచున్నవి. ఈ విషయమునఁ జరిత్రకారులును భిన్న మార్గములు త్రొక్కిరి. ఇందుకు నిరాశ్చేపమయిన శాఖాబోధక గ్రంథము లభింపకపోవుటయే కారణము. లభించినంతలోఁ గొంతవఱకుఁ బ్రమాణ మనఁదగినది చరణవ్యూహమే కాని యది శాఖాచరిత్రము సమగ్రముగాఁ దెలుపఁబూనిన గ్రంథముకాదు. దానిపరిశిష్ట మొకటి సభాష్యముగా ముద్రితమై యున్నది గాని యది నిర్దుష్టమైనది గాదు. అయినను దానిని బట్టియు నితరారుక్రమణికాదులలోని యందందలి వాక్యములనుబట్టియు యజుశ్శాఖల నెఱుంగయత్నింపవలయు.

యజుర్వేదమునకుఁ దొలుత ౨౭ శాఖ లేర్పడినవి. అందు ౧౨ కృష్ణయజుశ్శాఖలు. ౧౫ శుక్లయజుశ్శాఖలు. కృష్ణయజుశ్శాఖలుపశాఖలతోఁ గలిసి క్రమముగా ౮౬ అయినవి. అందుచే యజుశ్శాఖల మొత్తము ౧౦౧ అగుచున్నది. ఇందుకు 'యజుర్వేదతరో రాసన్ శాఖా ఏకో త్రరం శతమ్. యజురేక శతాధ్యగమ్' అనెడి యర్వాచీనవచనములే కాదు, 'ఏకశత మధ్వర్యు శాఖాః' అనెడి పఠంజలి వాక్యముగూడఁ బ్రమాణ మగుచున్నది.² అయినను ఇందు సంహితా పాఠభేదమున నేర్పడిన రెండు శాఖలు తప్పఁ దక్కిన వన్నియుఁ బ్రవర్తకుల నామముల వెలసినవేయనుట సత్కము. వీనిలోఁ గొన్ని బ్రాహ్మణారణ్యక సూత్ర కల్పాదుల భేదమునుబట్టి వచ్చినవి. కొన్ని యాచారభేదమున సంభవించినవి. అందుచేతనే సుప్రసిద్ధ ప్రవర్తకులు మాత్రమే కొందఱు గంధ్రములఁ గనవచ్చుట సంభ

1 బుద్ధిమాలిన్య హేతుత్వా త్త ద్యజుః కృష్ణ మీర్యతే
వ్యవస్థిత ప్రకరణం త ద్యజు శ్శుక్ల మీర్యతే.

2. చరణవ్యూహము - సర్వానుక్రమణీ వృత్తి—మహా. 1-1-1.

వించినది. వారిలోఁ గృష్ణయజుఃశాఖా ప్రవర్తకులు చరకులు వారివలన నేర్పడిన శాఖాభేదములు ౧౨

చరక - ఆహ్వరక - కర - ప్రాచ్యకత - కపిష్ఠలకత - చారాయణీయ - వారాయణీయ - వారాస్తవీయ.¹ శ్వేతాశ్వతర - జొపమన్యవ - పాతాండసీయ మైత్రాయణీయ - ఆనునవి.

శుక్లయజుఃశాఖా ప్రవర్తకులు వాఙ్మయసనేయులు. ప్రాచ్యోదీచ్య నైరృత్యులయిన వారివల్ల నేర్పడిన శాఖాభేదములు ౧౫.

వాఙ్మయసనేయ - జాబాల - బౌద్ధాయన - కాఙ్గ - మార్ద్యండిన - శాఫేయ - తాపసీయ - కపిల - పౌండరవత్స - ఆవటిక - పరమావటిక - పారాశర - వైణేయ - అద్ధ - బౌధేయ - ఆనునవి. మొత్త మీ యిరువది యేనుగు యజుర్వేదమునకు సంబంధించిన ప్రధానశాఖలని యీ పరిశిష్టము నభిప్రాయము. మఱియు—

ద్వాదశకృష్ణ యజుఃశాఖలలోఁ గడవటి దగుమైత్రాయణీయశాఖ, మైత్రాయణీయ - మానవ - వారాహ - దుండుభ - ఛాగలేయ - హరిద్రవీయ - శ్యామాయసీయ - భేదమున సప్తవిధ మయినదనియు, మైత్రాయణీయుఁడు వాఙ్మయసనేయ శాఖాధ్యాయి యనియుఁ దెలుపుచున్నది. కాని మైత్రాయణీయ సంహిత యన్నివిధములఁ దైత్తిరీయ సంహిత బోలియున్నదనుట సత్యమగుటచేఁ బరిశిష్ట భాష్యము చెప్పినది సరిగాదు. ఇది యిట్లుండ—

వ్యాసుఁడు వైశంపాయనునికిని, ఆతఁడు పైంగియైన యాస్కునికిని.² ఆతఁడు తిత్తిరికిని, ఆతఁడు ఖనికిని, ఆతఁడాత్రేయునికిని, క్రమముగా యజుస్సంహిత నుపదేశించుచు వచ్చిరనియు. ఈ యాత్రేయుఁడు దానికి బగపాఠమను పేరఁ బదవిభాగము రచియించెననియు, దానంజేని యది యాత్రే యీ న మమున

1. ఇది, వారత స్తవీయ, అయి యుండవచ్చును.

2. వైశంపాయనుఁడు యాజ్ఞవల్క్యునికిఁ తెప్పెనని మఱికొన్ని ప్రతులలో నున్నది. కాని భట్టభాస్కరులు వై పాఠమ గ్రహించుటచే నదియే సముచితమని తోచినది. యస్కుఁడని కొన్ని ప్రతులలో నున్నది. ఎట్లున్నను, పైంగియాస్కుఁడు నిరుక్తకార యాస్కుఁడు కాఁడనుట నిజము. కీతు వండితుని మఠముకూడ నిదే.

విరిసిల్లెననియుఁ గాండానుక్రమణిక చెప్పుచున్నది. వైశంపాయన శిష్యుఁడు యాస్కుఁడనక, పాఠాంతరమునుబట్టి యాజ్ఞవల్క్యుఁడే యన్నను, యథాస్థిత యజుర్వేద ప్రవక్తయగుతిత్తిరి యాజ్ఞవల్క్యుని శిష్యుఁడనుట పొసఁగదు. దీనిని బట్టి చూడఁగా గృష్ణశుక్ల యజుశ్శాఖలకు వైషమ్యము పొచ్చిన కాలమందు పుట్టిన యాతిత్తిరిపిట్టకట్టుకథ నుదాహరించిన చరణవ్యాహ పరిశిష్టము చూపిన యజుశ్శాఖా ప్రచారక క్రమముగాని, కాండానుక్రమణి చూపిన గురుశిష్య పరంపరగాని యధార్థములనుట కవకాశము కనఁబడకున్నది సరిగదా పైగా నీ గ్రంథములు రెండును బరస్పర విరుద్ధములుగాఁ గూడఁ గనఁబడుచున్నవి. ఈ పరిశిష్టమే మఱియొకచోట :—

తైత్తిరీయశాఖ, జౌఘీయ-ఖాండికీయ-భేదమున ద్వివిధము. అందు ఖాండికీయ, కాలేత-శాట్ఘీయని-పైరణ్యకేశి-భారద్వాజి-ఆపస్తంబి-అని పంచవిధము అని చెప్పఁగా, దీని వ్యాఖ్యానము - కాలేత శాట్ఘీయనీ శాఖల స్థానములందు బౌధాయనీ శాఖను జౌఘీయశాఖను గ్రహింపఁదగునని బోధించుచున్నది. ఇట్లు మూల వ్యాఖ్యానములు రెండు నిక్కడ తిత్తిరిని మొదటఁ జేర్చినవి. వెనుకఁ జరకుని మొదటఁ జేర్చినవి ఆ పట్టికలోఁ దిత్తిరి లేదు. ఈ పట్టికలోఁ జరకుడు లేదు. పీరిద్దతిలో నెనఁడు ప్రాచీనుఁడో, ఎవఁడర్వాచీనుఁడో యీ గ్రంథమునుబట్టి తెలియరాదు. కృష్ణయజుశ్శాఖా ప్రవర్తక విషయమిట్లుండ నీపరిశిష్టమే మఱియొక చోట శుక్లయజుశ్శాఖలు పశ్చిమేందీలోను కాణ్యశాఖ ముఖ్యమైనదని చెప్పుచున్నది వెనుక వాజసనేయశాఖకుఁ బ్రాధాన్యమిచ్చినది. వాజసన పుత్రుడయిన యాజ్ఞవల్క్యుఁడు శుక్లయజుర్వేదమునకుఁ బ్రధానకారణమని చెప్పింది. లోకములోఁ గూడ వాజసనేయసంహితయే ప్రాచుర్యము చెందియున్నదనుటయు సత్యము. అయినను వాజసనేయ సంహితను బ్రహ్మరింపఁజేసినవారిలోఁ బ్రధానుఁడు కాణ్యుఁడగుటచే నది కాణ్యశాఖ యనఁబరఁగినదని సమాధానము చెప్పుకొనవచ్చును గాని, కాణ్యచార్యుని¹, అతని శాఖలో నధికముగా నున్న మంత్రములను నడుమ నడుమఁ జేర్చెనుచున్నను, కాల్యాయనముని ముఖ్యముగా మాధ్యందిన శాఖననుసరించియే శుక్ల యజుఃప్రాతిశాఖము రచించెననియు, యాజ్ఞవల్క్యునివల్ల మాధ్యందిన మహర్షికి లభించిన శాఖ మాధ్యందినీసంజ్ఞ నొప్పుచున్నదనియు, తత్పరిశిష్టభాష్యము చెప్పుచున్నది. ఇప్పుడిది రెండు శాఖలలో నేది మొదటి దనఁగలము? ఇట్టివిషయము గజిబిజిగానున్నను తైత్తిరీయ వారత నైవేయ ఖాండికీయ

జాతీయ కథచరక కాలాప ఛాగలేయి మొదలగు యాజుష శాఖలు పాణిని నాడికే వ్యాప్తిలో నున్నట్లు స్థాద్యాయవల్లఁ దెలియుచున్నది.¹ కాని, అందలి 'పురాణ ప్రోక్తేషు బ్రాహ్మణకల్పేషు' అను సూత్రమును వివరించుచు భట్టోజీ దీక్షితులు, భల్లుశాట్యాయనులను బురాతనమునులనుగా గణించి యాజ్ఞవల్క్యునట్లు గణింపకపోవుట చూడగా వైయాకరణ సంప్రదాయమునుబట్టి యితఁడు శాట్యాయనునికి సమకాలికుఁడు కాఁడని విదితమగుచున్నది.² అతనికి సమకాలికుఁడు కాని యాజ్ఞవల్క్యుఁడు శాట్యాయనశాఖ కాధారభూతుఁడైన తిత్తిరికి సమ-లికుఁడనుట యసంభవము కదా! అట్టియెడ నితనికతఁడు గురువగుట యెట్లు పోసఁగును?

పోనీ! కాందానుక్రమణినిబట్టి వైశంపాయన శిష్యుఁడు యాసుక్కుఁడనియే యనుకొందము. అట్లయినఁ బాణిన్యాచార్యులు ప్రోక్తాధికారమునందు తిత్తిర్యాదుల నెందఱిని పేర్కొని తిత్తిరికి గురువై యాజుషప్రపక్తలలో నగ్రేసరుఁడన నొప్పుయాసుక్కుని బేర్కొనకుండునా? ఇంతకును యాసుక్కుఁడు నిరుక్తకారుఁడను ప్రసిద్ధియే కాని వేద ప్రవర్తకుఁడన్న ప్రసిద్ధి యెందును గనరాదు. పోనిండు ఇతనిమాట యటుంచి వైశంపాయనునిగూర్చి యాలోచింతము. ఇతనిని బాణిన్యాచార్యులొక సూత్రమున బేర్కొనిరి గాని, ప్రాచీన సంప్రదాయమును బట్టి దీక్షితులతని శిష్యులనుగా నాలింబులను బేర్కొనెను గాని, యాస్క యాజ్ఞవల్క్యులను గాని తుదకుఁ దిత్తిర్యాదులనుగాని వక్కాణింపలేదు³ నిజముగా నితఁడు యజుర్వేద పాఠమునకు మొదటి యాచార్యుఁడేయైనచోఁ దైత్తిరీయములో నెందైన నతని పేరు లేకుండునా? కథప్రోక్తమైన యారణ్యకమున నొకచోట వైశంపాయనుఁడు కనవచ్చునుగాని యందతఁడు గొప్ప వేదప్రవక్తగాఁ గనబడఁడు. కథాచార్యుఁడు, తనకు సమకాలికుఁడో లేక యించుక పూర్వుఁడోయైన వైశంపాయనుని యభిప్రాయమును సూచించినట్లుగా సందర్భము తెలుపుచున్నది⁴ కావున నెట్లయినను

1. అష్టా—4-3-102, .07, 108, 109.

2. అష్టా 4-3-105, పురాణేన చిరంతనేన మునినా ప్రోక్తాః శాల్లివినః - శాట్యాయవినః - పురాణేతి కిమ్, యాజ్ఞవల్క్యుని బ్రాహ్మణాని - వ్యాఖ్య.

3. కలాపి వైశంపాయనావైవాసిభ్యశ్చ - అష్టా. 4-3-104.

4. ఏతయైవాఽఽవ్యకాఽఽనమాస్ర మార్యకాయా ఇతి వైశంపాయనః. .
అ. 1-7-5.

జరణవ్యూహము చెప్పిన శాఖాక్రమముగాని కాండానుక్రమణి చూపిన గురుశిష్య క్రమముగాని వాస్తవము గాదనియు, ఏమయినను వాఙ్మననీయశాఖ తైత్తిరీయశాఖ కెంతో తరువాత బయలుదేరినదనియు నమ్మవచ్చును.

ఇట్లు కొన్ని శాఖలపేళ్లు తెలిసినను, అనేక శాఖలపేళ్లు దెలియరాకున్నవి. తెలిసినవానిలోనైనను, అన్నియు సంహితా పాఠభేదమున నేర్పడినవి కావు. అందు శాఖ్యాయని హరిద్రవీయభాగలేయి మొదలయినవి బ్రాహ్మణ భేదమున నేర్పడినవి. ఆపస్తంబి బౌధాయని సత్యాపాథి హైరణ్యకేశి భారద్వాజ మొదలయినవి సూత్రభేదమున నేర్పడినవి. అయినను సంహితా పాఠభేదమున లోకమున వ్యాపించిన కొన్ని ప్రధానశాఖలు గలవు. వాని చరిత్ర మిండుక గ్రహింతము.

యజుస్సంహిత రూపమున నొకటియయ్యి, నామమున 'కాతక కాలాప తైత్తిరీయ వాఙ్మననీయ' భేదమునఁ జతుర్విధమై భరతఖండమున వ్యాపించినది. వీనిలో మొదటి రెండును బ్రాచీనములు తరువాతి రెండు నర్వాచీనములని యొకరు, తరువాతివానిలోఁ దైత్తిరీయముకూడఁ బ్రాచీనమేయని మఱియొకరు, తరువాతివి రెండే ప్రధానశాఖలని ఒకొకరు, ఈ విధముగాఁ బాశ్చాత్యపండితులు వివిధాభిప్రాయములు తెల్పియుండిరి. వారి యభిప్రాయము లన్నియుఁ జర్చించి తైత్తిరీయము ప్రాచీనశాఖ యనెడి యభిప్రాయము తేల్చియు, అది క్రీస్తుపూర్వము ౬౦౦ నాఁటిదని కీతుపండితుఁడు వ్రాసి యుండెను.¹ మన ప్రైశాఖల పౌర్వాపర్య మెట్టిదో విచారితము.

"పతంజలి మహాభాష్యము, కాతకకాలాపములు ప్రతి గ్రామమందును బఠన పాఠవ్యవహారమున వినఁబడుచుండెనని చెప్పెను గావునను, అయోధ్యలో నీ రెండు శాఖలవారు గొప్పగా గౌరవింపఁ బడుచుండిరని రామాయణము చెప్పెను గావునను, ఈ శాఖలు రెండును గ్రీస్తుశకారంభమునకుఁ బూర్వమే యెక్కువ వ్యాప్తిని జెందినవని చెప్పవచ్చునుగాని తరువాత బయలుదేరిన తైత్తిరీయ వాఙ్మననీయ శాఖలు వీని నణఁచివైచినవి" అని మేగ్డోనలుపండితుఁడు వ్రాసెను.² ప్రై రెండు గ్రంథములే శాఖల ప్రాచీనతకును వానివ్యాప్తికిని బ్రమాణములయినచోఁ దైత్తిరీయమునకుఁ గూడ నట్టిభాగ్యము పట్టకపోలేదు.

1. ఆంగ్లీ కృత కృష్ణ యజుర్వేదపీఠిక. H. O. S. Vol. 18.

2. Sans. Lit. P. 175, 176.

“తిత్తిరి వరతన్తు ఖండి కో భాచ్ఛణ్” అనుపాణిని సూత్రమునకు భాష్యము వ్రాయుచుఁ బతంజలి తిత్తిరిణా ప్రోక్తః శ్లోకః.¹ అనుటచే నతఁడు తైత్తిరీయ సంహితా వ్యాప్తినేకాదు, తైత్తిరీయారణ్యక వ్యాప్తినిగూడ నెఱిగి యుండెనని తెలియుచున్నది. తిత్తిరి ప్రోక్తమైన శ్లోకము లారణ్యకమునందు మాత్రమే కలవనుట విదితము, మఱియు, రామాయణములో శ్రీరాముఁడు, కథకా లావులను గౌరవించుమని చెప్పటకు ముందే తైత్తిరీయుల యాచార్యుని సత్కరింపుమని సామితితో జెప్పినట్లు కనబడుచున్నది.² కావున నీ రెంటినిబట్టి కథకా లాపములకంటె దైత్తిరీయ మర్వాచీనమనుట యుచితము కాదుగదా ! ఇంక వీరుపండితుఁడు, ‘యజుర్వేదమునకుఁ దొలుత నధ్వర్యుకాఖ యనెడి పేరుండెడిది, తరువాతఁ గృష్ణయజుర్వేదమునకుఁ దైత్తిరీయకాఖ యనెడి పేరు వచ్చినది. అని చెప్పుచు, గాండానుక్రమణిక చెప్పిన వైశంపాయనాది గురుశిష్య క్రమ సందర్భముగా నున్నదని, ఖండించుచు, కృష్ణయజుర్వేద భాగములు మిక్కిలి భిన్న భిన్నములై సంకీర్ణములై సులభముగా గ్రహింప వీలులేని రూపముతో నుండుటనుబట్టి చూడఁగా దీనికిఁ దిత్తిరిపక్షి పోలికనుబట్టి తైత్తిరీయమను పేరు వచ్చియుండునుగాని తిత్తిరి నామకమహర్షి ప్రోక్తమగుటచేఁ గాదని నిజాభిప్రాయ మువిష్కరించియుండెను.³ దీనికిఁ గారణమేమి ? యజ్ఞవల్క్య తిత్తిరిగాథ సత్యము గాకపోయినను, కృష్ణయజుస్సు తిత్తిరి పక్షిరూపమున నున్నదనుటయే దాని యుద్దేశమట ! చూచితిరా యెట్లున్నదో ! భారతీయులయిన పాణిన్యాదులు మహర్షి యని భావించినవాఁడును వేద ప్రవక్తలలో నగ్రగణ్యుఁడు నైన తిత్తిరి మహర్షి పాశ్చాత్యుల దృష్టిలో మానవుడయిన గాకుండఁబోయెను. కావున ఖండాంతర వాసులు మన వేదశాస్త్రములు చదివి తెలిసినంతవరకు వాని చరిత్రములు బయటఁ జెట్టి మనకు మార్గదర్శకు లైనందుకు సంతోషింపవలసినదే కాని, వారు వ్రాసినదే వేదమని మాత్రము విశ్వసించరాదని తెలుపుటకుఁ జైయుదాహరణములు రెండును జూపితిని.

1 అష్టా, 4-8-102, భాష్యము.

2 ఆచార్య తైత్తిరీయాణా మభిరూపశ్చ వేదవిత్. 15. రా. యా. 32 సర్గ.

తస్య యానంచ దాసీశ్చ సామిత్రే సంప్రచాపయః

శాశేయాని చ వస్త్రాణి యావత్తుష్యతి సర్వీణః || 16.

వశుకాభిశ్చ సర్వాభిర్గవాం దశశతేనచ ।

యే చే మే కరకాలాపా బహవో దండమాణవాః || 18.....

మన దేశమునందు 'కాతకము'లని వాడబడుచున్న తెత్తిరీయ బ్రాహ్మణారణ్యకములలోని యెనిమిది భాగములు మాత్రమే కథప్రోక్తములు కావు. కృష్ణయజుర్వేద సంహితయంతయు, కథసంహితయను పేర నొక కాలమున వ్యాపించి యుండెననుట నిజము.¹ అది తొలుతఁ బంచాపదేశమందును దరువాతఁ గాశ్మీర దేశమందును విస్తరించెను. ఇప్పటికిని, కితశాఖయుల కాశ్మీరమం దున్నారట. దానినుండి కపివలయను పేర మఱియొకశాఖ బయలువెడలినది. దానినే కపివల కితశాఖయని చరణవ్యాహము పేర్కొన్నది. 'కపివల గోత్రే' యను సూత్రమును బట్టి² పాణినినాటి కిదియున్నదనుట విదితము. ఈ శాఖవారు తొల్లి కాశ్మీర మందున్నట్లును, ఇప్పుడు వారిపేరంతరించినట్లును, దెలియపచ్చుచున్నది గాని కపివల సంహిత మాత్రము కొంత మురితమై యున్నది. 'దేవ సుమ్నయో ర్యజుషి కాతకే' అను సూత్రమునుబట్టి.³ కాతక యజ్ఞశాఖయు. 'కలాపినోఽపే' అను సూత్రమునుబట్టి.⁴ కాలాపయజ్ఞశాఖయు; పాణిని నాటికే ప్రాచీనములనుట స్పష్టమే కాని, రెండవది మైత్రాయణీయశాఖగా మాణిషిత్వనదనియు, మైత్రాయణీయులు పూర్వము నర్మదానదీ ముఖద్వారము మొదలుగా నాసికాదేశ పర్యంతము సముద్రమున కిరువది యావడదూరమందు నర్మదా నదీతీరమున నివసించియుండిరినియుఁ గొందఱు వ్రాసిరి.⁵ వెనుకఁ జదివిఁట్లుగా మైత్రాయణీయ శాఖను, దానిభేదములైన మానవాది శాఖలను జరణవ్యాహము చూపుచున్నది గాని, కాలాపము మైత్రాయణీయముగా మాణిషిత్వండు గనరాదు. అయినను, పాణినీయ సంప్రదాయమునుబట్టి కలాపిశిష్యుఁడైన హరిద్రువు ప్రవక్తగాఁ దెలియుచున్నది⁶ కాని, మైత్రాయణీయుఁడు కలాపుఁడయినట్లు తెలియరాదు. కాని, హరిద్రవము మైత్రాయణీయుల శాఖాభేదమని నెరుక్తవ్యాఖ్య చెప్పటనుబట్టి⁷ కాలాపనామాంతరమో లేక కాలాపరూపాంతరమో మైత్రాయణీయమగునని యూహింపవచ్చును. ఈ కాతక కాలాప (మైత్రాయణీయ) సంహితలు మొన్న మొన్నటివఱకును బ్రచారములో

1. ఋగ్వేదమునకుఁ గూడ, కితశాఖ యున్నది.

బహ్వౌచానా మవ్యస్తీ కితశాఖా ఇత్యాది. అష్టా 7-4-88 వ్యాఖ్య.

2. అష్టా. 8-3-91.

3. అష్టా. 7-4-88.

4. 4-3-108.

5. San. Lit. P. 175.

6. కలావ్యస్తేవాసిభ్యో. హరిద్రుణా ప్రోక్త మధీయతే హరిద్రవిణః. సి క

7. హరిద్రవో నామ మైత్రాయణీయానాం శాఖాభేదః. నిరు—10-5.

నున్నట్లు పీని వ్రాత ప్రతులవలనఁ దెలియుచున్నది. ఇపుడివి ముద్రితములు నైనవి. కావున నివి తైత్తిరీయ వాఙ్మసనేయ సంహితలవలె దేశమంతట వ్యాపింపక పోయినను, ప్రాచీనములనుట నిర్వివాదము. అందుచే నీ నాల్గింటి పౌర్వాపర్యమును పీనిస్వరూపమును గ్రంథవిస్తరము గాకుండ సంగ్రహముగానైన విమర్శించుట యావశ్యకమగుచున్నది.

యజుశ్శాఖల పౌర్వాపర్యాది విచారణ

ఋక్కాశీయులకు బహ్వయలనియు సామశాశీయులకు ఛందోగులనియు సామాన్యసంజ్ఞలున్నట్లు యజుశ్శాశీయులకు 'అధ్వర్యు'లనెడి వైదిక సంజ్ఞయనాది సిద్ధమైనది. తరువాత వారికిఁ బ్రవర్తకులనుబట్టి బాష్కలరాజాయనీ యాది విశేష సంజ్ఞలు వచ్చినట్లే తిత్తిరిమహర్షి ప్రవక్తగా వీరికిఁ దైత్తిరియులను పేరు వచ్చినది. ఇది యెప్పుడు వచ్చినదో చెప్పుట యెవరికిని సాధ్యము కాదు గాని, కాలకాలాప సంజ్ఞలకంటె ముందుగా వచ్చినదని మాత్రము చెప్పవచ్చును. ఇందుకుఁ గొన్ని కారణములు.

౧. తైత్తిరీయసంహిత తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణము తైత్తిరీయారణ్యకము ననుమూఁడు భాగములకుఁ దైత్తిరీయ విశేషణము వేఱువేఱుగా వ్యవహారమందున్నను, మొత్తముగా వేదమున కంతకును. కృష్ణ యజుర్వేదమును వ్యవహారమున్నట్లుగాఁ దైత్తిరీయవేదమనెడి వ్యవహారమెన్నఁడు నున్నట్లు కనఁబడదు. అందుచే బ్రాహ్మణ మిదయింపక పున్నే యజుస్సంహిత తిత్తిరిమహర్షి ప్రవక్తగాఁ దైత్తిరీయ సంజ్ఞఁ జెందినదనుట తెక్కువ యవకాశ మేర్పడుచున్నది.

౨. పాణిన్యార్కులు¹ ప్రోక్తాధికారమందు యజుష ప్రవక్తల ననేకులను జేర్కొనుచు నందఱికంటె ముందు తిత్తిరి మహర్షిని జేర్కొని యాసూత్రమునందే యతని తరువాతి ప్రవక్తయగు వరతస్తుని, తైత్తిరీయ శాఖను విస్తరింపఁజేసిన - ఉఖ ఖాండికీయులను గూర్చియున్నాఁడు. పాణిని తెలిపిన యీ క్రమము వైదిక సంప్రదాయ సిద్ధమనుటకుఁ జరణవ్యాహ మిచ్చిన తైత్తిరీయార్ష క్రమమును, కాండాను కమణిక యిచ్చిన యార్షానుక్రమమును నిదర్శనములగుచున్నవి.

౩. కథకాలాప (మైత్రాయణీయ)ములకు వేఱుగా బ్రాహ్మణారణ్య కాత్మక మైన గ్రంథము లేదు. తైత్తిరీయ సంహితలోఁ గలిసియున్న మంత్ర బ్రాహ్మణ భాగములు మాత్రమే యక్కడక్కడఁ గొంచెము లోపించియు నందందు కొంచెము

పాఠభేదము చెందియు నెడనెడ నించుక ముందు వెనుకలయ్యు నున్నంతవఱకు సరిగాఁ దైత్తిరీయ సంహితలో నున్నట్లే కఠకలాప సంహితలందు గనవచ్చుచున్నవి. అందుచే నివి రెండును దైత్తిరీయముకంటె భిన్నములు కానివయ్యును బ్రవర్తకుల నామములనుబట్టి కాఠక కాలాపసంజ్ఞలు చెందినవనియు, అందుచేతనే యివి యన్వతంత్రములై సంహితా భాగముతోనే నిలిచిపోయినవనియు, దెల్లమగుచున్నది.

౪. ౬తముని దృష్టములు¹ లేక కఠప్రోక్తముని యెనిమిది చిన్న భాగములను దరువాతఁ గఠసంహిత వేఱుగా నార్పించినది స్వతంత్రమును బురాతనమునైన తైత్తిరీయమునకుఁ గఠశాఖ యనుబంధశాఖ గావుననే యా యెనిమిది భాగములు నైదు ప్రపాఠకములుగాఁ దైత్తిరీయ బ్రాహ్మణారణ్యకములందు ప్రవేశింపఁగలిగినవి. నిజముగాఁ గఠశాఖ తైత్తిరీయమునకు లోబడినది కానిచో నా భాగము లిందు చేరుటకుఁ దైత్తిరీయము నంగీకరింపకుండెడివారు. కతులును సమ్మతించుకొండెడివారు.

౫. ఆ యెనిమిది భాగములకే ౬ప్పఁ దక్కిన బ్రాహ్మణాది గ్రంథమునకుఁ గఠక మనుషేరు లేకుండుటచేతను, ఆ భాగముల కాఱు రెట్లెక్కువగా నున్న ముప్పదిమూఁడు ప్రపాఠకములకుఁ దైత్తిరీయ బ్రాహ్మణారణ్యకములను పేరుండుట చేతను, కఠశాఖకుఁ దైత్తిరీయశాఖలోఁ బడిన దనుటకు వీలులేదు. ఇది ప్రాచీన తమము గావుననే కలాదులకంటె నూఱు రెట్లెక్కువగా భరత ఖండమంతట వ్యాపించి నాఁటి వివిధ దేశాద్యుల యాదరమునకుఁ బాత్రమైనది.

౬. మైత్రాయణీయ సంహితను బ్రకటించిన స్కోడరు పండితుఁడు, వైంగియాస్కుఁడు తిత్తిరికి గురువనెడి కాండాను క్రమవచనము విశ్వసించి, ఆయాస్కుని నిరుక్తమందు కాఠకహరిద్రవ (కాలాప మైత్రాయణీయ)ములు పేర్కొనఁబడెనుగాని తైత్తిరీయము పేర్కొనఁబడలేదు గావున వానికంటె నిది యర్వాచీనమని యొక యభిప్రాయము ప్రకటించెను² గాని యిది యనాదరణీయమనుట కనేన హేతువులున్నవి. కాండా సుక్రమణిలోని గురుశిష్యక్రమము సరియైనది కాదని యంతకుమున్నే తెలిసికొనియున్నాము. వైంగియాస్కుఁడు తిత్తిరి

1. కఠేవ మునినాదృష్టం (ప్రోక్తం) కాఠకం పరికీర్త్యతే. తై. సం. శాష్యము.

2. కీమ యజుర్వేదపీఠిక.

గురువు కాడు. నిరుక్తకారుడు కాడు. గైరిక్షితులైన యాస్కులు వేదోపాధ్యాయులైనట్లుగా, కారకము చెప్పుచున్నది.¹ కథశాఖీయుడైన యాస్కుడు గైరిక్షిత యాస్కు గోత్రమునకుఁ జెందినవాఁ డగుటచేఁ గథసంహితలోని మంత్రముదాహరించెను. ఇంతకు నామంత్రము కథసంహితలోని దానికంటె దైత్తిరీయములోనిదానినే యెక్కువగాఁ బోలియున్నది. ఆయుదాహరణ మిది.

‘యదరుదత్తద్రుద్రస్య రుద్రత్వమ్’ ఇతి కారకమ్,

‘యదరోదీత్తద్రుద్రస్య రుద్రత్వమ్’ ఇతి హారిద్రవికమ్.²

ఇది కారకములో ‘యత్ సమరుజత్త ద్రుద్రస్య రుద్రత్వమ్’ అని కనఁబడుచున్నది.³ రెండవదియైన హారిద్రవికపాఠము సరిగానట్లే తైత్తిరీయమునఁ గనవచ్చుచున్నది.⁴ రెండు సంహితలలో నొకటిగాఁ గనఁబడుచున్నది మొదటి పాఠమునుట యుచితము గావునఁ గారకములోనిది మాత్రమైన పాఠమని తలంచుట యుక్తము. అది గాక నిరుక్తము తైత్తిరీయము నుదాహరింపక పోయినంత మాత్రమున నిది యర్వాచీన మనుట తగదు గావున నతఁడున్నచోటఁ గారక హారిద్రవములకుఁ బ్రచార మెక్కువగా నుండుటచే నతఁడు వాని నొక్కచోట నుదాహరించినను దైత్తిరీయ మెఱుంగనివాడు కాఁడని భావింపవచ్చును. ప్రకారములనుబట్టి తక్కిన యజుర్శాఖ లన్నిటికిని దైత్తిరీయశాఖ తల్లియని నా యభిప్రాయము. వాఙసనేయశాఖ కథకాలాపములకంటె నర్వాచీన మనుట నిజము. ఈ నాలుగు సంహితల యందలి మంత్రభాగము సమాన రూపము. వాఙసనేయ సంహితలో బ్రాహ్మణములేదు. ఆ భాగము వేఱుచేయఁబడినది. తక్కిన మూడింటిలోను బ్రాహ్మణముకూడ సమానముగానే యున్నది. వాఙసనేయ సంహితనుగూర్చి ప్రత్యేకముగాఁ గొంత వ్రాయఁబడునుగాని యిప్పుడు సంహితైక్యము తెలుపుటకై యొకటి రెండు పోలికలు చూపఁబడుచున్నవి. ఈ సంహితల యేకీభావము చూపుచు, ఏ. బి. కీటుపండితుడు పెద్దపట్టిక యొకటి తన యాంగ్లికృత యజుర్వేద పీఠికలోఁ జూపియున్నాడు. విశేషములు దానివల్ల గ్రహింపనగును.

కథసంహిత నాలుగు కాండములు, ఏఁబదినాలుగు ప్రపాఠకములు. కాండములలోఁ గడపటిది ఖిలకాండమని వ్యవహరింపఁబడుచున్నది. (కాలాప) మైత్రాయ

1. కారక సంహిత, 18-12.

2. నిరు - 10-5.

3. 25-1.

4. 1-5-1-1.

జీయ సంహిత ముప్పదితొమ్మిది ప్రపాఠకములు. ఈ రెండు సంహితలను స్కృందరు పండితుఁడు ప్రకటించియుండెను. ఈ రెండు సంహితలలోని భాషయు సమానముగా నేయుండి తెత్తెరియ సంహితాభాషను బోలియున్నది. వాఙసనేయ సంహితలోని స్వరరీతి వీనిస్వరరీతికంటె మాఱినది. అక్కడక్కడ మంత్రముల లోని కొన్ని శబ్దములలో నించించుక మార్పు కనవచ్చు చుండును.

‘ఇషేత్వా’ యనెడి యనువాకము నాలుగు సంహితలలోను సమానముగా మొదటనే యున్నది. కాని యందు కొంచెము మార్పుకలదు.

ఇషేత్వోర్జ్జేత్వా వాయవస్థోపాయవస్థ దేవోవః సవితా ప్రార్చయతు - తెత్తెరియము.

ఇషేత్వానుభూతాయ వాయవస్థదేవోవః సవితా-మైత్రాయజీయము.

ఇషేత్వోర్జ్జేత్వా వాయవస్థ దేవోవః సవితా-వాఙసనేయము.

‘కఠసంహిత నాకు లభింపలేదుగాని యందలిపాఠము చాలావఱకు మైత్రాయ జీయపాఠమునే బోలియుండునని కొందఱు వ్రాసిరి. ఇట్లు తెత్తెరియములోని కొన్ని శబ్దములు తక్కినవానిలో లేకుండటయు నందు లేనిశబ్దములు కొన్ని యిందుండుటయు నచ్చటచ్చటఁ గనవచ్చునుగాని, తెత్తెరియములోనున్న పౌరోహితి కాధ్వరదక్షిణాపున రాధేయాది విషయము లన్నియుఁ దక్కిన సంహితలందు గలవు. ఇందుకొక యుదాహరణము. రాజనూయము తెత్తెరియము మొదటికాండమెనిమిదవ ప్రపాఠకము మొదటి యనువాకము. అదే కఠకమునఁ బదియేనవ ప్రపాఠకము మొదటి యనువాకము. అదే మైత్రాయజీయమున రెండవ కాండమాఱవ ప్రపాఠకము మొదటి రెండను వాకములు.

ఇట్లు పెక్కుశాఖలు గనవచ్చుచున్నను దొలుతఁ జెప్పినట్లుగా గణింపఁ దగిన శాఖలు తెత్తెరియ వాఙసనేయములు రెండే కృష్ణయజుర్వేదమునకు సంబంధించిన కఠాదిశాఖ లన్నియుఁ దైత్తిరీయము రూపాంతరములుగాని యన్యశాఖ లనఁదగవు. ఇట్లే కాఙ్యమాధ్యం దినాదిశాఖ లన్నియు శుక్ల యజుర్వేదమునకు సంబంధించిన వాఙసనేయము రూపాంతరములే కాని యన్యములు కావు. అందుచేఁ దక్కినవన్నియుఁ గూడ శాఖలుగా వాడఁబడుచున్నను, తొలుతఁ జెప్పినట్లుగా యథాస్థిత యజుస్సంహిత తెత్తెరియ మనియు దానినుండి విడిపోయిన వాఙసనేయ సంహిత మాత్రమే శాఖగా గణింపఁదగిన దనియుఁ దెలియనగును. కావుననే మఱి

దేనిని ద్వితీయశాఖ తృతీయశాఖ యనెడి వ్యవహారము లోకములో నెన్నడు నెక్కడను లేకపోయినను వాజసనేయమునకు మాత్రమే మన దేశమునఁ బ్రథమ శాఖ యనుపేరెట్టో వచ్చినది.

ఇట్టి యజుర్వేదము సరస్వతీదృష్దృష్టి శుతుద్రీయము నాతీరముల మహర్షి దృష్టమై వెలసి కురుపాంచాల దేశములందును గంగాతీర భూములందును నర్మదా దక్షిణోత్తరములందును జక్కగా వ్యాపించి క్రమముగా ఘూర్జర మహారాష్ట్ర ద్రవిడ కర్ణాటాంధ్రములందు విస్తరించెను. అందు, ఆంధ్ర దేశమున నాగ్నేయ దిశను గోదావరి మొదలుగా సముద్రపర్యంతము తైత్తిరీయ మాపస్తంబి యను పేరను, నైర్వతిదిశను సహ్యాద్రి మొదలుగా సముద్రపర్యంతము హైరణ్యకేశి యను పేరను, వాయవ్యదిశను మయూరపర్వతము మొదలుగా గూర్జరదేశ పర్యంతము మైత్రాయణీయ మనుపేరను వ్యాపించినది. వాజసనేయము మాధ్యంధిని యనుపేర నంగవంగ కళింగ గూర్జర దేశములందును, కాణ్వశాఖ యనుపేర నఖిల దేశములందును వ్యాపించినది భరతఖండమందలి పుస్తక భాండాగారములలోని వ్రాత పుస్తకముల పట్టికలనుబట్టి చూడఁగా నీ రెండు శాఖలు భరతఖండమంతటను జక్కగా వ్యాపించినట్లు కనబడుచుగాని, రాను రానుత్తర హిందూదేశమున వాజసనేయశాఖ యెక్కువగాను, తైత్తిరీయశాఖ తక్కువగాను, దక్షిణ హిందూ దేశమునఁ దైత్తిరీయ మెక్కువగాను వాజసనేయము తక్కువగాను బతన పాత వ్యవహారముల నిలచినట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. ఇట్లు బహునామ రూపముల దిగంతములఁజూతును వ్యాపించిన యజుర్వేద యథాస్థితరూపమగు తైత్తిరీయ సంహితను ముందుగా గ్రహింతము.

తైత్తిరీయ సంహితా విభాగము

ఈ సంహిత యందలి ప్రధాన భాగములు కాండములు లేక, అష్టకములు. ఒక్కొక్క యష్టకము, ప్రపాతకములు లేక ప్రశ్నములుగాను; ఒక్కొక్క ప్రశ్న మనువాకములుగాను; ఒక్కొక్క యనువాకము, కండికలు లేక పంచాశత్తులు గాను; విభజింపఁబడినవి.

అష్టకము	ప్రశ్నలు	అనువాకములు
౧	౮	౧౪౬
౨	౬	౭౫
౩	౫	౫౫

అష్టకము	ప్రశ్నలు	అనువాకములు
౪	౭	౮౨
౫	౭	౧౨౦
౬	౬	౬౬
౭	౫	౧౦౭
	<hr/> ౪౪	<hr/> ౬౫౦

పై ౬౫౦ అనువాకములలోను ౨౧౯౮ కండికలు లేక పంచాశత్తులు కలవు. ఏఱది పదముల సమూహము పంచాశ త్తనఱడును. ఇది తెలుగుదేశము నందు పననయని చెప్పఱడుచున్నది. పదపాఠమునుబట్టి వచ్చిన పదములసంఖ్య ౧౯౨౯౦. అక్షరములసంఖ్య ౨౫౩౮౬౮ శాఖావాక్యములసంఖ్య ౧౯౪౮౮.

పై ని జూపిన ౪౪ ప్రశ్నలు సంహిత యనఱడుదున్నను, అది యంతయు మంత్రము కాదు. అందు మంత్రమునకు వ్యాఖ్యానరూపమైన బ్రాహ్మణముగూడ మిశితమైయున్నది. మఱియు బ్రాహ్మణమని చెప్పఱడు నితరకాండములు మూఱింటియందును గేవలము బ్రాహ్మణమేలేదు. అందును మంత్రభాగము కలదు. అందలి మంత్రభాగమునకందే బ్రాహ్మణముండుటయే కాదు, బ్రాహ్మణములోని కొంత మంత్రభాగమునకు సంహితలోని కొంత భాగము బ్రాహ్మణముగాఱగూడ నున్నది. అట్లే యారణ్యకమందును గొంత మంత్రము కొంత బ్రాహ్మణముకూడ నున్నది. అందలి మంత్రమునకు బ్రాహ్మణములోఁ గొంత బ్రాహ్మణముగా నున్నది.¹ ఇట్లున్న యీ సంహితా బ్రాహ్మణారణ్యకము లాయాక్రతు విశేషము లందును ప్రతాదులందును వినియోగపడుదున్నను, ఆ వినియోగముననుసరించిన మంత్రక్రమమిందు గనరాదు. అట్టి యీ మూఱింటిలోని మంత్ర బ్రాహ్మణములు కర్మ వినియోగమునుబట్టి యేఱదిగెండు కాండములుగా విభజింపఱడినవి. ప్రజా

1. సం - 1.6 ప్ర. సగమునకు 7. ప్ర. లో. సగము బ్రాహ్మణము—1.7 ప్ర. లో, సగమునకు 1.4 ప్ర. అంతయు బ్రాహ్మణము—4.7 ప్రశ్నలకు 5.4 ప్రశ్నలు బ్రాహ్మణము— 3. అష్టములో మంత్రము బ్రాహ్మణము కలసియున్నవి. బ్రా. 8.5, ప్రశ్నకు, సం. 2.5, 8. ప్రశ్నలు బ్రాహ్మణము. ఆర. చిత్తిస్సగిత్యాది మంత్రములకు, బ్రా. 2.2, 8, ప్రశ్నలు బ్రాహ్మణము—ఆర. 4 ప్రశ్నకు 5 ప్ర. బ్రాహ్మణము. సం - 5.7 ప్రశ్నలకు తుది యనువాకములకు. బ్రా. 8. 8.9. ప్రశ్నలు బ్రాహ్మణము. ఇట్లు సర్వత్ర మంత్ర బ్రాహ్మణముల కలయిక కనవచ్చును.

పఠ్యాది ఋషులు దర్శించిన యీ కాండము లీమూఁడింటియందుగూడ నందందు గనవచ్చుటంజేసి ఋషులనుబట్టి కాండములు నిర్ణయించుటకై బ్రాహ్మణారణ్యకముల లోని భాగములను గూడ నిక్కడఁ జూపుట యావశ్యక మగుచున్నది. బ్రాహ్మణము మూఁడు కాండములు. అవి యష్టకములుగాను, అష్టకము, ప్రపారకములు లేక ప్రశ్నములుగాను, ప్రశ్నమను వాకములుగాను విభజింపఁబడినవి. ఆరణ్యకము, ప్రపాతకములుగాను, అనువాకములుగాను విభజింపఁబడినది. ఆవిభాగమిట్లు.

తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణ విభాగము

అష్టకము	ప్రశ్నలు	అనువాకములు
౧	౮	౩౮
౨	౮	౯౬
౩	౧౨	౧౬౪
	<hr/> ౨౮	<hr/> ౩౩౮
ఆరణ్యకమున ...	౧౦	౨౧౮
పరిశిష్టదశమ ప్రపాతకమున	౮౦

సంహితలోని ౪౪ ప్రశ్నలును, బ్రాహ్మణారణ్యకముల ౩౮ ప్రశ్నలును గలసి మొత్తము ౮౨ ప్రశ్నలు. ఈ మొత్తము కృష్ణ యజుర్వేద మనఁబడుచున్నది. ఆర్షక్రమమునుబట్టి కాండానుక్రమణిక యీ ౮౨ ప్రశ్నలను ౫౨ కాండములనుగా విభజించినది. అందుచేఁ జెప్పఁబోవుకాండము లాయాఋషులు దర్శించిన వేదభాగముల గుంపులని యెఱుంగునది. అట్టి సంహితా బ్రాహ్మణారణ్యకములలోని యేయేకాండము లేయే ఋషులపేరఁ బ్రసిద్ధికెక్కెనో యీ క్రింది విధముగాఁ దెలియనగును.

కాండములు - ఋషులు¹

ప్రాజాపత్యకాండములు ౯ - పౌరోహిత్యక మంత్రములు - యాజమాన మంత్రములు - యాజమానవిధి-దార్శిక హోత్రవిధి - దార్శికహోత్ర మంత్రములు

1. క్రిందఁ జూపుచున్న సంహితా బ్రాహ్మణముల భాగములలోని యంకెలు అష్టక బ్రాహ్మణానువాక క్రమమునను, ఆరణ్యకభాగముల యంకెలు ప్రపాత కానువాక క్రమమున నుండును. ఒకటియే యంకె యున్నచో మొదటి భాగమే యను. విశేష మున్నచోట అక్షరము గుర్తుగా నుండును. చిల్లరగా నున్న యనువాకములు చూపఁబడలేదు.

పొరోదాశికవిధి-హోతృవిధి-హోతృమంత్రములు-పితృమేధము-అనునవి. వీనికిఁ బ్రజాపతి ఋషి. ఇందు మొదటి నాలుగును సంహితలోనివి. తరువాతిమూఁడును బ్రాహ్మణములోనివి కడపటిరెండు నారణ్యకములోనివి.¹

సౌమ్యకాండములు ౯ - ఆధ్వరము - గ్రహములు - దక్షిణలు - ఆధ్వర విధి గ్రహవిధి దక్షిణావిధులు - వాజపేయమంత్రములు - వాజపేయవిధి - సవములు - ప్రవర్గము - ప్రవర్గవిధి - అనునవి. వీనికి సోముఁడు ఋషి, ఇందు మొదటియైదును సంహితలోనివి. తరువాతి రెండును బ్రాహ్మణములోనివి. కడపటి రెండు నారణ్యకములోనివి.²

అగ్నియకాండములు ౭.— పునరాధేయమంత్రములు పునరాధేయవిధి - అగ్నిపస్తానమంత్రములు తద్విధులు - అగ్ని లేక చయనమంత్రములు - చయన విధులు - చయనోపానువాక్యములు - అగ్నిధేయమంత్రములు తద్విధులు - అగ్ని హోత్రవిధి - అనునవి. వీని కగ్నిఋషి. ఇందు మొదటియైదును సంహితలోనివి. తక్కినరెండును బ్రాహ్మణములోనివి.³

వైశ్వదేవకాండములు ౧౬ — రాజసూయము - రాజసూయ బ్రాహ్మణాను బ్రాహ్మణములు - కామ్యపశువులు - కామ్యేష్టులు - ఉపాను వాక్యములు - యాజ్ఞలు - అశ్వమేధ మంత్రములు - సాత్రాయణము - అశ్వమేధవిధి - సాత్రాయణవిధి - ఉపహోమములు - కౌకిలి, లేక సౌత్రామణి - సూక్తములు - నక్షత్రేష్టి - అచ్చిద్రములు - పాశుకహోత్రము - నృమేధము - అనునవి. వీనికి విశ్వదేవులు ఋషులు. ఇందు మొదటియేడును సంహితలోనివి. తక్కిన తొమ్మిది బ్రాహ్మణములోనివి.⁴

ఉపనిషత్కాండములు ౩— ఆరణ్యకములోని సప్తమ ప్రపాతకము సాంహితీయము. దీనిక సాంహిత్యుపనిషత్తు ఋషి.

1. 1.1; 1.6; 1.7.2.5-6 ప్ర—3.5; 3.2-3 ప్ర, 2.2-3 ప్ర;—3; 6;
2. 1.2-3 ప్ర; 1.4; 1-4; 6; 1.7.7-18;—1.8; 2.7;—7, 8;
3. 1.5.1—4, 1.5.5—11; 4; 5.1-4 ప్ర, 5.5—7 ప్ర,—1.1, 2, ప్ర; 2.1.
4. 1.8, 1.6—8 ప్ర, 2.1; 2.2—4 ప్ర; 3; 1.1 ప్రశ్న మొదలుగా 4.3 ప్రశ్నాంతి మానువాకమువఱకును 4.4.7; ప్రశ్నల తుది యనువాకములు; 5.7; 7; 3.8-9 ప్ర 1.2-4 ప్ర; 2.4-5 ప్ర; 2.6 2.8; 3.1; 3-7; 3-8; 3-4.

ఆరణ్యకములోని యష్టమనవమ ప్రపాఠకములు వారుణీయము. దీనికి వారుణ్యపనిషత్తు ఋషి.

ఆరణ్యకములోని దశమప్రపాఠకము యాజ్ఞీకీయము. దీనికి యాజ్ఞీక్యుష పనిషత్తు ఋషి.

ఇట్లు పైని జూపిన ౪౪ కాండములును, తిత్తిరిశాఖాకాండము లనఁబడును. ఇంక —

కారకములు ౮ — అందు సావిత్రము - నాచికేతము - చాతుర్వేదము - వైశ్వసృజము - అను నాలుగును హవ్యవాహీయము లనఁబడును. వీనికి హవ్య వాహుఁడు ఋషి. ఇవి బ్రాహ్మణములోనివి.¹

ఆరణ్యకములోని మొదటి ప్రపాఠక మారుణ కేతుచిత్వ మనఁబడును. దీని కరుణులు ఋషులు.

దివశ్యేనేష్టులు - అపామేష్టులు - అనునవి వైశ్వదేవకాండ మనఁబడును. దీనికి విశ్వేదేవులు ఋషులు.²

ఆరణ్యకము ద్వితీయ ప్రపాఠకము స్వాయంభువకాండము. దీనికి స్వయం భువు ఋషి.

ఇట్లు చూపిన ౫౨ కాండములుగాక, ప్రసుగ్మనేతి ప్రశ్నద్వయమును గొన్ని వైశ్వదేవమంత్రములును, ఏకాగ్నికాండ మనఁబడుచున్నవి. ఈ కాండ మునకు విశ్వదేవులు ఋషులు.

ఇట్లు ప్రజాపత్యాదులపేరఁ గనవచ్చు కాండములు సంహితా బ్రాహ్మణారణ్యకములందు సంకీర్ణములైయున్నను, ఈ పాఠము సరస్వతిదేవి తన పుత్రునికిఁ జెప్పినదగుటచే సర్వవిద్యానిధియైన యా సారస్వతుఁడు పఠించిన క్రమముననే యీ వేదమధ్యయనము చేయవలెను గాని దాని నతిక్రమింపరాదు. ప్రజా పత్యాది కాండర్షులకు బ్రాహ్మణుఁడు శుచియై నిత్యము తర్పణము చేయవలెను. అని కాండానుక్రమణిక శాసించియున్నది. ఈ కాండర్షి తర్పణమును సూత్రములును విధించుచున్నవి.³ కావునఁ బైకాండములకును బ్రజాపత్యాదులకును గల సంబంధము తెలిసికొన యత్నింపవలెను.

1. తై. బ్రా. 8-10-11. ప్ర; 12. ప్ర. 5-9 అనువాకములు.

2. తై. బ్రా. 8.1 2 ప్ర. 1-4 అనువాకములు.

3. శాఢాయన గృహ్యసూత్రము.

బ్రహ్మయజ్ఞాంగ తర్పణ ప్రతహోమాదులందు “ప్రజాపతిం కాండర్షిం తర్పయామి - సోమం కాండర్షిమ్ - అగ్నిం కాండర్షిమ్ - విశ్వాన్ దేవాన్ కాండర్షిన్ .. సాంహితీ ర్దేవతా ఉపనిషదః - యాజ్ఞికీర్దేవతా ఉపనిషదః - వారుణీ ర్దేవతా ఉపనిషదః - బ్రహ్మణం స్వయంభువమ్ - సదసస్సతిమ్ -” అని తొమ్మిండుగురు పేర్కొనబడుచున్నారు. వీరిలో మొదటి నలుగురికిని సర్వత్ర కాండర్షి సంజ్ఞ కనవచ్చుచున్నది స్వయంభువునకు ప్రతహోమాదులందు మాత్రము కాండర్షిసంజ్ఞ యొప్పుచున్నది. ఉపనిషత్తులు సర్వత్ర దేవతలుగానే చెప్పబడుచున్నారు. వీరెనఁబడుగురికి మాత్రమే పూర్వోక్త కాండములతో సంబంధము కనబడుచున్నది. సదసస్సతికి వానితో సంబంధము లేకపోయినను, కాండర్షి తర్పణ హోమాదులందు సర్వత్ర యతఁడు పేర్కొనబడుచున్నాఁడు. హవ్య వాహీయ కాండములకు హవ్యవాహఁడు ఋషియైనట్లు చెప్పబడినను, అతఁడు కాండర్షి తర్పణమునఁ గనరాఁడు. అట్లే, ఆరుణకేతు చిత్వమున కరుణలు ఋషులైనట్లున్నను “ఆరుణాః కాండఋషయః.”¹ అని యారణ్యకము చెప్పుచున్నను, వారును గాండర్షి తర్పణమునఁ గనరారు. ఇదంతయుఁ జూడఁగాఁ గాండముల యేర్పాటు మిక్కిలి గజిబిజిగానున్నట్లే కాండర్షుల విషయ మగమ్య గోచరముగా నున్నది. దీనినిబట్టియు, పూర్వోక్తకాండములయందు ప్రజాపతి సో మాగ్ని విశ్వే దేవ స్వయంభువులను దేవ విశేషుల ప్రశంస యధికముగా నుండుటను బట్టియుఁ జూడఁగాఁ గాండర్షులనబడువారు యాగవ్రతాదులందు స్తుతింపబడుదేవతలే కాని యాజుష మంత్రద్రవ్యలు కారేమోయని సంశయింపవలసి వచ్చుచున్నది. ఇందుకు మఱికొన్ని పేతువులు :—

వందలకొలదిగా నున్న ఋక్సంహితా ద్రవ్యలాయా సూక్తములతో ననుక్రమణికలకు లభించినట్లుగా, యాజుషకాండముల ఋషులనబడువారు లెక్క కెనమండుగురేయైనను వారిలో ముగ్గురిపేళ్లు కాండానుక్రమణికకు లభింపలేదు. అందుచేతనే సాంహిత్యాదులైన యుపనిషత్తులకు సాంహితీ యాజ్ఞికివారుణీనామ కోపనిషత్తులే ఋషుని చెప్పవలసివచ్చినది. సంహితాధ్యాయ రూపమైనదిసాంహితీ, అది శీఘ్రవల్లి. వరుణునిచేఁ బ్రవర్తింపఁ జేయఁబడినది వారుణీ, అది యానందవల్లి భృగువల్లులు. యజ్ఞోప యుక్తమంత్రములు కొన్ని కలది యాజ్ఞికి, అది నారాయణము. ఉపనిషత్తులస్థితి యిదియని విషయమునుబట్టియు భాష్యాదులనుబట్టియుఁ గూడఁ దెలియవచ్చుచుండఁగా సాంహిత్యాదుల కవియే ఋషులనుటకుఁ గారణమేమి?

తద్ద్రష్టల నామములు లభింపకపోవుటయే కదా? దీనినిట్లుంచి తక్కిన కాండర్షి నామములలోఁగూడ నొకదానిని గైకొనిపరిశీలించుము.

సోమ్య కాండములందు ప్రధానవిషయము సోమయాగము. “ప్రపాతక త్రయే జాత సోమయాగః ప్రవక్ష్యతే” అని సాయణాద్యు లాకాండము మొదటనే యందలి విషయ మిదియని వక్కాణించి యున్నారు. భట్టభాస్కర మిశ్రులు నీ యభిప్రాయమే యావిష్కరించిరి. నిజముగా నాకాండములందు సోమ సోమ యాగవిధానములే వివరింపఁబడినవి. అయినను, సోముఁ డను నొక మహర్షియే సోమయాగము నట్లు వర్ణించెనని చెప్పినఁ జెప్పవచ్చునుగాని, ద్రష్టల నామములు తెలియక యుపనిషత్తుల కుపనిషత్తులు ఋషు లన్నట్లే సోమమునకు సోముఁడు ఋషి యని కాండానుక్రమణిక భావించినట్లు మాత్రము స్ఫురింపకపోదు. ఇట్లే తక్కిన ఋషుల నామములుగూడఁ దత్కాండ విషయ ప్రధానములై కనవచ్చుచున్నవి. ప్రజాపతి కాండములలో నొకచోట - ఆశ్రావయ - అస్తుశ్రౌషద్ - యజ - యే యజామహే - వౌషద్ అనేది పదియే దక్షరముల యైదు మంత్రము లును బ్రజాపతిస్సప్తములని కనవచ్చుచున్నను.¹ ఆ మంత్రముల భావముగాని ప్రకరణోద్దేశముగాని చూచినచో మంత్రద్రష్టయైన యొకానొకఋషి, పై పంచమంత్రము లును లోకస్సప్తయగు ప్రజాపతివల్ల నావిర్భవించి సకల యజ్ఞానుగతములైనవని తన్మంత్ర మహిమను దెలిపుచున్నట్లు కనవచ్చునుగాని యాకాండము ప్రజాపతి మహర్షిదృష్ట మనెఁ బావము కనరాదు. ఇది యిట్లుండ మఱియొక విషయము :—

ఈ సంహితలోని నాగ్గవయవృత్త మగ్నికాండ మనఁబడుచున్నది. అతఁడు కాండర్షి యగుటచే దానికి ద్రష్ట యతఁడని చెప్పవలసినదే. అందలి మంత్రములు చయనమందలి యగ్నిని బ్రతిపాదించుచున్న వనుట సత్యము. అయినను, ఋగ్వేద మందలి యగ్నిఋషివలెనే యతఁడును ఋషియని యంగీకరింతము. ఈ యష్టకము మొదటి ప్రపాతకమున నెనిమిదవయను వాకమున నిరువది ఋక్కులున్నవి. అందు కడపటి యెనిమిది ఋక్కులు ఋగ్వేదము ౧౨౧ సూక్తమున సరిగా నొక యక్షరమైన భేదము లేకుండనట్లే కనఁబడుచున్నవి. అవి ‘హిరణ్యగర్భ స్సమవర్తతాగ్రే’ ఇత్యాదికములు. ఇపు డీఋక్కులను దర్శించిన ఋషి యజుర్వేద సంప్రదాయమునుబట్టి యగ్నియనమా? లేక, ఋగ్వేద సంప్రదాయ

1. ఆశ్రావ యే తి చతు రక్షరమస్తు శ్రౌషదితి చతురక్షరం యజేతి ద్వ్యక్షరం యేయజా మహ ఇతి పంచాక్షరం ద్వ్యక్షరో వషట్కూర ఏష చై సప్తదశః ప్రజాపతి ర్యజ్ఞ మన్వాయత్రో య ఏవం వేద—తై. సం. 1-8-11.

మునుబట్టి ప్రజాపతి పుత్రుడయిన హిరణ్య గర్భుడనమా ? హిరణ్య గర్భయాపుడను స్వయంభువును సృష్టికర్తయనగు ప్రజాపతిని వర్ణించు నా సూక్తమునుబట్టి చూచినను, అగ్నివర్ణనముతో నారంభమయిన యాయనువాకమునుబట్టి చూచినను పీరిద్దఱును గూడ మంత్రద్రవ్యలు గాక యందలి విషయభూతులైన దేవవిశేషులే యట్లు ఋషులుగాఁ జేర్కొనబడిరని తోచుచున్నను, అగ్నియే తొలుత నా మంత్రములను దర్శించెనని యాజుషు లనవచ్చును, హిరణ్యగర్భుడే తొలుతఁ జూచెనని బహ్యుచు లనవచ్చును. ఒకరి మంత్రములు మఱియొకరు చూడలేదు. ఎవరికి వారే యట్లామంత్రములు దర్శించి యుందురని మధ్యవర్తు లనవచ్చును. ఎట్లయినను సమాన శబ్దార్థములైన మంత్రములకు ద్వివిధార్థేయత్వము తప్పదు. మఱియు నిట్లే యీ సంహితలోని “అగ్నేత్వం పారయా - అగ్నేనయసపదారాయే-”¹ అను మంత్రములకుఁ బ్రజాపతి ద్రవ్యయైనట్లు కాండాను క్రమణిక చెప్పుచున్నది. ఋగ్వేదములో సరిగా నిట్లేయున్న యీ మంత్రములకు నగస్త్యుఁడు ఋషి యని ఋగ్వేదాను క్రమణిక చెప్పుచున్నది. ఇందేమతము గ్రాహ్యము ? ఏదయినను, వీని కిద్దఱు ద్రవ్యలున్నారనక తప్పదు. ఇట్లన్ని కాండములందును సిద్ధమగుచున్న యార్షద్వైవిధ్యము వారించుటకై యీ ఋక్కులను ఋగ్వేదమునుండి యజుర్వేదమో యజుర్వేదమునుండి ఋగ్వేదమో గ్రహించియుండునని చెప్పుదమన్న నిందు మొదటిదానికి వైదిక సంప్రదాయ మంగీకరింపదు, రెండవదానికిఁ జర్మిత సంప్రదాయ మంగీకరింపదు. ఏమయినను మొదటిపక్ష ముచితమని తలంతమన్న ఋగ్వేదసూక్త ద్రవ్యల విషయము గూడ సందిగ్ధముగానే యున్నదిగాని నిర్వివాదముగాఁ గనబడదు. వారిలో గోత హాత్రి భరద్వాజ విశ్వమిత్ర వసిష్ఠాది మహర్షులు పెక్కండు మర్పులైన సూక్తద్రవ్యలుగాఁ గనవచ్చుచున్నను, కొన్ని కొన్ని యెడలఁ బరమేష్ఠియైన ప్రజాపతియు, పావకుడైన యగ్నియు, దేవకుని యైన సరమయు, పక్షిరాజపుత్రుడైన సుపర్ణుడును, సూక్తద్రవ్య లగుటయు, మఱికొన్నియెడల సూక్తవిషయ భూతదేవతలే సూక్తద్రవ్య లగుటయుఁ గనరాక పోదు. ఇంతకును ద్రవ్యల విషయమున వాస్తవ పరిశీలనము గావించినచో ఋగ్వేద ద్రవ్యలలో నే పదిమందియో దేవతాది లక్షణములు గలవారుగాఁ గనిపింతురుగాని యజుర్వేదద్రవ్య లందఱుగూడఁ గాండ విషయ భూతులైన దేవతా విశేషులుగానే కనిపింతురు. దానంజేసి తార్కికమైన చరిత్ర సంప్రదాయమును గాదని రెండవ పక్షము గ్రహింతుమేని, యజుర్వేద మన్నిటికంటెఁ బ్రాచీన మగుటచేతనే దాని

కాండములను దర్శించినవారి యధార్థ విషయము తెలియరాకపోయినదనియు, బ్రాహ్మణము చెప్పిన ఋక్సామ యజుర్మంత్రములరాశి¹ యజుర్వేదమనియు, నిందలి ఋక్కులు ఋగ్వేదమనూ క్రమములలోఁ బ్రవేశించినవనియుఁ జెప్పవచ్చునుగాని, యితర వేదవాక్యములచే నిది ప్రతిపాతము కాకపోదు. ఎటుచూచినను, ఇదమిత్ర మనుటకు వీలులేక విషయ మిట్టజ్ఞేయముగా నున్నది గావునను, 'కలేన మునినా దృష్టం కాతకం పరికిర్త్యతే' అని యే సంప్రదాయమునుబట్టియో సాయణులు చెప్పినను, కతతిత్తిర్యాదులు పవత్రలే కాని ద్రష్టలు కారని మఱియొక ప్రాచీన సంప్రదాయము వైదిక వాఙ్మయమున స్థిరపడియున్నది కావునను యాజుష కాండముల సత్యమైన యార్ష సంప్రదాయము తెలుపు నితరాదారములు లభింపకున్నవి కావునను, ప్రజాపత్యాదులు తత్తత్కాండ విషయభూతులైన దేవతా విశేషులే యైనను² వారే కాండద్రష్టలైన కాండధ్వలని విశ్వసించవలసి వచ్చినది.

సంహితా విషయము

ఇందలి ప్రధానవిషయము యాగము. అది, ఏకాహము అహినము సత్రము నని త్రివిధము. అందు, ఒకదినముతో సమాప్తమగునట్టి యాగము లేకాహములు. అవి జ్యోతిష్టోమ భేదములైన యగ్నిష్టోమము అత్యగ్ని ఉక్త్యము షోడశి అతి రాత్రము వాజపేయము అప్రోగ్యామము మొదలయిన ప్రకృతి యాగములు. రెండు రోజులు మొదలుగాఁ బన్నెండురోజులవఱకు జరగు సుత్యలు వికృతియాగము

1. తె. బ్రా. 1-2-1-28.

2 ప్రజాపతి ర్యజ్ఞ మతమత - ప్రజాపతి ర్యజ్ఞా నతమత - ప్రజాపతే ర్విభా వ్నానులోఁ - ప్రజాపతిః ప్రథమజా ఋతస్య - ప్రజాపతి ర్నైకః - ప్రజా పతిః పరమాం. ప్రజాపతే ర్భాగః - ప్రజాపతి కాండములలో నిట్టి వచేక ములు—సోఽగ్ని రబ్రవీత్ - అగ్ని రాహిత ఇచ్చమానః - తదగ్ని ర్నైకా మయత - యోఽగ్ని ముద్వాసతే - సప్తతే అగ్నే సమిధః - ఇత్యాదు లగ్ని కాండములలో. ఇంద్ర మరుత్త్య ఇహ పాహి సోమం - సోమస్య తనూ రసి- సోమ విక్రయిడి తమః - సోమస్యాఽఽ. తిద్య మసి విష్టవే త్వా - ఇ ట్ల నేక ములు.

విశ్వేదేవా ఇహ మాదయన్తా మిత్యాహ - విశ్వేదేవా స్సజోషసం - యచ్చ విశ్వేదేవా - విశ్వానేవ దేవాన్ తేస్విన భాగధేయే నోపధావతి - వైశ్వదేవీం బహురూపా మాలభేత - ఇ ట్ల నేకములు.

అహినోహవై పృథ్వీ ప్రపస్యమానాన్ బ్రహ్మ స్వయంభ్యుత్థానర్ష త్త బుష యోఽశ్వన వ్రద్యపీడా మృషిత్యమ్ - ఇత్యాది.

లనఁబడును. ద్వాదశ సుత్యాకము పొండరీకము. అది సత్రయాగమునకుఁ బ్రకృతి సత్రయాగము పన్నెండు రోజులు మొదలుగాఁ గొన్ని సంవత్సరములవఱకును జరుగునట్టిది. అవి గవామయనాదులు. మఱియుఁ గర్మ జ్ఞానభేదమునఁ గాండ ద్వయాత్మకమైన యీ వేదమండీ భాగము కర్మకాండ మనఁబడుచున్నది. ఇందు నిత్యకర్మలు నైమిత్తిక కర్మలు కామ్యకర్మలు నిషిద్ధకర్మలు ప్రతిపాదింపఁబడును. కావుననే కర్మకాండవిషయమున యజుర్వేదము ప్రాధాన్యము వహించినది. ఆను పూర్విగాఁ గర్మస్వరూపము తెల్పునది యజుర్వేదము కావుననే యిది భిత్తిస్థా నీయముగాను దీని నాధారముగాఁ జేసికొన్న ఋక్సామ వేదములు చిత్రస్థానీయ ములుగాను జెప్పఁబడుచున్నవి. నీరపేక్షములైన దర్శ పూర్ణమా సేష్ఠులు మొదటి వగుటచేతను, అవి ఋక్సామములందు చెప్పఁబడక యజుర్వేదమునందు మాత్రమే చెప్పఁబడుటచేతను. కర్మవిషయమున యజుర్వేదము భిత్తిస్థానీయమయినదని సూత్రకర్తలు భాష్యకర్తలుగూడ నేకగ్రీవముగాఁ జెప్పుచున్నారు. అట్టి దీనియందలి మంత్రములు ఋక్కులు సామములు యజుస్సులునని త్రివిధములు. ఆధ్వర్య వేద మని యనాది సిద్ధమైన త్యాజివహించిన దీనియందు కొన్ని ఋక్కులున్నను, యజుస్సులే బహుళముగా నుండుటచే దీనికి యజుర్వేదమను పేరువచ్చినది. ఇందు సమామూలములైన దర్శ పూర్ణమాసేష్ఠి మంత్రములు, ఆధ్వర్యవములు యాజ మానములు హోత్రములు నని మూడువిధములు. యజ్ఞమందు, ఆధ్వర్యుఁడు పఠించున వాధ్వర్యవములు. యజమానుఁడు పఠించునవి యాజమానములు. హోత్ర యనెడి ఋత్విక్కు పఠించునవి హోత్రములు.

మఱియు నీ వేదము విధ్యర్థవాద మంత్రభేదమునఁ ద్రివిధము. చోదనా రూపములైనవి విధులు. స్తుతిరూపములైన వర్ణవాదములు. ఆను ష్టేయార్థ ప్రకా శకములు మంత్రములు. ఇట్లు త్రివిధమైయున్న యిందలి యజుస్సులు కొన్ని ఋగ్వేదమందును సామవేదమందునుగూడఁ గనఁబడుచున్నవి. అందలి ఋక్కు లును సామములును గొన్ని యిందును గనఁబడుచున్నవి. ఇట్లు ఋక్సామములు సంకీర్ణములై యున్నను, ఇందు కొలఁదిగానున్న ఋక్కులు ఋగ్వేదమునుండియు సామములు సామవేదమునుండియు వచ్చి యిందు ప్రవేశించిన వని వైదిక సంప్ర దాయ మంగీకరింపదు. అందుచేతనే వృత్తబద్ధ మంత్రములు ఋక్కులనియు గీర్ణ్యపేతములు సామములనియు వృత్తగీతి వర్ణితములు యజుస్సులనియు నిందలి మంత్రములకు లక్షణమేర్పడినది. అట్టివానికి సాయజాచార్యులు చూపిన యుదా హరణములివి.

‘దేవోవస్సవి తోత్సునా త్వచ్చిద్రేణ పవిత్రేణ వసో సూర్యస్య రశ్మిభిః’ అను మంత్రము యజుర్వేదమందున్నది. ఇది ఋక్కే కాని యజుస్సు కాదని బ్రాహ్మణము నిర్ధారణచేసినది.

“అగ్నేయే మథ్యమానా యానుబ్రూహి, హవిర్ధానాభ్యాం ప్రోహ్యమాణాభ్యామను బ్రూహి” ఇత్యాది యజుస్సులు ఋగ్వేదమందు పఠింపఁబడియున్నవి. ‘ఏతత్సామ గాయన్నాస్తే’ — “హ ३ వు హ ३ వు హ ३ వు.” ఇత్యాది సామములు యజుర్వేదమందు కలవు.

“అక్షితమసి - ఆచ్యతమసి - ప్రాణసంశిత మసి -” ఇత్యాది యజుస్సులు సామవేదమందున్నవి.¹

ఋగ్వేద సూక్తములు యజ్ఞార్థములుగా యాజ్ఞికులచే వినియోగింపఁబడుచున్నను, ఇంద్రాగ్నివరుణాది వివిధ దేవతాస్తుతి పరములుగా నున్నయవి దేనికదే వేఱుగా నున్నట్లు కనఁబడునుగాని వానికిఁ బూర్వోత్తర సంబంధముతోఁ గూడిన సమన్వయైక్యము కనరాదు. యాజుష మంత్రములట్లుగాక యొక్కొక్క ప్రధాన విషయమందు సమన్వయైక్యముగలిగి పూర్వోత్తర సంబంధముతో పిరాజిల్లుచు నఖండమైన యేకాకారముతోఁ గనవచ్చును. అందుచేతనే వైదిక ప్రపంచమందితర వేదములకు లేని మహామహాత్వము దీనికి సంభవించినది. ఇందు ప్రతిపాదింపఁబడిన కర్మకాండమంతయు బ్రాహ్మణుఁడు వేదార్థయనము చేసి తదర్థమెఱిగి కర్మానుష్ఠానపరుఁడై సాధనచతుష్టయ సంపన్నుఁడు కావలెనని పేరేఱించుచు, శ్రద్ధాభక్తి సమన్వితఁడై కర్మనిర్వహణకు వానికిఁ జిత్రశుద్ధిని ధీవైశద్యమును గలిగించి వానిమూలమున నా ముష్మికజ్ఞాన ముదయింపఁజేయును. అదేకదా వేదముల ముఖ్యోద్దేశము ! అందుకే మానవ జన్మమెత్తినవాఁడు కర్మద్వారమున జ్ఞానమును జ్ఞానద్వారమున మోక్షమునుజెంది యద్వితీయ పరబ్రహ్మైక్యము బడయుఁగాక యను తలంపుతోఁ ద్రికాలవేత్తలగు పురాతనమహర్షులు వేదమంత్రములు సందర్శించి లోకమున కనుగ్రహించిరి. ఇదే వేదమందలి ముఖ్యవిషయము. ఇంక —

పశుమేధము - నరమేధము

యజుర్వేదము యజ్ఞశరీరమనుట విస్తృతమే కావున, గొన్ని కర్మవిశేషములను గూర్చి మాత్రమే ప్రసంగింతము. జీవహింస చేయరాదని నిషేధ శ్రుతివచన

మున్నను, యజ్ఞార్థమయిన పశువును హింసింపవచ్చునని విశేష విధివచనము మఱి యొకటి కలదు.¹ ఈ రెండు వచనములుగూడ ఋక్సామ యజుస్సంహితలకుఁ దరువాతివే యైనను వానియందు గూడ నీ రెండర్థములిచ్చు వాక్యము లనేకములు లేకపోలేదు. కావున యాగములయందు పశువధ యొనరించెడి యాచారము ఋగ్వేద కాలమునుండియు నట్లే వచ్చుచున్నది. కాని యార్యులు స్వేచ్ఛగా మాంసభక్షణము చేయుకాలమందు మేకలు గొఱ్ఱలు బిడ్డలు గోవులు మొదలగు వివిధ మృగములను జంపి చేయుయజ్ఞములలో గోమేధాశ్వ మేధాదియాగము లంతరించినను, నాటి నుండి నేటికిని ఛాగ పశ్చాలంభము మాత్రము యాగవిహితమై కనవచ్చుచున్నది. మఱియు ఋక్సామయజుస్సంహితలు సరమేధమును విధింపకున్నను, యజుస్సంహితలో బురుషమేధ ప్రసంగము కనిపించుచున్నది. తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణములోఁ బురుషాలంభ విధియుఁ గనిపించుచున్నది. వీనినిబట్టి గోమేధాశ్వమేధములవలెనే సరమేధమొక కాలమున నాచరణలోనుండి వెంటనే యణగిపోయినదని యాహింస వలనీ వచ్చుచున్నది. అందుచే సరమేధ పశుమేధముల స్వరూప మెట్టిదో కొంత తెలిసికొందము.

ప్రాజాపత్య హవిర్నిష్పాదనమునకై 'ఏకవింశత్యామాప్తైః పురుషశీర్ష' మిత్యాది మంత్రములందు.² పురుష శిరస్సంపాదనవిధాన మిట్లున్నది.

“యాగకర్త యరువదీయొక్క మినుపగింజలు చేతఁ బుచ్చుకొని బయలు దేటి వెళ్ళి బాణముచేతనో పీడగుచేతనో హతఁడై పడియున్న వైశ్యునిగాని షూద్రునిగాని సమీపించి యతనితలపై నాగింజలుంచి దానిని దెగఁగొట్టి యేడుచిల్లులు గల పుట్ట మట్టిగడ్డ యొకటి యా శిరస్థానమునఁ బెట్టి యాక్రియ ఫలన యాగ యోగ్యమైన యాశిరస్సును దెచ్చి యజ్ఞక్రియ జఁగింపఁదగును”

సంహితలోని యీ వాక్యములనుబట్టి యాకస్మికముగా హతుఁడైనవాని శిరస్సు యజ్ఞయోగ్యము గాంచుకొని దానితో యాగము జరుపుటకూడఁ గలదఁ తెలియవచ్చునుగాని సజీవపురుషుఁడు యజ్ఞపశువుగా నుపయోగింపఁబడినట్లు లేదఁ స్పష్టమగును. అవుతుని శిరస్సు నైనను ఏదో యొక యపూర్వ ఫలము కలుగ నని తలంచి యట్లు హవిస్సుగా నమర్చించెడివారు గాని యందలిహత శేషమున భక్షించుటకుఁ గాదనియు విధితమగును. కాని తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణమందు—

1. సహింస్యా త్వర్యభూతాని - అగ్నిహోమియం పశు మాలభేత.

2. తై సం 5-1-8.

“బ్రాహ్మణే బ్రాహ్మణ మాలభతే, క్షత్రాయ రాజన్యమ్, మరుద్భ్యో వైశ్యమ్, తపసే కూద్రమ్ - ఇత్యాదిగా, ప్రతీక్షాయై కుమారీమ్” అనునంత వఱకు,¹ ౧౮౬ మనుష్యరూప పశువులు చెప్పబడినవి. బ్రాహ్మణాది కుమార్యంతరములై యీ నరపశువులు పంచాహమైన సోమయాగ విశేషమందు మధ్య దినమున సవనీయ పశువులతో నాలంభనీయము లగునని బ్రాహ్మణాభి ప్రాయమును సూత్ర మావిష్కరించుచున్నది. దీనినిబట్టి నరమేధ మొకనొకకాలమున నుండె ననుట విశ్వసనీయ మగుచున్నది. ఈ యంశమును సాయజాద్యుల్లిట్లు తేటపఱచి యున్నారు.

“ప్రాపాఠకే చతుర్థేతు మేధః పురుషపూర్వకః ।

ఉద్యతే సూత్రకారేణ సవిస్పష్ట ముదాహృతః॥”

నరమేధ మనునదియైదు దినములు చేయునట్టి సోమయాగ విశేషము. బ్రాహ్మణుడుగాని క్షత్రియుడుగాని యిద్దరయిగ మొనరించి గొప్ప తేజస్సును మహావీర్యమును బొందునని యీ యాగమువలనని ఫలమును సూత్రము నిరూపించుచున్నది. ఈ నరపశువులలో బ్రాహ్మణాది చందాల పర్యంతము పదునెనిమిది జాతులవారును గలరు. అందు పండితుడు పామరుడు వీరుడు భీరువు కన్య బ్రహ్మచారి సంసారిణి కులట గాయకుడు నటుడు కర్షకుడు వణిజుడు గూనివాడు కుంభివాడు తెల్లనివాడు నల్లనివాడు పచ్చనివాడు పిల్లికళ్ళవాడు వీరు వారన నేరి మానవజాతిలోఁ గనవచ్చు నన్ని తెగలవారును గలరు. బ్రహ్మ మొదలుగా లాభ ప్రతీక్షణాభిమాని దేవతవఱకును గలయత్తమ మధ్య మాధ మదేవతలు ౧౮౬ గురిలోను, ఆయా దేవతయోగ్యతనుబట్టి యాయాజాతి పురుషుడో స్త్రీయో పశువుగా విధింపబడెను. మఱియు నిందే వాగ్దేవత కొఱకు స్థూలశరీరుడైన పురుషుని బలవుగా నుపయోగించి యతని ప్రాణపంచకమును వాయుదేవునికి, నేత్రములను సూర్యునికి, మనస్సును జంతునికి, శ్రోత్రములను దిక్కులకు, జీవాత్మను బ్రజాపతికి, సమర్పింపవలెనని యొక యనువాకము చెప్పుచున్నది. ఇచ్చటఁ బ్రాణవత్సరా దీంద్రియములకు వాయు సూర్యాదు లధిష్ఠానదేవత లగుటచే మృతుడైనవాని యాసూక్ష్మేంద్రియములా దేవతలను చెందిన వనెడి యర్థము చెప్పవచ్చునుగాని, యీ యర్థము భాష్యకర్తలు వ్రాయలేదు. పైగా వాగ్దేవికై స్థూలపురుషుని వధించుట యనుదాని కర్థాంతర మేదియు సరిగాదు. అందుచే

1. తై. బ్రా. ౩. 4. 1—19. దీనిని, తెలుఁగు దేశములోని వైదికులు నున్నారల చన్నమందురు.

సంపాతలలో సూచితమైన నరమేధాచారము బ్రాహ్మణముల కాలమున వచ్చినదని యంగీకరింపక తప్పుదు. ఇందుకైతరేయ బ్రాహ్మణములోని శునశ్శేషవృత్తాంతము గూడ నిదర్శన మగుచున్నది. ఆ కథ నరమేధమును స్తుతించునది కాకపోయినను, ఈ దురాచారము కలదనుట కుదాహరణము కాగలదు. పెద్దదిగానున్న దాని నిందు సంగ్రహించి చూపుచున్నాను.

“ఇత్థాకువంశరాజయిన హరిశ్చంద్రుడు తనకుఁ బుత్రుడు పుట్టినచో వానిని వరుణుని కర్పించి యజ్ఞము చేయుదునని ప్రతిజ్ఞ చేసెను. వరుణ ప్రసాద మున నతనికి రోహితుడను కుమారుడు పుట్టెను. కాని, రాజు ప్రతిన చొప్పున యాగము చేయలేదు. రోహితుడు యౌవరాజ్యాభిషిక్తుడైన తజివరుణుడు వచ్చి ప్రతిజ్ఞ నిర్వహింపుమని హరిశ్చంద్రుని నిర్బంధించెను అందుచే నతడు యాగము చేయ నుద్వేగుడు కాగానే రోహితుడది తెలిసికొని యదవికిఁ బాటిపోయెను. అంత వరుణుడు జలోదరరోగముచే బాధపడుమని హరిశ్చంద్రుని శపించెను. హరిశ్చంద్రుడు రోగముచే నవయుచుండెను. వనములోనున్న రోహితుడా వారై విని విచారించి తనకు బదులొకమని పుత్రుని బురమునకుఁ గొనిపోయి తండ్రి కియ్యఁదలంచి యదవిలోఁ దిరుగుచు నొకచోట నాకటి బాధచేఁ గృశించి యున్న యజీగర్తుడను ఋషిని జూచెను. ఆ ఋషికి ముగ్గురు కొడుకులు కలరు. వారిలో నొకపుత్రు నిచ్చినచో నూలుగోవుల నిచ్చెదనని రాజపుత్రుడు పల్కెను. మధ్యముడైన శునశ్శేషు నిచ్చుట కతనితల్లిదండ్రు లంగీకరించిరి. ఆ ప్రకారము రాజపుత్రుఁ డామునిపుత్రుని దండ్రీవద్దకుఁ గొనివచ్చి యావృత్తాంతము దెలిపెను. అప్పుడు హరిశ్చంద్రుడు వరుణుని చెంతకేగి నీకీమునిబాలు నుపయోగించి యజ్ఞము చేయుదునను గ్రహింపుమని వేడుకొనెను. అందుకు వరుణుడంగీకరించి రాజ సూయము చేయుమని సెలవిచ్చెను.

హరిశ్చంద్రుడు రాజసూయ మారంభించెను. విశ్వామిత్రాది మహర్షులందఱు వచ్చిరి. శునశ్శేషునితండ్రియు వచ్చెను. విశ్వామిత్ర జమదగ్న్యాదులు ఋత్విక్కులై యాగము సాగించుచుండిరి. అధ్వర్యుడైన జమదగ్ని యాగపశునైన శునశ్శేషుని మంత్రపూతుని గావించి యతనిని యూపమునకు బంధింపఁ బూనకుండెను. ఆక్రూరకర్మమున కాసభలోని వారెవరును సిద్ధముకాలేదు. అప్పుడు వానితండ్రి యజీగర్తుడు లేచి నాకు మఱినూలుగోవుల నిచ్చినచో నేను బంధింతుననెను. రాజుట్లే యిచ్చెను. ఆ ఋషియనట్లే పుత్రుని బంధించెను.

అనంతరమతనిని హింసింపవలసివచ్చినది. ఆ ఘోరకర్మకెవ్వరు నిష్టపడలేదు. అప్పుడజీగర్తుడు మరల లేచి యింకొకగోళత మిచ్చినయెడల నేను జంపెదననెను. అట్లే రాజు గోవులనిచ్చెను. అంత నతఁడు కత్తి నూఱుకొని కొడుకును సమీపించెను. అప్పుడు శునశ్శేపుఁడు గత్యంతరము లేక ప్రజాపత్యగ్నిసవిత్పవరు జాదిదేవతలను సమంత్రకముగాఁ బ్రార్థించెను. అంత వారియనుగ్రహమున నతనిబంధములు విడిపోయినవి. హరిశ్చంద్రునిరోగమును శాంతించినది. విశ్వామిత్రాదు లతనిఁ బ్రశంసించిరి.”¹

ఐతరేయు బ్రాహ్మణమునాటికే యితిహాసమయిన యీ కథ విశ్వసనీయమైనను గాకపోయినను, నరమేధాచార మంతకు మున్నున్నట్లును దానికి మహర్షులనేకు లిష్టపడకుండినట్లును దీనివలనఁ దెలియకపోదు. కాని, యజుస్సంహితా కాలమందును దానికిఁ బూర్వమందును, తరువాత నైతరేయు బ్రాహ్మణకాలమందును గూడ ఋషిసమ్మతము గానిసజీవనరమేధ మొక్కతైత్తిరీయ బ్రాహ్మణమందుమాత్రమే కనవచ్చుటనుబట్టి చూడఁగా నిజముగా నిట్టియాచార మా కాలమున నున్నదో, లేక యాగపశ్చాలంభమున కిష్టపడని వారెవరయిన నట్టియాచారమునెడ రోత పుట్టించునట్లుగా నతినింద్య మయిన నరమేధప్రకరణము నందు ప్రక్షిప్తము గావించిరో మూహింపనలవి కాకున్నది. ఎట్లయినను, కాళికాదేవికి నరబలియిచ్చెడి దురాచారము నిన్న మొన్నటివఱకును, రహస్యముగా నేటివఱకును గూడ నుత్తర హిందుదేశమున నుండుటనుబట్టి తుచ్చలాభాభిలాషులగు హృదయ శూన్యులు కొందఱాకాలమునఁ గూడఁ దోడిమానవులను యాగములందు హింసించుచుండిరేమో యని తోచుచున్నది. ఏమయిన నీ దుష్టపితృచరీచారము పుట్టినవెంటనే యణగిపోయినదనుట నిజము. ఇదియే కాదు, గోమేధాశ్వమేధములు గూడ నెంతోకాలము నిలవక సమసిపోయినవి. ఇందుకుఁ దైత్తిరీయసంహితలోని యీ క్రింది ఛాగపశు ప్రశంసయే తార్కాణము.

“స॒ర్వా॒ణి॒ వా॒ ఏ॒ ష॒రూ॒పా॒ణి॒ ప॒శూ॒నాం॒ ప్ర॒త్యా॒లభ్య॒తే॒ య॒ చ్ఛ్రు॒త్రం॒
జ॒స్తత్ పు॒రుషా॒ణాం॒ రూ॒పం॒ య॒ త్తూ॒పర॒ స్తద॒శ్వా॒నాం॒ య॒దన్య॒తో॒ద॒న్త ద్గ
వాం॒ య॒ద॒వ్యా॒ ఇ॒వ శ॒పా॒ స్తద॒వీ॒నాం॒ య॒ద జ॒స్త ద॒జా॒ నామ్.”²

‘ద్విపాదచతుష్పాద పశువుల కే రూపములు కలవో’ యవి యన్నియు నుండుటచే చాగపశువు యాగములందు వధింపఁబడుచున్నది. అది గద్దముండుటచేఁ బురుషుని బోలియున్నది కొమ్ములు లేకుండుటచే గుఱ్ఱమును బోలియున్నది.¹ నోటిలోఁ గ్రింది భాగము మాత్రమే పశుండుటచే గోవును బోలియున్నది. చిన్న గిట్టలు రెండుండుటచే గొఱ్ఱును బోలియున్నది. అజ జాతినిబట్టి యెల్ల మేఁకలను బోలియున్నది.”

దీనిచే గోహయ మేధములవలెనే నరమేధముకూడ నీ సంహితకు మున్నే యొకప్పుడుండెననుట కవికాళ మేర్పడుచున్నదిగాని, వానిస్థానమందు మేఁకను బ్రవేశపెట్టి వాని లక్షణములు గలయజమే యజ్ఞపశువగుట కిర్తమని ప్రశంసించు టనుబట్టి నరమేధ మీ సంహితకెంతమాత్ర మిష్టము కాదనియు చాగపశ్వాలంభమే దీనికి సమ్మతమనియుఁ దెలియవచ్చును. ఇట్టి సంహిత ప్రశంసించిన చాగపశువే సర్వసమ్మతమై మాంసభక్షణాచారమున్న యానాఁటినుండి మాంసము పరిత్యజించిన నేటివఱకునుగూడ యజ్ఞములందు వధింపఁబడుచున్నది. ఈ తత్త్వమెఱిగియే కాఁటోలు దైత్రవతమతవారు దీనినిగూడఁ బరిత్యజించి పిష్టపశువుతోనే యాగము లాచరింప నారంభించినారు. ఇక నీ సందర్భమున నొక్కమాట:- -

వాజసనేయ సంహిత 30-36 అధ్యాయములలోఁ బురుషమేధవిధి కనవచ్చు చున్నది గాని, యా సంహిత తైత్తిరీయ సంహితతో విడిపోయిన తరువాతఁ దైత్తిరీయ బ్రాహ్మణమునకుఁ బూర్వమందో లేక పరమందో యీ యధ్యాయములు రెండును దానికిఁ జేర్చఁబడినవని తెలియనగును. అందుచేతనే యివి ఖిలాధ్యాయ ములలోఁ గణింపఁబడుచున్నవి. ఈ విషయముకూడ వాజసనేయ సంహిత తైత్తిరీయ సంహితకందె నర్వాచీనమనుట కొక కారణమగుచున్నది.

దేవతా చ్ఛందస్సులు

ఋగ్వేదమునందువలెనే యిందును మంత్ర ప్రతిపాదితార్థమే దేవత యనెడి నియమమునుబట్టి యాయా మంత్రములకు భూమ్యంతరిక్షద్యు లోకదేవతలగు నగ్నింద్ర సోమవరుణాదిత్య వాయునక్షత్ర విష్ణు రుద్రాదులు దేవతా విశేషులై స్తుతింపఁబడుచున్నారు. మరియు నాయా కర్మవిశేషములందు చేయు హోమ

1. తూపర శబ్దమునకు శృంగర హితమని సాయణు లర్థము వ్రాసిరి. దీనినిబట్టి కొమ్ములురాని మేఁకపిల్ల యజ్ఞపశువుగా వర్తమని తెలియుచున్నది.

విశేషములబట్టి యోషధీ పనస్పతి సరీస్పపాది చరాచరము లన్నియు దేవతా విశేషము లగుచుండును.

యజుర్వేదమందున్న ఋక్కులకు ఋగ్వేద ఋక్కులకు వలెనే గాయత్రి త్రిష్టుప్త అనుష్టుప్ మొదలయిన ఛందస్సులు కలవుకాని యిందలి యజుస్సులకు ఛందస్సు లేదు. ఋక్కులకువలెనే, అక్షరమాత్రా సంఖ్య ననుసరించి యజుస్సులకు గూడ ఛందస్సు కల్పింపరాదా యిన్నచో నది శ్రుతివిరుద్ధమగును. బ్రాహ్మణము యజుర్మంత్రములకు ఛందస్సు నిషేధించియున్నది కావున వానికి ఛందః కల్పన మశక్యమని భాష్యకర్తలు ప్రాచీనాభిప్రాయ మావిష్కరించియున్నారు. స్వరమును షడ్జానుపూర్వయు దాని జీవము. వర్ణముల కెక్కువ దగ్గఱగా నిబద్ధమైన యజుర్మంత్రముల యుదాత్తానుదాతస్వరిత స్వరకల్పనము రసవత్తరమై శ్రోత్రపేయమై పఠించునపుడుగాని వినునపుడుగాని హాయిగొలుపుచుండును. వేద మింతకాలము చెక్కుచెదరకుండగా యథాపూర్వముగా భూమిపై నిలుచుటకు దాని స్వరషడ్జానుపూర్వలే కారణము. అవియే దాని గౌరవ మహత్త్వములకు మూలము. అందుచేతనే మంత్రోచ్ఛారణమున స్వరవర్ణ విపర్యాస మెంతమాత్రము కూడదని నిషేధించుచు, నట్లుచ్చరించుటవలన హాని కలుగునని పూర్వ లోక గాథ నుదాహరించియున్నారు.

“పూర్వ మింద్రుఁడొకప్పుడు త్వష్టకొడుకైన విశ్వయాపుని హింసించెను. అందుచే ద్వష్టకుపితుఁడై యుండి తానొనరించు సోమయాగమున కింద్రుని బిలువ లేదు. అయినను శక్రుఁడు దానిని గణింపక యతనిజన్మమునకు వెళ్లి సోమము త్రాగి యాగమునకు విష్ణుము కలిగించినవైనను. అపుడు త్వష్ట యింద్రునికి హాని కలుగునట్లు గాఁ దక్కినసోమరసముతో నభిచారహోమము చేయఁదలంచినవాఁడై ‘స్వా హేంద్ర శక్రు ర్యర్థస్య’ అను మంత్రముచ్చరించి హోమముదేసెను. ‘ఓ పుట్టబోవుపురుషుడా! ఇంద్రునికి ఘాతకుండవై వర్జిల్లము’ అని త్వష్టయభిప్రాయము. అపుడింద్రశక్రుపదము తత్తురుష సమాసమగును గావున నంతో దాత్రము కావలసియున్నది. కాని ప్రమాదవశమనఁ ద్వష్టదాని నాద్యుదాత్రముగాఁ బ్రయోగించెను. అద్యుదాత్రస్వరము బహుప్రీహిసమాసమున లభ్యమగుటజేసి యా పదమున కింద్రుఁడు ఘాతుకుఁడుగాఁ గలవాఁడనెడి యర్థము సిద్ధమైనది. అందుచే నింద్రునిచేఁ జంపఁబడఁదగిన వృత్రుఁడుదయించెను.”¹

1. మంత్రో హింసః స్వరతో వర్ణతో వా మిథ్యాప్రయక్తోన తదర్థ మాహ, న వాగ్యత్రో యజమానం హీనస్తీ య థేష్ఠాశక్రుః స్వరతోఽపరాధాత్.

దీనినిబట్టి సర్వవిపర్యాసమువలన హాని కలుగుననియే కాదు, అర్థము కూడ మాటిపోవునని తెలియవచ్చును. అందుచేతనే యర్వాచీనులు వేదస్వరవర్ణములు చ్చార్పణమందు విపర్యాసము నొందకుండుటకును లోపింపకుండుటకును బహువిధములైన లక్షణములు రచించి సంరక్షించుచువచ్చిరి.

సంహితలోని వర్ణనలు

యజుర్వేద కాలమునాటి యాద్యులు భూమి చక్కగా దున్ని వ్యవసాయము చేయుట బహుధములైన విత్తులు చల్లి పండించుట, మళ్ళకు నీరు పెట్టుటకై నూతులు త్రవ్వట వీతాములు ఘటియంత్రములు నుపయోగించి నీరుతోడుట మొదలగు కృషికార్యములన్నియు నెఱుఁగుదురని వేఱువేఱుస్థలముల యందలి ప్రళంసావాక్యములవల్లనే కాక చతుర్థకాండ ద్వితీయ ప్రపాతకములోని యేదాఱను వాకములందలి విశేషవర్ణనవలనఁ గూడ విస్పష్టమగును. అందు :—

“లా॒జ్జలం॑ ప॒వీర॑వ॒ సుశే॑వ॒ సుమ॑తి త్సరు॒ ।

ఉది॑త్కృ॒షతి॑ గా మ॒విం ప్ర॑పర్వ్యం॒చ పీ॒వరీ॑మ్ ।

ప్ర॒స్థావ॑ ద్ర॒థ వా॑హనమ్ ।

ఈ నాగలి పెద్దబెడ్డలు పెల్లగిల్లనట్లు దున్నుగాక. ఇది యెట్టిది :— వజ్రమువలె వాడియైనది. కర్షకుల కాయాసము గలుగకుండ నేలను భేదించునది. మెఱకపల్లములం దడ్డము శ్రేక సమానముగా నడచునది. సేద్యగాండ్రు మంచి నాగలియని మెచ్చుకొనఁదగినది. దీనివలన భూమి ఫలించెనేని యజమానునికి మంచియావులు, ఆవు పెయ్యలు గొఱ్ఱలు గుఱ్ఱములు లభించును. అనఁగా గృషి ఫలించినచో గృహస్థు దానినిబట్టి గవాదిజీవధనము నార్జించునని భావము. మఱియు దున్ని సిద్ధముచేసినక్షేత్రమందు బహువిధములైన యోషధుల విత్తనములు చల్లుట పదునాలుగు మంత్రములచే వర్తింపఁబడినవి. ఇచ్చట, ఓషధిశబ్దమునకు శుల్పి పాసాదిశాంతికరమైన మొక్కలని యర్థము. అవి బహువిధములు :—¹

పువ్వులు మాత్రమే పూచునవి. పూచి కాచునవి. పుష్పించుకుండ, కాయలు కాచి ఫలించునవి పువ్వులు కాయలుకూడ లేకుండనుండునవి. తీగలుగానుండునవి.

నే నన్నము కోరుచు నీయోషధులను జేతఁ బట్టినంతనే వేటకానిఁ జూచి చెవులపిల్లులు భయపడి చెవులతోఁ గన్నులు మూసికొని భూవివరముల నఱిగి పోవునట్లే ఖుత్తిపాసాదిరోగము లఱిగి పోవుచున్నవి.

ఈ యోషధు లన్నియు, ప్రతిపక్షమందలి శత్రువులను జయించుట కనుకూల పక్షమందలి రాజులందఱు సమకూడినట్లే క్షేత్రములందు సమకూడి ఫలదానమునకు సిద్ధముగా నున్నవి.

ఈ యోషధులలో నొకటి యశ్వలాభమునకుఁ గారణమైనది. మఱియొకటి సోమయాగము చేయుటకై ధాన్యసమృద్ధికి మూలమైనది. ఇంకొకటి బలవృద్ధికరమైనది. వేఱొకటి ధాతువృద్ధికరమైనది.

సోమఁడు రాజుగాఁ గలయోషధులు భూమిని బ్రవేశించి యున్నవి. ఇత్యాదిగా నోషధివర్ణనము కలదు. ఓషధులలో, తిల మాష యవ వీరీహి ప్రియంగు గోధూ మాణువు లేడును గ్రామ్యములు. వేణు శ్యామాక నీవార జర్జిల గవీధుక మర్కటక గార్మతము లేదు నారణ్యకములు. ఇవియేకాదు, ఇంకను గొన్ని ధాన్యజాతులు చతుర్థ కాండసప్తమ ప్రపాతకమున వర్ణింపఁబడినవి. ఈ ప్రపాతకమునకు 'చమక'మను ప్రసిద్ధికలదు. ఇందు—

విభు ప్రభు బహు భూయః పూర్ణ పూర్ణత రాక్షితు లనఁబడు నేడు నొక దానికంటె నొకటి క్రమముగాఁ బండుట తెక్కువకాలము పట్టునట్టి పెద్ద ధాన్యజాతులు. ఇవియు నింతకుఁ బూర్వము చెప్పఁబడినవియుఁ గాక తక్కువ కాలములో పలించునట్టి మఱికొన్ని ధాన్యములు కలవు. అవి, కూయవలు (చిన్నయవలు) ముగ్ధములు ఖర్వములు మసూరములు.¹ మొదలయినవి. దీనినిబట్టి చూడఁగాఁ బ్రాచీనాద్యు లీనకలవిధము లయిన ధాన్యజాతుల నాహారమునకై పండించుకొనుచుండెడి వారని తెలియఁగలదు. కాని యీ ధాన్యజాతులలో ననేకముల నామములు క్రమముగా మాఱిపోయినవి. కొన్నిజాతులు నామమాత్రావశిష్టములైనవి. విభు ప్రభుప్రముఖములైన సప్తధాన్యజాతులెట్టివో! అవియే కొన్ని పెద్దవరులనుపేర వాడఁబడుచున్నవేమో!

మఱియుఁ బూర్వోక్తమైన 'చమక' ప్రపాతకమందలి పదార్థాదుల పట్టి కలను జూచినచో నాటి యార్యావర్తము కన్నులకుఁ గట్టినట్లుండును. అర్కులు

1. ముగ్ధములు = పెసలు, ఖర్వముమసూరములు పెసలవంటి వచ్చిగించులు.

వాడనికోహములేదు చూడని చెట్టులేదు. మెట్టనిమెట్టలేదు. ముట్టని ముత్యము లేదు. పట్టనిఫలములేదు. కాంచనికాననము లేదు. క్రుంకనినదిలేదు. కోరనికోరిక లేదు. వేడనివేల్పు లేదు. చేయనిజన్నము లేదు. ఎఱుంగని మృగఖగములు లేవు. అనిపించెడి యా ప్రశ్న మంతయు వారి ప్రపంచజ్ఞానమునకుఁ బుట్టినిల్లై యున్నది.

మఱియు గోవు, ఇదాదేవీరూపమయినదనెడి యర్థవాదమునుబట్టి¹ యానాటి వారికి గోవునందుగల భక్తిశ్రద్ధలును దానిరక్షణమందలి యాదరము నెట్టివో తేటపడఁగలవు.

“పూర్వకాలమందు మను వౌకనాఁడు యజ్ఞమున కుపయోగించుద్రవ్యమే దయిన భూమిమీఁద దొరకునేమోయని వెదకుచుఁ బోవుచుండఁగా నొక చోట గోపాదాంకితమైన నేలమీఁద నెయ్యి కనవచ్చినది. దానిని దీసికొని యతఁడు దేవసభకు వెళ్లి, ‘అవు నడచిన యడుగులజాడలో నున్న యీ పుష్పము లౌకిక భోజనమున కుపయోగపడునట్లుగా యాగమున కుపయోగించు నుద్దేవరై నఁ జేయఁ గలరా!’ యని ప్రశ్నించెను. అది విని మిత్రావరుణులు ‘గోపుతమునకే కాదు, గోవునకే యజ్ఞాంగభావము గల్గింప మేము సమర్థుల’మనుచు నిదారూపమైన ధేనువును భూమికిఁ దీసికొనివచ్చిరి. అపుడా ధేనువడుగు పెట్టినచోట నెల్ల నెయ్యి కాలుచుండెను. అందుకే గోవునకు పుతపదియను పేరు వచ్చినది. ఈ విధముగా నిదాదేవికి యజ్ఞభూమియందు జన్మ సంపన్నమైనది.” దీనినిబట్టి ప్రాచీనులు గోవునెట్టి పవిత్రమూర్తిగా భావించెడివారో తెలియఁగలదు. ఇత సకలధర్మములకు నుత్తమ సాంఘికాచారములకు నా స్థానమైన యజుస్సంహితలో నిట్టి వర్ణనలు కలవనుటకంటె వైదిక వాఙ్మయమున వెలసిన వివిధ గృహ్యసూత్రములకును సామయాచారిక సూత్రములకును ధర్మశాస్త్రములకును నిది పునాదియని యొక్కమాట చెప్పినఁ జాలును. కాని యాసేతుహిమాచలముగల యెల్లగ్రామములలో నూరి కొకబ్రాహ్మణుడైన రుద్రాభిషేక మంత్రములు రానివాఁడుండఁడనుట యతిశయోక్తి కాదు గావునఁ చతుర్థకాండ పంచమ ప్రపాఠకమునుగూర్చి కొంచెమైన వ్రాయకుండ నీ ప్రకరణము సమాప్తము చేయఁజాలను.

రుద్రప్రశ్న ప్రశ సీ

స్థితినిబట్టి యీ సంహితకు నాభిస్థానమైన యీ ప్రపాఠకము విషయమును బట్టి దీనికి శిరోభూషణముగానున్నది. యజ్ఞకులు దీనిని యజ్ఞోపయోగి కాండము

గాను, ఉపాసకు లుపాసనాకాండముగాను, తత్త్వజ్ఞానువులు జ్ఞానకాండముగాను గ్రహింపఁదగిన యిందలి విషయ మచూ ల్యము. భక్తిమూలము. ముక్తికారణము. వేయేల : మహర్షులెల్లరు నే మహామంత్రము జపించి తరించురో యాదివ్యమైన పంచాక్షరీమంత్రమున కిదిపుట్టిల్లు. ఈ ప్రపాతకము ప్రళయకాలమున నామంత్రమే. నిదానమనుట నిర్వివాదము.

ఈ ప్రశ్నమంతయు సమశృణ్వ భూయిష్టమగుటచే దీనికి 'సమక'మనెడి పేరు దేశమునఁ బ్రసిద్ధికెక్కినది కాని రుద్రాధ్యాయమననది దీనివైదిక సంజ్ఞ. ఇది కర్మకాండమునఁ బ్రతిపఁబడుటచే దీనికిఁ గర్మాంగత్యము సమ్మతమైనను సర్వోపనిషత్తులు నిది జ్ఞానకారణమనియే ప్రశంసించుచున్నవి. మునులు దీనికి శత్రుద్రీయమను నామకరణమొనర్చిరి. శత్రుద్రీయ జపముచే నమృతత్వము సిద్ధించునని జాబాలమహర్షి తలంచియుండెను. స్మృత్యాగమ పురాణములయందు రుద్రాధ్యాయ ప్రశంస యధికముగాఁ గనవచ్చుచున్నది. అది రుద్రకల్పమందు సవిస్తరముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నదని సాయణాచార్యులు పల్కియున్నారు. ఇంత కంటె దీనిమహత్వమిట్టిదని తెలుపనక్కఱలేదు.

ఈ యధ్యాయమందు పదకొండనువాకములు కలవు. ఇందు వర్ణింపఁబడిన రుద్రుని ఘోరరూప శరీరము శివరూపశరీరము శరీరావయవములు ధనుశ్శూరాది సాధనములు దుష్టశిక్షణము శిష్టరక్షణము మొదలయినవి సగుణోపాసకులగు శైవులయభీష్టసిద్ధి కాలవారిమై యుండెను. ఇందలి శివరూప వర్ణనములే తరువాతఁ బురాణములలోని శివకథలుగాను శైవపురాణములుగాను వెలసినవనుట సత్యము. మఱియునిందు వర్ణింపఁబడినశివుని విశ్వరూపత్వము విశ్వవ్యాపకత్వము విశ్వకారణత్వము మొదలయిన వేకేశ్వరత్వ విజ్ఞానమును, గ్రమముగా జీవేశ్వరై క్యజ్ఞానమును గలిగించునవియై యద్వైతతత్వావమున కాలవారిమగుచున్నవి. ఇదే యిందలి విశేషము.

“సమశ్శంభవేచ మయోభవేచ సమశ్శంకరాయచ ।

మయస్కరాయచ సమశ్శివాయచ శివతరాయచ ॥

పాజననేయ సంహిత

శుక్లయజుస్సంహిత యనఁబడు దీనినిగూర్చి యింతకు మున్ను కొంతచదివి యున్నాము. ఇక విశేష విషయములిందు తెలిసికొందము.

ఈ సంహిత నలువది యధ్యాయములుగా విభజింపఁబడినది. అందు మొదటి యిరువదియైదధ్యాయములలోను సామాన్యముగా యజ్ఞవిధులు చెప్పఁబడినవి. అందును, మొదటిదానియందును ద్వితీయాధ్యాయములోని యిరువది యెనిమిది కండికలయందును దర్శపూర్ణమాస మంత్రములు కలవు. రెండవదాని కడపటి కండిక లాఠింటియందును బిత్తయజ్ఞ మంత్రములున్నవి. తృతీయము, నందగ్న్య ధానాగ్ని హోత్రాగ్న్యపస్తాన చాతుర్మాస్య మంత్రములున్నవి. నాల్గవది మొదలుగా నెనిమిదవ యధ్యాయము కడపటివఱకు నగ్నిష్టోమ తత్త్వాసంగిక తృతీయ సవనాదిత్యగ్రహాది మంత్రములు కలవు. సవమములో వాజపేయ రాజసూయ కర్మలింఛక చెప్పఁబడినవి. దశమాధ్యాయమునందు రాజసూయ శేషమును, అభిషేక జలాదానదులును సోత్రామణీయుఁ గలవు. ఏకాదశ ద్వాదశ ములందు, అగ్నిచయన - ఉఖాసంభరణ - ఉఖాధారణ - గార్హపత్యచయన - శ్మేత్రకర్షణ - ఓషధివాపాది మంత్రములున్నవి. పదమూడవదానిలోఁ బ్రథమ చిత్తమంత్రములును, పదునాల్గవదానిలో ద్వితీయ తృతీయ చతుర్థ చిత్తమంత్రములును గలవు. పదియేనవదానిలోఁ బంచమ ఓతిమంత్రములును, పదునాఱవదానిలో శతద్రుదీయహోమ మంత్రములును, పదియేడవదానిలో చిత్తపరిషేకాది మంత్రములును, పదునెనిమిదవ దానిలో వసుధారామంత్రములును గలవు. పందొమ్మిది యిరువది యిరువదియొకటి యధ్యాయములందు సోత్రామణీయాగ మంత్రములును, తరువాతి నాలుగధ్యాయములందు నశ్వమేధ మంత్రములున్నవి. ఇంకఁ బదియే నధ్యాయములున్నవి. వీనికి ఖిలములనెడి వ్యవహారము కలదు. వీనిలోని విషయములు సాధారణముగా వెనుకటి యధ్యాయములలోని విషయములకు సంబంధించియే యుండును. ఇందు :—

౨౬-వ, యధ్యాయమందనుక్త మంత్రకథనము, ౨౭ లోఁ బంచచిత్తి, ౨౮ లో సోత్రామణి, ౨౯ లో నశ్వమేధము. ౩౦-౩౧ లోఁ బురుషమేధవిధి, ౩౨-౩౩-౩౪ లో సర్వమేధవిధి, ౩౫ లోఁ బితృమేధము, చెప్పబడినవి. తక్కినవి శుక్రియము లనఁబడును. అందు ౩౬ లో శాంతిపాఠము, ౩౭ లో నగ్న్యాది రోహిణాంతవిషయము, ౩౮ లో మహావీర నిరూపణము, ౩౯ లో ధర్మాది నిష్కృతి నిరూపణమును గలవు. నలువదియవ యధ్యాయము పరమాత్మ నిరూపణపరము. ఉపనిష ద్రూపమైనయిది జ్ఞానకాండ మనఁబడుచున్నది.

ఇట్లు నలువది యధ్యాయములుగాఁ గనవచ్చెడి యీ సంహితలో మొదటి పదునెనిమిది యధ్యాయములలోని గ్రంథమే ప్రాచీన మనియుఁ దరువాతి యధ్యాయములు

యములలోనిది యర్వాచీన మనియుఁ గొందఱి యభిప్రాయము.¹ మొదటి పదు నెనిమిదింటిలో నున్న ఋక్కులు యజుస్సులు గూడ మంత్ర శబ్దవాఙ్మయలగుచుఁ దైత్తిరీయ సంహితనుండి యుద్ధరింపఁబడినట్లు కనవచ్చుచున్నవి. ౨౨ - ౨౩ - ౨౪ - ౨౫ - అధ్యాయములలో మంత్రములు సరిగాఁ దైత్తిరీయము నుండి యుద్ధరింపఁబడినవిగానే యున్నవి. మఱియు మొత్తముమీఁదఁ బరిశీలింపఁగా నీ సంహితలోని కడపటి యిరువది రెండధ్యాయములలోను వర్ణింపఁబడిన విషయము లన్నియుఁ దైత్తిరీయ బ్రాహ్మణారణ్యకములందు గనవచ్చుచున్నవి. గాని వాఙసనేయ బ్రాహ్మణారణ్యకములందు గనరావు. అదిగాక, వాఙసనేయ బ్రాహ్మణము మొదటి తొమ్మిది కాండములును సంహితలోని మొదటి పదు నెనిమిది యధ్యాయములకు వ్యాఖ్యానముగాఁ గనవచ్చును. తరువాతి పదియేడ ధ్యాయములలోని మంత్రములు కొన్ని బ్రాహ్మణమున నందందు గ్రహింపఁబడినవి. కాని కడపటి యైదధ్యాయములలోని మంత్రముల ప్రసక్తి బ్రాహ్మణమున నెందును గనరాదు. దీనినిబట్టి చూడఁగా నే యధ్యాయములయందలి మంత్రములకు బ్రాహ్మ ణము ప్రతిపదార్థరూపమున నున్నదో, ఆ పదునెనిమిది యధ్యాయములే ప్రాచీనము లని తెలియవచ్చుచున్నది. ఇందుకుఁ గాత్యాయనుని క్లుప్త యజుర్వేదాను క్రమణి, సంహితలోని ౨౬-౩౩ వఱకుఁ గల పది యధ్యాయములును తిలములని చెప్పుట గూడఁ బ్రమాణ మగుచున్నది. ఇది యిట్లుండ—

ఇతకుమున్ను చూపినట్లుగా ౨౬—౩౯ వఱకుఁ గల నాలుగధ్యాయ ములలోని విషయములును వెనుకటి యధ్యాయములందు విహితమైన యజ్ఞక్రియ యందు సమన్వయించుట మాత్రముననే సార్థకము కాఁదగి యుండుటకూడ వీని యర్వాచీతను జాటుచున్నది. ౩౦—౩౯ వఱకుఁ గల యధ్యాయములలో వర్ణింపఁ బడిన నరమేధపితృయజ్ఞ విశ్వజిద్ధ్యాగాదులైన నూతనక్రియ లీయధ్యాయముల యర్వాచీనత్వమునకుఁ దోడ్పడుచున్న వనుట నిర్వివాదము. ఇంకఁ గడపటి యధ్యాయ మందుమా, యాగక్రియతో నెట్టి సంబంధమును లేనియది సంహిత చివర నెట్లు చేరినదో కాని యది తరువాత వెలువడిన యుపనిషత్తులకు సంబం ధించిన దగుటచేఁ దప్పక యర్వాచీనమే యగుచున్నది.

పై విభాగమునుబట్టి చూచినచో నీ సంహిత యందలి మొదటి ౧౮ అధ్యాయములును దొలఁతఁ దైత్తిరీయ సంహితనుండి వేటుపడిన మంత్రార్థ వాద రూపమయిన వాఙసనేయ సంహిత యనియుఁ దరువాతి యధ్యాయములు ౨౨ ను, తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణారణ్యకములు వెలసిన పిదప నావిర్భవించి యాసంహితకుఁ

గాం క్రమమునఁ జేరిన వనియు గోచరించుచున్నది. ఏతాదృశమై కాణ్యమాధ్యం దినభేదమునఁ బ్రధానముగా రెండు శాఖలైన యీ సంహితలోని ఋక్సంక్రములు ౧౯౨౫ అనియు, యజుర్మంక్రములు ౮౮౨౮ అనియుఁ దెలియుచున్నది.¹

అథర్వ సంహిత

దీని ప్రామాణ్యాధికమును గూర్చి చతుర్థాధ్యాయమునఁ గొంత చదివి యున్నాము. తైత్తిరీయారణ్యకాదులఁ బ్రజంసింపఁబడి యజ్ఞోపయోగియై బ్రహ్మ వేద మనుఖ్యాతి గాంచినయిది తక్కిన సంహితలకంటె నర్వాచీన మైనను గొండఱు పాశ్చాత్యులు తలచినట్లత్యంత మర్వాచీనము కాదు. దీనికిఁ దొమ్మిది శాఖలున్న వనియు, పదియేనుశాఖలు గల వనియు రెండు పాఠములున్నవి.² ప్రవర్తకులను బట్టి వచ్చిన యాశాఖాభేదములను గూర్చి ముందు కొంత తెలియుదము.

అథర్వణ శాఖలు

“అథర్వ సంహితను వ్యాపింపఁజేయుమని వేదవ్యాసుఁడు సుమంతుని కిచ్చినట్లు విష్ణుభాగవతాది పురాణములు చెప్పుచున్నవి. ఆ సుమంతుఁడు దానిని రెండు భాగములుచేసి కబంధుని కిచ్చెను, ఆతఁడందొక భాగము పథ్యునికిని మఱియొక భాగము వేదస్పర్శునికి నిచ్చెను. వేదస్పర్శుఁడు దానిని నాలుగు భాగములు చేసి మోదుఁడు పిప్పలాదుఁడు శౌక్రాయని తపసుఁడు, అను నలుగురి కిచ్చెను. పథ్యుఁడు తనభాగమును మూడుగా విభజించి, జాజిలి కుముదాది శౌనకుఁడునను ముగ్గురికిచ్చెను. శౌనకుఁడు తనభాగమును రెండుచేసి బ్రతువు సైంధవుఁడుననువారి కొసంగెను. సైంధవుఁడు ముంజకేళుని కిచ్చెను. అది మరల రెండుశాఖలైనది.” అని వాయుపురాణము చెప్పుచున్నది.³ ముంజకేళుని వల్ల గ్రహించినయిద్దఱిపేళ్లనది పేర్కొనకపోయినను, ఈ సందర్భమందే యొకచోట “ఏత దంగిరసా ప్రోక్త”మృనియు, దాని క్రిందనే ‘తథా చరణవిద్యానా’మనియుఁ జెప్పుటనుబట్టి, ఆంగిరసుఁడు చరణవిద్యుఁడునను వారిరువురును శాఖా ప్రవర్తకులని తెలియనయ్యెడి. ఋగ్వేద యజుర్వేదముల ప్రథమ ప్రవర్తకులగు వైల

1. చరణపూహ పరిశిష్టము.

2. నవాధ్యాయాథర్వణోఽన్యేతుప్రాచుః పంచదశాధ్యగమ్ సర్వా-వృత్తి. అథర్వవేదస్య నవభేదా భవంతి. చరణపూహ.

3. వాయుపు-పూర్వ. రీ 1. అధ్యా.

వైశంపాయనులు శాఖా ప్రవర్తకులలో గణనకు రానట్లే పైవారిలో సుమంతుడు గణనకు రామింజేసి కబంధాదులు పదియేనుమందియు శాఖా ప్రవర్తకులైనట్లు తెలియవచ్చును. ఈ పద్ధతినిబట్టి పదియేనుశాఖలనెడి పాఠాంతరము గూడ సార్థకమగుచున్నది గాని చరణవ్యూహము తొమ్మిందుగురు ప్రవర్తకులనే పేర్కొనుచున్నది. ఇది యన్నివేదముల ప్రవర్తకుల పేళ్లను బురాణములనుండియే గ్రహించినది గాని దీనివ్రాతప్రతులు నచ్చుప్రతులు, గూడ లేఖనముద్రణాది దోషదూషితము లగుటంజేసి యిందు పై వానిలో, గొన్ని నామము లపపాఠములుగానున్నవి. మఱికొన్ని క్రొత్తవిగా నున్నవి. చరణవ్యూహములోని కొన్నితప్పులను సవరించుచు దానివ్యాఖ్యానము మఱికొన్ని తప్పులు చూపుచున్నది. వాని నెల్లదిద్ది వాయుపురాణ పాఠముతో సరిచూడగా, మోద - వేదస్వర్గ - పిప్పలాద - తపన - జాజిలి - కుముదాది - శౌనక - ఆంగిర - శృరణవిద్యులు తొమ్మిందుగురు శాఖాప్రవర్తకులనెడి పాఠము సార్థకమగుచున్నది. వీనిలో శౌనకప్రెప్పలాదశాఖలు రెండుమాత్రమే ముద్రితా ముద్రిత సంహితాపుస్తక రూపమున, గనబడుచున్నవి. ఈ రెండును దొలుత నొకమూలమే యాధారముగా విడిపోయిన వైనను, తరువాతఁ బ్రవర్తకపాఠ భేదమునుబట్టి గ్రంథము ముందువెనుక లగుటవలనను నూతన గ్రంథము చేరుటవలనను బరస్పరము విభిన్నముగా, గనవచ్చుచున్నవి. ఈ రెంటిలోను దొల్లి దేశము నలుగడల వ్యాపించి సాయణభాష్యమునకు గుఱియై ఖ్యాతి కెక్కినది శౌనకశాఖయనుట యసంశయము. కావున దీనినిబట్టి యథర్వసంహిత యందలి విభాగాదులను ముందుగా, దెలిసికొందము.

శౌనకసంహిత ౨౦ కాండములు. అందు ప్రతికాండము కొన్ని ప్రపాఠకములుగాను, ప్రతిప్రపాఠకము కొన్ని యనువాకములుగాను, ప్రత్యనువాకము కొన్ని నూత్నములుగాను విభజింపఁబడినవి. ప్రతినూత్నమందు ననియతసంఖ్య గల ఋక్కులు లేక, మంత్రములుండును. ఇట్లున్న యీ విభాగముల స్వరూప మీ క్రిందిపట్టిక తెలుపును.

శౌనకీయాధర్వ సంహిత

కాం	ప్రసా	అ	సూక్త	ముక్కులు
1	1-2	6	85	153
2	3-4	6	86	207
3	5-6	6	81	280
4	7-8-9	8	40	324
5	10-11-12	6	31	
	13-14-15	13	142	
7	16-17	10	118	286
8	18-19	5	10	259
9	20-21	5	10	302
10	22-23	5	10	350
11	24-25	5	10	313
12	26-27	5	5	304
13	28	4	4	18
14	29	2	2	13
	30	2	18	220
16	31	2	9	93
17	32	1	1	30
	33-34	4	4	281
19	...	7	72	456
20	...	9	143	967
	34	111	731	51

పై మొత్తములు సేవకలాలపండితుడు ప్రకటించిన ప్రతీనిబట్టి యుదాహరింబఱచినవి¹ రాధ్విట్టిపండితులు ప్రకటించిన బర్లిన్ ప్రతీయు.² శంకర పాండురంగ పండితుడు సాయణభాష్యముతోఁ బ్రకటించిన ప్రతీయు.³ బొంబాయి

1. బొంబాయి. క్రీ. 1884 సం.

2. బర్లిన్ 1856 సం.

3. బొంబాయి 1895. ముద్రణము.

తంజావూరుపుస్తక భాండాగారములలోని వ్రాతప్రతులను బై మొత్తములలో ముఖ్యముగా ఋక్కుల మొత్తమునెడి నింబించుక వేటుపడుచున్నవి గాని యా భేదము చాలవఱకుఁ బర్యాయసూక్తము లనఁబడు సర్థసూక్తములయందలి ఋక్కులను గణించుటలో వచ్చినది గాని గ్రంథభేదమునుబట్టి వచ్చినది కాదనుట నిజము. హిందూదేశమందలి ముద్రితా ముద్రితప్రతులన్నియుఁ బైని జూపినఋక్కుల మొత్తమునే యీషద్వైషమ్యముగా జూపుచున్నవి గాని బర్లిన్ ప్రతిమాత్రము మిక్కిలి భేదమును ౨౦ వ కాండమునందు చూపుచున్నది. ఆ ప్రతిలో ౨౦ వ, కాండమున ౧౫౦ ఋక్కులు మాత్రమేకలవు. దీనినిబట్టి యీ కాండ మా ప్రతికిఁ బూర్తిగాలభింపలేదని స్పష్టమగుచున్నది. ౧౯ కాండములవఱకును సకలవిధముల బర్లిన్ ప్రతి సేవకలాల ప్రతిని బోలియున్నదని యీ రెండు ప్రతులలోని మొత్తములను సరిగాఁ బరిశీలించుటవలనఁ దెలియవచ్చినది. విట్టిపండితుని యాంగ్లీకృతా థర్వవేదమందలి పీఠికయు¹ బర్లిన్ ప్రతిలోని ఋక్కులను శంకరపాండురంగ ప్రతిలోని ఋక్కులను, అనుక్రమణికా వచనములనుబట్టి పోల్చి ౧౯ కాండముల వఱకుఁ గల యీషద్వేదము పర్యాయసూక్తగణన భేదమున వచ్చినదనియే తేల్చినది, ౨౦ వ, కాండమును విట్టి యాంగ్లీకరింపలేదు గాని యందలి ఋక్కులు ౧౫౦ అనియుఁ జెప్పినది. అందుచే ఋక్కులమొత్తములు మూడువిధములుగాఁ గనవచ్చుచున్నది

సేవకలాప్రతి

పాండురంగప్రతి

బర్లిన్ ప్రతి

౫౯౩౪

౬౦౧౮

౫౦౩౮

ఇందు మొదటిదానికిని రెండవదానికిని వచ్చిన ౮౪ ఋక్కులభేదము పర్యాయసూక్తమంత్ర గణనభేదమున వచ్చినది కొంత; ౨౦-వ కాండమందలి ఋక్కుల పాచ్చుతగ్గలనుబట్టి వచ్చినది కొంత. అందు ౫౮ ఋక్కులగణన భేదము తీసివేసినచో ౨౬ ఋక్కులు మొదటిప్రతి ౨౦-వ, కాండమున నెక్కువగా నుండును.² ఇంక మొదటిదానికిని మూడవదానికిని ౮౯౬ ఋక్కులభేదమున్నది. ఇది చాలావఱకు ౨౦-వ, కాండమునుబట్టి వచ్చినదే. కాని, యిట్లున్న మూడుమొత్తములను గూడఁ గొంతె మెచ్చుతక్కువగా సమర్థించు ప్రమాణవచనములు గనఁబడుచున్నవి. వాయుపురాణములో :—

1. H. O. S. Lanman. Vol. 7.

2. శం. పా. ప్రతి ౨౦-వ, కాండములోని ఋక్కు ౯౪౧.

“ముచా మథర్వణాం పంచ సహస్రాణి వినిశ్చయః,

సహస్ర మన్య ద్విజ్ఞేయ మృషిభి ర్వింశతిం వినా.

ఏత దంగిరసా ప్రోక్తమ్.—

తథా చరణవిద్యానాం ప్రమాణం సంహితాం శృణు,

షట్సహస్ర మృచా ముక్త మృచ స్వడిన్వంశతిః పునః.”¹

అని రెండుశ్లోకములున్నవి. ఇందు మొదటిదానినిబట్టి యంగిరశ్శాఖా ప్రమాణము ౫౯౦౦ అనియు, రెండవదానినిబట్టి చరణవిద్యశాఖా ప్రమాణము ౬౦౨౬ అనియుఁ దెలియుచున్నది. ఈ రెండు మొత్తములును గొంచె మించు మించుగా మన మొదటి రెండు ప్రతుల మొత్తములకును సరిపడుచున్నవి. మరియు మొదటిశ్లోకములోని “అయిదువేలు నిశ్చయము. ఇరువది తక్కువగా వేయి ఋక్కులు వేతని తెలియఁదగును” అనునర్థ మిచ్చుపదములను బట్టి కడపటి కాండములోని గ్రంథము ప్రాచీనము కాదనియు, బర్టిన్ ముద్రితప్రతి కది పూర్తిగా లభింపలేదనియు, అందుచేఁ బ్రాచీన ఋక్సంఖ్యనుబట్టి మన మూడవ మొత్తము గూడ సరిపడుచున్న దనియుఁ దెలియుచున్నది. కాని, యనేకులు తలఁచుచున్నట్లుగా నిరుపదవకాండ మర్పించినమే యైనను, అందలి మంత్ర సంఖ్య బర్టిన్ ప్రతిలోఁ దప్ప మనదేశమందలి వ్రాతప్రతులలో నెల్లఁ దొమ్మిదివందలకుఁ బైగానే కనఁబడు చున్నది.² ఇది యిట్లుండ, చరణవ్యాస మథర్వమంత్ర ప్రమాణము ౧౨ వేలని చెప్పుచున్నది. ఈ ప్రమాణ మెప్పుడైన నున్నదో లేక యిది శౌనకప్రెచ్చులాద సంహితలను గలిపి చెప్పినదో యూహించుట కేమియు నవకాశములేకున్నది. కావున నిక సంహితాస్వరూప స్వభావములను గూర్చి యిండుక విచారితము.

ఈ సంహిత స్వరూప స్వభావములనుబట్టి నాలుగుభాగము లగుచున్నది. అందు ౧ - ౭ వఱకు నేడు కాండములు ప్రథమభాగము. ౮ - ౧౨ వఱకు నైదు కాండములు ద్వితీయభాగము. ౧౩ - ౧౮ వఱకు నాఱు కాండములు తృతీయ భాగము. ౧౯, ౨౦, కాండములు రెండును జతుర్థభాగము. ఇందు మొదటి భాగము మొదటికాండములో సూక్తమునకు నాలుగుచొప్పున, రెండవదానిలో నట్టె యైదు చొప్పున, మూడవదానిలో నాఱుచొప్పున, నాల్గవదానిలో నేడుచొప్పున,

1. వా పు. పూ 61 అధ్యాయము.

2. బొంబాయి దొరతనమువారి ప్రాచ్యపుస్తక భాండాగారములోని మాఖ్దుల 862-577. తంజావూరు మహారాజ పుస్తకాలయము. సం-594.

అయిదవదానిలో నెనిమిది మొదలుగాఁ బదునెమిదివఱకును, అఱవదానిలో మూఁడు చొప్పున, ఏడవదానిలోఁ జాలవఱ కొకటి చొప్పునను, రెండు మొదలుగాఁ దొమ్మిది వఱకును, మంత్రములు గలవు. సూక్తముల ననుసరించిన ఋక్కులనియమమే యీ భాగమందలి యొకవిశేషము. రెండవభాగములో నన్నికాండము లందును, అయిదేసి చొప్పున ననువాకములు సమానముగా నుండుట యొకవిశేషము. సూక్తసంఖ్య కూడ నీ భాగమున గడపటికాండమందు తప్పఁ దక్కిన యన్నిటియందు నొక్క రీతినున్నది. మూఁడవభాగమందలి కాండములు వివిధరూప స్వభావములు కలవి యైనను, అవి యొక్కొక్కవిషయము ననుసరించి యుండుట విశేషము. ఇఁక నాల్గవ భాగములో మొదటిదగు పంచదొమ్మిదవకాండ మే విషయమునకును బ్రత్యేకముగా సంబంధింపక పూర్వకాండములకుఁ బరిశిష్టముగ్గా నున్నది. మఱియు నందలి మంత్రములు నిర్భువములు గాక యర్వాచీనతను జాతుచున్నవి. ఇరువది యవకాండ మథర్వమంత్రస్పర్శయే లేకుండ ముప్పాతిక ముప్పైనము సోమయాగ మునకు సంబంధించిన ఋగ్వేదమందలి ఋక్కులతో నిండియున్నది. ఇది యీ భాగమందలి ముఖ్యవిశేషము. అందుచేతనేయిది యర్వాచీనభాగ మనఁబడుచున్నది. స్వరూపమునుబట్టి ౧౬, ౧౭, కాండములు మిక్కిలి చిన్నవైనను, ఆథర్వణ స్వభావము గలిగియున్నవి. అందుచే నథర్వసంహిత యనునంజ్ఞ మొదటి పదు నెనిమిది కాండములకే చెల్లినని పెక్కుండ్రు విమర్శకుల యభిప్రాయము.

సంహితా విషయ విచారము

విషయమునుబట్టి చూచినచో మొదటిపదమూఁడు కాండములలోని మంత్రములును బూర్వోత్తరసంబంధము లేక యవ్యవస్థముగాఁ గనిపించునుగాని తక్కిన యైదింటిలోని విషయ మట్లుగాదు. ౧౪-వ, కాండమంతయు వివాహమంత్ర భూయిష్ఠము. ౧౫-వ, కాండము వ్రాత్య మనఁబడును. ఇది యంతయు వ్రాత్య నామకుడైన పరమాత్మస్తుతికి వినియు క్తమైనది. ౧౬, ౧౭ కాండములు వశికరణ మంత్రపరములు. ౧౮-వ, కాండ మంత్యసంస్కారపరము. ఇట్లు తొలుత ౧౮, కాండములుగానున్న యీ సంహితకు వివిధములైన తుద్రసూక్తములతో ౧౯-వ, కాండము పరిశిష్టముగాఁ జేరినది. కాని యిదియు యజ్ఞోపయోగి కాదు. అందుచే నీ సంహిత యిట్లు యాగార్థము కాకుండుట కనిపెట్టి తరువాత నథర్వసంహితాభి మానులు ఋగ్వేదమునుండి యెట్టిమార్పు లేకుండగా సోమయాగోపయుక్తములైన కొన్ని సూక్తములను దీసికొని జేర్చిరి. అదియే ౨౦-వ కాండము. ఈ కాండము చేరినపిదప నిది బ్రహ్మవేదమను భ్యాతివహించి యజ్ఞోపయోగియై ప్రామాణ్యమును

జెంది వేదములలోఁ జేరినది. అదియే వేదములు నాలుగునుటకు మొదలు. చతుర్థాధ్యాయములోఁ జెప్పినట్లుగాఁ దైత్తిరీ యైతరేయబ్రాహ్మణముల నాఁటికిఁ గూడ యజ్ఞోపయోగిగాని యీ వేదము తరువాత నట్టిస్థితికి వచ్చినదని దీనికి సంబంధించిన గోవథ బ్రాహ్మణములోని యీ క్రింది వాక్యములవల్లఁ దెలియనగును.

“అథహ ప్రజాపతిః సోమేన యక్షమాణో వేదా నువాచ ॥

కం వో హోతారం వృణీయాం క మధ్వర్యుం, క ముద్గాతారం,

కం బ్రహ్మణ మితి, త ఊచు రృత్విగ్విద మేవ హోతారం వృణీష్వ
యజుర్విద మధ్వర్యుం, సామవిద ముద్గాతార,

మథర్వాజీరోవిదం బ్రహ్మణమ్.”

దీనినిబట్టి యజ్ఞమునందు ఋగ్వజుస్సామవేదజ్ఞులు క్రమముగా హోత - అధ్వర్యుఁడు - ఉద్గాత - యగునట్లు, ఆథర్వవేదజ్ఞుఁడు బ్రహ్మయగునని తెలియుచున్నది ఇందుచేతనే యిది బ్రహ్మవేద మనఁబడుచు వచ్చినది. పురాణముల కాలమున దీనిమహిమ మఱియు పాచ్చినది. కావున దీనిభ్యాతి కిరువదియవ కాండమే మూలమనియు నది యర్వాచీనులు దీనికిఁ జేర్చినదనియు భావింపనగును.

ద్వితీయాధ్యాయమున వేదకాల నిర్ణయసందర్భమునందు కృత్రికనక్షత్రము ప్రథమనక్షత్రముగా గణించిన తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణాదులలోని కొన్నివాక్యములు చదివెయ్యవచ్చును. అట్టివాక్యమే యీ సంహితలో “సుహవం మే కృత్రికా రోహిణీ చాస్తు భద్రం మృగశిరః శమార్దా, పునర్వసూ సూన్మతా.” ఇత్యాది గాఁగనఁబడుచున్నది.¹ దీనినిబట్టి కృత్రిక ప్రథమనక్షత్రముగా నున్నకాలమున నీ సంహిత పుట్టియుండునని కొందఱు తలంచుచుకొని యది సరికాదు. అనేక హేతువులనుబట్టి యీ సంహిత యర్వాచీన మనియు, అందును గడపటికాండములు మిక్కిలి యర్వాచీనములనియు విదిత మగుచుండఁగాఁ దైత్తిరీయ బ్రాహ్మణాదులలోని వాక్యముల ననుకరించిన పంచాంగములలోని యీ వాక్యమునుబట్టి యీ సంహిత తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణాదులకు సమకాలికమనుట ప్రమాణ నిర్దము కాఁజాలదనుటకంటె నీ విషయము నీ సందర్భమున మరలఁ జర్చించుట యావశ్యకము కాదు. కావున నిరుపదియవకాండము మిక్కిలి యర్వాచీనమనుటకుఁ గొన్ని కారణములు తెలిసికొందము.

౧. తక్కిన కాండములలో నక్కడక్కడ నొకటిరెండు యాగోపయోగి సూక్తములున్నను, మొత్తము మీదనవి యాగసంబంధము కలవి కావు. ఇది మాత్రమే సోమయాగమునకు సంబంధించినది. ఇది దీని యపూర్వలక్షణము.

౨. తక్కిన కాండములలో నందందు ఋగ్వేదములోని ఋక్కులున్నవి గాని యవి యించించుక మాఱురూపమునఁ గనవచ్చును. ఇందలి సూక్తములు ఋగ్వేదములలో నున్నట్లే యేమియు మార్పులేక యట్లేయున్నవి. ఇది దీనియభి నవలక్షణము.

౩. మొదటి ౧౮ కాండములలోను, ప్రపాతక విభాగము కలదు. ౧౯-వ కాండమందును, ఇందును నట్టివిభాగము కనరాదు.

౪. ఆథర్వ ప్రాతిశాఖ్యము ౧౯-వ, కాండమును దీనినిగూడఁ జేర్కొన లేదు.

౫. ఇందు స్వతంత్రములుగాఁ గనవచ్చుదాన స్తుతిపరములయిన కుంతావ సూక్తములకు పదపాఠముకూడఁ గనరాదు.

ఇంక నిట్టిపాఠపులు కలవు గాని, దీని యర్వాచీనతను స్థాపించుటకవి యాలును. ఈ దృశలక్షణలక్షితమైన శౌనకసంహితలోని విశేషములు పరిశీలించు టకుముందు దీని సోదరియగు పైప్పలాద సంహిత స్వరూపము తెలిసికొనుట యావశ్యకము.

పైప్పలాద సంహితా చరిత్ర

యజుస్సంహిత తైత్తిరీయవాఙ్మసనేయ భేదమున విడివడినట్లే యథర్వసం హిత తొలిన శౌనకపైప్పలాద భేదమున విడిపోయెనని చెప్పవచ్చును. ఈరెంటిలో నేది ముందో చెప్పటకుఁ దగిన సదాధారము లేవియు నిపుడు లభింపకున్నవి కావి శౌనక శాఖకున్న వ్యాప్తిలో సహస్రాంశమైనను పైప్పలాదశాఖకు లేదని మాత్రము చెప్పక తప్పదు. ఎచ్చటనో యొకమాఱుమూల నొక్క వ్రాతప్రతి నాశ్రయించి యఱగిపోయి దైవవశమున నెట్లో యిది సజీవమై యుండుటచే నిట్లు చెప్పవలసి వచ్చినది గాని యంతమాత్రమునఁ దొల్లి వైదిక లోకము దీని నెఱుగఁదని తలంప రాదు. బ్రహ్మయజ్ఞపాఠమే మంత్రము నథర్వవేద ప్రథమ మంత్రముగాఁ దెలుపు చుండెనో, “శం నో దేవీ రభిష్టయ ఆపోభవన్తు పితయే శంయో రభిప్రసన్తునః”

అనెడి యా మంత్రము దీని మొదట మాత్రమే యున్నది.¹ అథర్వవేద సంబంధి యగు గోపథ బ్రాహ్మణముగూడఁ బైమంత్రమే మొదలు చేసికొని యథర్వ వేదము పఠింతురని చెప్పుచున్నది.² హరాయుధుని బ్రాహ్మణ సర్వస్వమును, అథర్వవేద పరిశిష్టమునుగూడ నీ మంత్రమే యథర్వవేద ప్రథమ మంత్రమని చెప్పుచున్నది. మఱియు శౌనక సంహితను బ్రకటించిన రాధవిట్టి పండితులును, శంకర పాండురంగ పండితుఁడును సంపాదించిన వాఁతప్రతులలో నొకటి రెండింటియందీ మంత్రము మొదట నున్నదని వారు వ్రాసియున్నారు.³ కాని వారు పెక్కు ప్రతులు శోధించి శౌనక సంహిత మొదటి మంత్రము “యేత్రిషప్తాః పరి యన్తి విశ్వా రూపాణి బిభ్రతః వాచస్పతిర్బలా తేషాం తన్వో అద్యదాతుమే” అనునది ప్రథమ మంత్రమని పరిష్కరించుటచేతను సాయణాచార్యులు దీనినే ప్రథమముగాఁ గ్రహించి భాష్యము వ్రాయుటచేతను, శౌనక సంహిత “శంనోదేవీ” రిత్యాది మంత్రముతో నారంభము కాలేదనుట నిశ్చయము. ఈ మంత్ర మీ సంహితలో మొదటికాండ మాఱవఁసూక్తము మొదటఁ బెక్కువ్రాతప్రతులందు గనవచ్చుటనుబట్టియు, సాయణా చార్యులీ మంత్రమును మొదటిదానినిగా గ్రహించి భాష్యము వ్రాయకపోవుటను బట్టియుఁ బరిష్కర్తలును బ్రకాశకులునుగూడ శౌనక సంహితాద్య మంత్రము శంనో దేవీరిత్యాదికము కాదనియు, యేత్రిషప్తా ఇత్యాదికమే యనియు నిశ్చయించిరనుట స్పష్టము.

ఇట్లు శౌనక సంహితాద్య మంత్రము ‘శంనోదేవీ’ రిత్యాదికము కాదని ద్రువపడుటచేతను, దీని యొకటి రెండు వ్రాత ప్రతులలో నిది మొదటనుండుటకు బ్రహ్మయజ్ఞాది సంప్రదాయమునుబట్టి లేఖకుఁడు చేసిన ప్రమాదమే కారణమనుట విధితమగుటచేతను, పూర్వోక్త సత్రమాణములనుబట్టి ‘శంనోదేవీ’ రిత్యాది మంత్ర మథర్వ ప్రథమ మంత్రమని వైదిక సంప్రదాయము ఘోషించుటచేతను, అది యేదో యొకకాఖలో మొదటి మంత్రముగా నుండి యుండవలెననుట నిశ్చయముగావున, లభించిన వైపురాద సంహిత వ్రాతప్రతిలో మొదటి పత్రము లేకపోయినను, అందలి మొదటి మంత్రము ‘శంనోదేవీ’ రిత్యాదికమే యని దాని

1. చూ. బ్లాంఫీల్డ్ శాశికమాత్ర పీఠిక.

2 శంనోదేవీరఖిష్టయ ఇత్యేవ చూదిం కృత్వా అథర్వవేద మధీయతే. గో. బ్రా. 1-29.

3. చూ. ఆంగ్లీకృతాథర్వ వేదపీఠిక. పుట. 116.

బొంబాయి సభాస్వాధ్య థర్వవేదపీఠిక.

స్వరూప స్వభావము లెఱిగిన రాధవిట్టి పండితులు మొదలగువారు నిశ్చయించి యున్నారు.¹ అనాదిగా బ్రహ్మయజ్ఞాదులందు వ్రతము మంత్రముగాఁ బఠింపఁ బడుచు వచ్చుచున్న యీ మంత్రము దేశమందు వ్యాపించిన శౌనక సంహిత మొదట లేనపుడును, పైప్పలాద సంహితకంటె మఱియొక యథర్వ సంహిత యున్నదనుట కాధారములు లేనపుడును, శంసో దేవీరిత్యాది మంత్రము పైప్పలాద సంహితలో మొదటి మంత్రమేయని యూహించి నిశ్చయించుట సముచితమే. దీనిని బట్టి శౌనకసంహితకంటె నిదియే ముందని చెప్పఁదగియున్న పైప్పలాద సంహిత చిరకాలము క్రిందటనే యఱిగిపోయినను హృదయము కరఁగించునట్లు దీని చరిత్రము మాత్ర మతివిచిత్రముగా నిట్లు తెలియవచ్చుచున్నది.

భూర్జపత్రములపైఁ గాశ్మీరదేశలిపిలో వ్రాయఁబడిన పైప్పలాదసంహిత ప్రతి యొకటి తొ కాశ్మీరదేశమందుండెను. ఇది క్రీ. 1870 ప్రాంతమున రాసను పేరు గల యా యునికి దొరకునప్పటికి దాదాపు మూఁడువందల పత్రములు గల యీ ప్రతి రెండు పత్రములు పోయినవి. ఎనిమిది పత్రములు తూట్టుపడి నఁగియున్నవి. ఇది సంవత్సరము ౯౩ లో వ్రాయఁబడినట్లు దీని యందున్నది. ఇది తరువాతఁ గాశ్మీర రాజధానియగు శ్రీనగరమునకుఁ జేరినది. దీనినే భూర్జపత్ర ప్రతి యనియు, గాశ్మీర ప్రతి యనియుఁ జరిత్ర కాదులు వ్యవహరించు చున్నారు.

కాశ్మీరప్రతి వృత్తాంతము తెలిసి జర్మనీలోని రాధ పండితుఁడు 1873 లో శ్రీనగరమున నాగరలిపిలో దీనికి నకలు వ్రాయించి తెప్పించుకొని చదివి దాని మీద నొకవ్యాసము 1875 లోఁ బ్రకటించెను. ఈ సమయమునందే బొంబాయి రాజధానిలో రాజకీయోద్యోగిగానున్న బుష్టరుపండితుఁడు శ్రీనగరములోని భూర్జ పత్రప్రతికి నాగరలిపిలో మఱియొకనకలు వ్రాయించెను. అదియే 1875-76 లో సంపాదించఁబడిన వ్రాతప్రతిగా 378 గ్రంథ సంఖ్యతో నిపుడు పూనా దక్కనో కాలేజీలోని లిఖితపుస్తక భాండాగారమున నున్నది. మన దేశమున మన యథర్వ వేదశాఖయగు పైప్పలాదసంహిత సజీవమై యున్నదనుటకు బుష్టరు

1. చూ. విట్టియాంగ్లీ శృతాథర్వ వేదపీఠిక పు. 118.

“In 1875, Roth, in his A. V. in Kashmir P. 16. remarks upon the general agreement in the tradition according to which ‘cam no’ etc was the initial stanza of Pippa, and not ‘ye’ trishapta as in Vulgate, and regrets all the more on that account that the first leaf of the Pippa. ms. is lost.

పండితుడు వ్రాయించిన యీ ప్రతియే యాధారముకాని యిదిగూడఁ బోయినట్లే కనఁబడుచున్నది.¹

రాధపండితుడు తాను వ్రాయించి తెప్పించుకొన్న ప్రతిలోఁ దప్పు లెక్కువగా నున్నవని తలంచి కాశ్మీరప్రతినే సంపాదించ దీక్ష వహించెను. ఇండియా దొరతనమువా రీప్రతిని సంగ్రహించి యతనికి 1876 లో నెరవుగాఁ బంపిరి. అతఁడు దీనినిబట్టి మఱియొక ప్రతి వ్రాసికొని పాఠపరిష్కారము గావించి, యథర్వవేద శాసకసంహిత నాంగ్లీకరించుచున్న విట్టిపండితునికి 1884 లో నందఁజేసెను. తరువాతఁ గాశ్మీరప్రతి జర్మనీలోని 'టులింజెన్' విశ్వ విద్యాలయము లోని పుస్తక భాండాగారమునఁ బ్రవేశించెను. పిదప నిది యూరపు ఖండమందలి పండితుల కుపయోగించుటకై బ్లాంషేల్డు, గార్పు, పండితు లిరువురును 1901 లో రూపగ్రాహక యంత్ర సాహాయ్యమున దీని ప్రతిరూప ప్రతినిదీసి బాల్టిమోరుపురమునఁ బ్రకటించిరి. సర్వవిధములఁ గాశ్మీరప్రతియే యనఁదగిన యాప్రతి రూపప్రతియే తరువాత వైదిక వాఙ్మయమును బరిశోధించు పాశ్చాత్య పండితులకు సహాయపడుచున్నది.² అప్పటి భారతీయ ప్రభుత్వము రాధపండితుని కెరవిచ్చిన యీ భూర్జపత్ర ప్రతిమరల శ్రీనగరమునకు వచ్చినట్లెచ్చటను గనఁ బడదు. దీనినిబట్టి భరతఖండ హస్తమునుండి యూరపుఖండ హస్తగతములైన విట్టి వెన్ని గ్రంథములు గలవో మన మూహించఁ జాలముగదా! ఇట్టి కాశ్మీర ప్రతి శ్రీనగరమునుండి టులింజెన్పురముఁ జేరుట మంచికే యయ్యెనో చెడ్డకే యయ్యెనో యిప్పుడు విచారించిన లాభములేదు గాని, బుష్టరపండితుడు పెట్టి నదిభిక్షగా, పూనాకారేణీలో నున్నదను దీని పుత్రికగూడఁ గనరాకపోయెను గదా యని మాత్రము విచారించక తప్పదు. భరతమాత గన్న వేదసంహితలలో నొకటి యగుపైపులాద సంహితగతి యిట్లయ్యెఁ గదాయని వాఙ్మయ ప్రేయిల హృదయ మీ చరిత్రము విన్నతఱి నొక్కమాటు భగ్గు మనక మానదు. ఇంకఁ గాశ్మీరప్రతి యాశ వదలుకొని పూనాప్రతి యెట్టిదో చూతము.

“ఇది కాగితముల పుస్తకము. వ్రాత చక్కఁగానే యున్నది గాని నిర్దుష్టము కాదు. లిపి దేవనాగరియే కాని కాశ్మీరదేశపు కత్తు మొదటి పత్రము పోయి

1 అముద్రిత గ్రంథపట్టికనుబట్టి తెలియవచ్చిన యీ గ్రంథమొకసారి యెరవుగాఁ బంపఁదని దక్కన్ కాలేజీ ప్రెస్సిపాలుగారి కాండ్రవిశ్వకలా పరిషత్తు చారిచే వ్రాయించఁగా గ్రంథము కనఁబడలేదని జవాబు వచ్చినది.

2 ఈ విషయ మాంగ్లీకృతాథర్వ వేదపీఠికను బట్టియు, పూనాదక్కన్ కాలే వ్రాత ప్రతుల పట్టికనుబట్టియు సంగ్రహముగా వ్రాయఁబడినది.

నది గాని తక్కిన గ్రంథము పూర్తిగా నున్నది. ఇరువది కాండములు నున్నవి. ఇందు పంక్తికి ౩౮, అక్షరములు చొప్పునఁ బత్రమునకు ౨౪ పంక్తులు కలవు. అట్టి పత్రములు ౨౫౦ కలవు. ఇది బొంబాయిలోను బద్దినగరములోను ముద్రితమైన శానక సంహితకంటె వేఱుగా గనవచ్చుచున్నది.¹ అని లిఖిత పుస్తక పట్టికా నిర్మాతలు వ్రాసియున్నారు. దీనినిబట్టి. ౩౨ అక్షరము లొక గ్రంథమును సూత్రముచే, బూనా ప్రతిలోని పైప్పలాద సంహితా గ్రంథము సుమారు ౭౦౫౦ ఉన్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. శానక సంహితలోని ఋక్కులు ౬౦౦౦ అన్నను, అందు వందలకొలది ఋక్కులు “పాకబలిః - వ్యాప్తః పురుషః” ఇత్యాదిగా నాలుగైదాదేశి యక్షరములు కింవి యగుటచే ౩౨ అక్షరము లొక గ్రంథమును సూత్రమునుబట్టి యాఱువేల ఋక్కులను గ్రంథములోనికి మార్చినచో మూడు వేల గ్రంథము కూడఁగాదేమో యనితోచుచున్నది. కాని తంజావూరు లిఖిత పుస్తక పట్టిక, శానకీయాథర్య సంహితలోని గ్రంథము ౬౭౦౦ అని చెప్పుచున్నది.¹ ఈ లెక్క నిజమే యైనచో శానక సంహితా ముద్రణమునకు సంపూర్ణ గ్రంథము లభింపలేదనుట నిశ్చయమని విశ్వసింపవచ్చును. ఇదంతయుఁ జూడఁగా నథర్యవేదమంత్ర ప్రమాణము ౧౨ వేలని చెప్పెడి చరణ వ్యూహవచనము సత్యమేమో యనియు, అక్కడక్కడ లుప్తభాగములుగా వ్యాపించినవ్రాత ప్రతులను బట్టి మంత్ర సంఖ్యాపాతములు వేఱువేఱుగా బయలుపెడలి యుండెననియు నూహింపవలసి వచ్చుచున్నది. ఇక రెండు సంహితలకుఁ గంసంబంధ మెట్టిదో చూతము.²

కొన్ని సూక్తములును మంత్రములును వేఱువేఱుగానున్నను, పెక్కు సూక్తములు తాఱుమాఱుగానున్నను మొత్తముమీదఁ జాలవఱకీ రెండు సంహితలలోని మొదటి నాలుగు కాండములును ఐరస్పరము పోలియున్నవి. మఱియు శానక మాతేడు కాండములలోని కొంత గ్రంథము క్రమముగాఁ బైప్పలాదము పందొమ్మిది యిరువది కాండములలోఁ గనవచ్చుచున్నది. ఎనిమిది మొదలు పన్నెండు వఱకుఁగల కాండములలోని కొంతకొంత గ్రంథము పైప్పలాదము పదునాఱు పదియేడు కాండములలో నున్నది. పదుమూడు మొదలు పదునెనిమిది వఱకును శానక కాండములలోఁ గనవచ్చు గ్రంథము చాలవఱకుఁ బదునెనిమిదవ పైప్పలాద కాండమున నిమిడియున్నది. ఇట్లు మూడువంతుల గ్రంథ మీరెంటి

1. D. C. San. ms. P. 372.

2. H. O. S. Vol. 8. P. 1013-15.

యందు నేకీభవించియున్నట్లు కనఁబడుచున్నను, పాఠభేదములు మాత్రమమితముగా నున్నవి. అందుచే ననేక మంత్రములు స్వభావముచే నొకటియైనను స్వరూపముచే వే అయి కనఁబడును. శాన్తి యర్థముచే నొకటియైనను శబ్దముచే వే అయి కనఁబడును. మఱియు శానక మేడవ కాండమందలి కొంత గ్రంథము పైపురి మిరువదవ కాండములో నున్నను, తక్కిన యందలి గ్రంథమును, శానక మిరువదవ కాండమందలి గ్రంథమును మిక్కిలి వేఱుగాఁ గనవచ్చును. అంతే కాదు. ఈ రెంటిలో నే కాండమందైనను, మొదటి మంత్రములుగాని కడపటి మంత్రములుగాని యొకటిగా నుండవు. ఋగ్వేదమునుండి వచ్చిన ఋక్కులైనను పీనిలో నొకచోట నున్న ట్టింకొకచోట నుండవు. అందుచే సూక్ష్మదృష్టి కీ రెండు సంహితల సంబంధము దగ్గఱగాఁ గనిపించినను స్థూలదృష్టికి దూరముగానే కని పించును. కావుననే యివి త్రై త్విరీయ వాఙ్మనాయ సంహితల నెక్కువగాఁ బోలి యుండునని వెనుకఁ జెప్పితిని. ఇఁక నాది నొకటి యయ్యుఁ దరువాత ద్వీరూప మైన యథర్యవేదము నితర విషయములను విశ్వవ్యాప్తమైన శానక సంహితనుబట్టి తెలిసికొందము.

అథర్య సంహిత - మంత్ర ద్రష్టలు

ఈ సంహిత కథర్యవేదము - అథర్వాంగిరస్సులు - భృగ్వంగిరస్సులు - బ్రహ్మవేదము - నని నాలుగు నామము లున్నవి. ఇందు మొదటి మూడు సంజ్ఞలాయా ఋషులు ప్రవక్త లగుటనుబట్టియు, కడపటిది యాగములం దీ వేదము బ్రహ్మాయను ఋత్విక్కు పఠింపఁదగిన దగుటనుబట్టియు వచ్చినవి. అథర్య వేదోత్పత్తినిగూర్చి గోపథ బ్రాహ్మణ విష్ణుపురాణాదులు చెప్పెడి కథలయందలి ముఖ్య భావమునుబట్టి చూచినచో, భృగుమహర్షియు నథర్య మహర్షియు నభిన్నులనియు, అథర్వాంగిరో మహర్షులును వారివారును బ్రధానులుగా నీ వేద మావిర్భవించె ననియుఁ దెలియవచ్చును అయినను, అథర్యమహర్షియు నతని సంతతివారును దర్శించిన సూక్తము లధికముగా నుండుటచే దీని కథర్యవేద మనెడి సంజ్ఞ లోక మున నెక్కువ విఖ్యాతి కెక్కినది. పై విషయమున కీ సంహితయందలి యీ క్రింది మంత్రములే ప్రమాణము.

“సోఽ రసాం పాశా న్మా మోచి ।

స ఆ రసానాం పాశా న్మా మోచి ।

సోఽ ర్యజాం పాశా న్మా మోచి ।

స అథర్యజానాం పాశా న్మా మోచి ॥¹

అజ్గిరసానా మద్వైః పజ్జానువాకైః స్వాహా¹ ।

సప్తమాష్టమాభ్యాం స్వాహా¹ ।

అథర్వణానాం చతుర్వచేభ్యః స్వాహా... ఏకోనవింశతిః స్వాహా¹ ।

వింశతిః స్వాహా, మహాత్కాండాయ స్వాహా¹ ॥

దీనినిబట్టి, ఆంగిరసుడును, ఆంగిరసులును; ఆథర్వుడును ఆథర్వులును, దర్శించిన యనువాకములును సూక్తములును గలవని తెలియుటయేకాక, ఆథర్వణులొకటి మొదలుగా నిరుపదిపఱకు ఋక్కులుగల పెక్కు సూక్తములను గొప్ప కాండమును దర్శించినట్లుకాదఁ దెలియవచ్చును. ఇట్లు ద్వీవిధ సంజ్ఞల కాధార భూతులైన యథర్వాంగిరసులేకాక యింకను బెక్కిండు సూక్తద్రవ్యలు కలఁని యనుక్రమణికాదులవల్లఁ దెలియచున్నది. కాని, వారిలో ననేకులు ఋగ్వేద సూక్త ద్రవ్యలే. వారుగాక తక్కినవారు సుమారు ముప్పదిమంది మాత్రమున్నారు. పంచదశ కాండమునకు వ్రాత్యమని పేరు. అందు వ్రాత్యుడు లేక, పరమాత్మ దేవతయని యనుక్రమణిక చెప్పుచున్నది. ఇరువదవ కాండమున - ౪౮-౪౯ - సూక్తములును, ౧౨౭-౧౩౬ వఱకుగల పది సూక్తములును దప్పఁ దక్కిన సూక్తములన్నియు ఋగ్వేదమునుండి యిందు ప్రవేశించిన వగుటచే నందలి విశ్వామిత్ర గోతమసవ్యాదులే యిందలి సూక్తములకును ద్రవ్య లగుచున్నారు. ఆయా సూక్తములనుబట్టి యా ఋషులను దెలిసికొన వచ్చును గావున ననుబంధమందలి పట్టికలో వారి నామములఁ జేర్కొనలేదు.

ఇరువదవ కాండము నవీనమునుట స్పష్టము ఇది తొలుతఁ బైపులాద సంహితకే యనుబంధముగా నుండెడిదనియు, దరువాత శానక సంహితయందు ప్రక్షిప్తమయ్యెననియు రాథవిట్టిపండితు లభిప్రాయపడియున్నారు. ఇందు పూర్వోక్తములైన పన్నెండు చిన్నసూక్తములు తప్పఁదక్కిన విందలివి కావను నుద్దేశముతోనే బర్లిన్ ప్రతి యీ కాండమున ౧౫౦ మంత్రములను మాత్రమే చూపినది. ఈ కాండము శానకసంహితలోనిది కాదనుతలంపుతోనే విట్టిపండితుడు దీని నాంగీకరింపక విడిచిపెట్టెను. ఇందలి సూక్తములు సోమయాగోపయోగు లింద్రదేవతాకములు ఋగ్వేదసప్తములు, కావున నీ కాండమునుగూర్చి వేఱుగాఁ బ్రసంగింపఁబని లేదు.²

1. 18-22, 23.

2. చూ. అథర్వవేదముపి సూక్తపట్టిక - అనుబంధము. ౨.

ఆర్షవిచారణ - చందోదేవతాదులు

సర్వానుక్రమణినిబట్టి పట్టికలోని వారధర్మవేద సూక్తద్రష్టలుగా నున్నను బృహదనుక్రమణినిబట్టి - బ్రహ్మ - ఆథర్వఁడు - భృగువు - అంగిరసుఁడు - శంతాతి - చాతనుఁడు - శుక్రుఁడు - మాతృనాయుఁడు - యముఁడు - అనుకౌమ్మండుగురు మాత్రమే యథర్వవేదద్రష్టలగు ఋషులని తెలియవచ్చుచున్నది. అందుచే దీనిఋషులవిషయ మిద మిత్థ మనుటకు వీలు గాకున్నది. ఇందుకు మఱియొక కారణము గూడఁ గలదు.

కడపటికాండమందే కాక తక్కిన కాండములందును ఋగ్వేదములోని పెక్కు సూక్తములు కనవచ్చును. ఆట్టిసూక్తములద్రష్టలు ఋగ్వేదానుక్రమణిలో నున్నట్లుగా నిందుగనరాదు, ఇందు కొకయుదాహరణము. ఋగ్వేదము ౪-౫౭-౪లో 'శునంవాహః శునంనః' ఇత్యాదిగాఁ గృషివిషయకమైనయొక మంత్రమున్నది. అది వామదేవనిర్మితమని యందున్నది. ఆ మంత్రమే యథర్వవేదము ౩-౧౭లో నున్నది. ఇచ్చటనిది విశ్వామిత్ర నిర్మితముగా నున్నది. ఇట్లే యీ సూక్తము లోని ఋక్కులనియు ఋగ్వేదమున నందందు వివిధమహర్షులు రచించినట్లు కనఁబడుచుండఁగా నీ సూక్తమంతయు విశ్వామిత్రదృష్టమేయని యథర్వ వేదానుక్రమణి చెప్పుచున్నది. ఇట్టి యుదాహరణము లెన్నేని కనవచ్చును. దీనినిబట్టి చూచినచోఁ బట్టికలోనిఋషులందఱును వేఱు వేఱుగా నథర్వ మంత్రములు రచియించిన వారు గారనియు నిందలి స్వతంత్రసూక్తములను బృహదనుక్రమణి చెప్పినట్లుగా నథర్వాదిఋషులు నిర్మించి యుండురనియు ఋగ్వేదమునుండి యిందు ప్రవేశించిన సూక్తములకు ననుక్రమణి యథేష్ఠముగా ఋషుల నంటఁ గట్టియుండుననియు మొత్తముమీద నీ వేదమున కథర్వాంగిరో బ్రహ్మభృగువులే ప్రధానకారణభూతులనియు నొకవిధముగాఁ దెలిసికొనవచ్చును. ఇందుకు ముఖ్యములైన ౧౯ కాండములలోని ౫౮౮ సూక్తములలో, ఆథర్వమహర్షి రచించినవి ౧౭౭, బ్రహ్మర్షి నిర్మించినవి ౯౨, భృగుమహర్షి రచియించినవి ౨౭, అంగిరోమహర్షి దర్శించినవి ౧౬, భృగ్వంగిరసులు కలసి రచియించినవి ౨౬. ఆథర్వాంగిరసులు కలసి రచించినవి ౧౩, బ్రహ్మాంగిరసులు కలసి రచించినవి ౧, మొత్తము ౩౫౩ సూక్తములు. తక్కిన ౨౩౫ సూక్తములు నితరర్షులపేరఁ గనవచ్చుచున్నవి గాని యంద ధికసంఖ్యాకములు ఋగ్వేదములోనివే. అందుచే బ్రహ్మవేదము, ఆథర్వాంగిరో వేదము, భృగ్వంగిరో వేదమునని దీని కితరనామములు వాఙ్మయమం దున్నను, అథర్వునిసూక్తము లధికముగా నుండుటచే నథర్వవేదమని యిది లోకమున

భ్యాతి నెందినది. పూర్వోత్తలైన నలుగురిలో నథర్వుఁడు తక్కుదక్కిన వారేదో యొకవిధముగా ఋగ్వేదమునఁ గనవత్తురు. అందుచే నథర్వుఁడు వారికి సమకాలికుఁడనియు, ఈ వేదము ఋగ్వేదమునకు సమకాలికమనియు భావింపరాదు. బ్రహ్మాంగిరో భృగువులు వేఱు వేఱుగాను బరస్పరము కలసియు రచించిన సూక్తములిందున్న వనుటకు రెండువిధములయిన ప్రమాణములు కనఁబడుచున్నవి. అనుక్రమణికారుని మాటయొకటి. ఈ వేదములోని కొన్నిమంత్రములలో వీరి నామములు గనవచ్చుట మఱియొకటి. ఇందురెండవది మొదటిదానికి పేరువైనను గావచ్చును. అందుచే రెండవదియే ప్రబలప్రమాణమగును. కాని, యీ మువ్వరును ఋగ్వేదము నాఁటివారో, లేక యాపేళ్ల గరియితరమహర్షులలో తెలిసికొన నాధారములులేవు. అది గాక, యాగప్రవర్తకులలోఁ బ్రధానద్రష్టగా బ్రహ్మయను పేరు గల ఋత్విజాఁడుండుటను గనిపెట్టి యీ వేదమునకు యజ్ఞ సంబంధము గలిగింపఁ దలపెట్టి యిందలిపెక్కు సూక్తములు బ్రహ్మదర్శించినట్లుగా నథర్వవేదాభిమానులు కల్పించి యుండఁగా నా సంప్రదాయమునుబట్టి యనుక్రమణి బ్రహ్మను చేర్చిన దేమో ! ఘోసీ ! అట్లుగాక, నాఁటివారేయని యూహించినను, ఇందలిసూక్తములను నిర్మించినఋషులు వారి నిందు పేర్కొనినంతమాత్రమున వారు సూక్తద్రష్టలని చెప్పుటకుఁ దగిన యాధారము లభింపదు. అందుచేతను, ఈ వేదము మిక్కిలి యవ్యవస్థరూపముగాఁ గనవచ్చుటచేతను, జక్కఁగాఁ బరిశీలింపఁగా నథర్వుఁడును ఋగ్వేదసంబంధములేని యంగిరసుఁడును, వారి సంతతివారు నీ వేదము ౧౮ కాండములు రచించి యుండురనియు, అందు గొన్ని సూక్తములును గడపటి రెండు కాండములును దరువాత నెఱరో నిర్మించియుండురనియు, అట్టియిందలి కొన్ని పేళ్లనుబట్టియుఁ దననాఁటికి వాడుకలోనున్న సంప్రదాయమునుబట్టియు దీనిని ఋగ్వేదాదులతోఁ బోల్చుటకై యనుక్రమణిక, సూక్తములను వేఱువేఱు ఋషులను నిర్ణయించియుండు ననియుఁ దోచుచున్నది. ఎట్లయిననిది యన్నిసంపాతలకంటె సర్వాభినవమనుట నిస్సంశయము.

అట్టి యీ వేదమందలి ఋక్కుల మొత్తములలో సుమారు పన్నెండువందలు ఋగ్వేదములోనివి. అందు సుమా రెనిమిదివంద లేమార్పును లేకయే యిరువదవ కాండముననున్నవి. తక్కిన నాలుగువందలు కొన్నికొన్ని మార్పుతో మిగిలిన కాండములందున్నవి. పదునాఱవకాండము చాలవఱకు గద్యమయము. దీనివలె ౧౭-వ, కాండము పరిమాణమందు మిక్కిలి చిన్నది. ఇరువదవ కాండమును దీనికిఁ జేర్చినట్లే యథర్వవేదీయులు దీని యాఱవ కాండమందు సోమయాగ

ప్రశంసగల ౪౭, ౪౮, సూక్తములను, ప్రాయశ్చిత్తీయేష్టులను బ్రతిపాదించు ౧౦౪ సూక్తమును జేర్చియున్నారు.

మఱియు ఋగ్వేదమందువలెనే యిందును, ఇంద్రాగ్ని చంద్రవరుణాదిత్య రుద్రాదులు దేవతలుగా నాయా సూక్తములందు వర్ణింపఁబడియున్నారు. ఋగ్వేద మందున్న ఛందస్సులుకాక నూతన చ్ఛందస్సులుకూడ నిందు మఱికొన్ని కన వచ్చును. అవి, విరాట్గాయత్రీ - ప్రస్తారపంక్తి - బార్హత గర్భత్రిష్టుప్త - విరాడతి జగతి - అష్టారపంక్తి - విపరీత పాదలక్ష్మీపంక్తి - పురస్తాద్భువతి - బార్హతవై రాజగర్భజగతి - మొదలయినవి. దీనినిబట్టి ఛందశ్శాస్త్రము దీని నాఁటికి మిక్కిలి విపులమైనదని చెప్పవచ్చును. ఇందలి ఛందోబద్ధ మంత్రములను ఋగ్వేద ఋక్కులకువలెను, గద్యరూప మంత్రములకు యజుర్మంత్రములకువలెను, ఉదాత్తాది స్వర నియమము శౌనక సంహితయందు కనవచ్చును. ప్రైప్యరాద సంహితా పుస్తకమునందు స్వరచిహ్నములు సూచింపఁబడలేదుగాని యందలి మంత్రములు మూఁడువంతులు శౌనక సంహితలోఁ గనవచ్చుచున్నవి కావునను, ఇరువదవ కాండము మూఁడువంతులు పైగా ఋగ్వేదములోనిదే కావునను దానికిని స్వర నియమము పూర్తిగా నున్నదనుట సప్తము. ఇది యాథర్వణ సంగ్రహ చరిత్ర. ఇక దీని యాంతర విషయము.

అథర్వమంత్ర విశేషములు

ఈ వేదము తరువాత బయలువెడలిన మంత్రశాస్త్ర వైద్యశాస్త్రములకు మార్గదర్శకమును జ్యోతిశ్శాస్త్రమున కభివృద్ధి సూచకమును విశేషముగా నైహిక సుఖమార్గముల కుపదేశకమును గొలఁదిగా నాముష్మిక సుఖబోధకమునునై వెలయు చున్నది. తక్కిన వేదములకంటె విరిక్షణమైన యిది తననాటి వివిధ సాంఘికాచారములను గరతలామలకము గావించుచు మంత్ర ప్రభావమును బ్రత్యక్షముఁ గావించుచున్నట్లుండును. రాజపురోహితుఁ డథర్వవేదజ్ఞుఁడుగా నుండవలెనన్న కొన్ని పురాణ వచనములనుబట్టి యొక కారమున రాజులకుఁ బ్రభుమంత్రోత్సాహ శక్తులతో నథర్వమంత్ర శక్తికూడ సహాయపడెనని విశ్వసింపక తప్పదు.¹ రాజులకుఁ గావలసిన శత్రుస్తంభనము శత్రుపీడనము శత్రుబలదమనము శత్రు సంహారము శత్రుమారణము మొదలగునవి మంత్రమహిమ సాధ్యము లైనట్లు తెలుపుచున్న యిందలి మంత్ర విశేషములే యిందుకుఁ బ్రమాణము. ఇది యట్టిది

1. పురోహితం త థాథర్వమంత్ర బ్రాహ్మణపారగమ్. మత్స్య.

కావుననే నాడు మంత్ర ప్రభావమును బ్రత్యక్షముగా నెఱిగినరాజు కథర్వమంత్ర వేత్తలగు వారిని బురోహితులనుగాఁ దమ యాస్థానములం దుంచుకొని వారివలన నభీష్టసిద్ధిని బడయుచుండెడివారు. నిజముగా మంత్రములం దట్టి శక్తియే లేనిచో, బ్రతువు లట్టి మంత్రపాఠకులను గౌరవించియుండరు. నేడుగూడఁ బాముమంత్రము తేలుమంత్రము చప్పిమంత్రము మొదలైనవి విషమును విషక్రిమిబాధను హరించు చున్నట్లు మనము కన్నులారఁ గనుచున్నాము, పీనులార వినుచున్నాము పిశాచము లున్నట్టివు డందఱును నమ్ముచున్నారు. భూతవైద్యముచేఁ గొన్నిచోట్ల వాని బాధ తొలఁగుచున్నట్లును గనుచున్నాము. అట్టియేద నా కాలమునందు స్థిరచిత్తులై యుద్దిష్ట విషయమున బుద్ధి నిలిపి మంత్రజపము గావించి మానసికశక్తి మహిమచే నాటి వారిష్టార్థమును సాధించెడి వారనుట కాశ్చర్యమేమి? ఇప్పు డిది మూఢ విశ్వాసమని కొందఱుచున్నారు. కాని యిప్పటి దేశకాల పాత్రములనుబట్టి నాటి మంత్ర విషయము నిట్లు నిరసించుట తగదు. ఇది యిప్పుడు మూఢవిశ్వాసముగాఁ బరిణమించినను, దొల్లి యిందలి విషయము ప్రాజ్ఞ విశ్వాసమునకు గుఱియగుట చేతనే యీ యాథర్వణము వేదత్వమును నార్జించి యుపనిషత్పురాణేతిహాసాదులఁ బ్రశంస కెక్కినదనుట నిజము. కావున నథర్వవేదము కొంతకాలము దేశమున రాజ్యము చేసియుండునని నిశ్చయముగాఁ జెప్పవచ్చును.

ఇందలి మంత్రములు బహువిధములై యనేక విషయములకు సంబంధించి యున్నవి. అందు కొన్ని జ్వరాది వివిధ రోగములు గ్రహములు పిశాచములు బ్రహ్మారక్షస్సులు మొదలగువాని పీడలను దొలఁగించునవి. కొన్ని వ్రణములు కత్తిపోట్లు మొదలైన వాని బాధను మఱిించునవి. కొన్ని యాయుస్సును యశస్సును వర్చస్సును ధన కనకవస్తు వాహనములను వృద్ధిపొందించునవి. కొన్ని శత్రువుల యాయురాదుల నపహరించునవి. కొన్ని వైరులకు హాని కలిగించునవి. కొన్ని విరోధులు చేయు కీడును బరిహరించునవి. కొన్ని స్త్రీలను బురుషులను వశపఱుచునవి. కొన్ని వ్యవసాయమునకుఁ బనికొనవచ్చునవి. కొన్ని గృహారామాది నిర్మాణమున కుపకరించునవి. మఱికొన్ని వివాహాదులను, గృహ్య సంస్కారములను, అంత్య సంస్కారములను, పృథివ్యాది మహాభూతములను సృష్టి వైచిత్ర్యములను ఇంద్రియ నిగ్రహమును జీవాత్మ పరమాత్మ స్వరూపమును వర్ణించునవి. ఇట్టిది యేహికా ముష్మికములైన యనేక విషయములను బోధించుచున్నను, దయాళువు కట్టుబాటు చేతబడి మంత్రముల కథర్వవేద మాట పట్టనెడి యపభ్రాంతి మాత్రము క్రిమముగా లోకమున వ్యాపించినది. అట్టి మంత్రములుగూడఁ

గొన్ని యుండుటచే నది నిర్దేశక మనఃజాలము. ఇతఁ యార్యోక్త విషయము లకు సంబంధించిన కొన్ని మంత్రము లెట్లున్నవో చవిచూతము.

శీతజ్వరాదులు - వాని ప్రతి క్రియలు:—ప్రతిదినము గాని రోజు విడిచి రోజుగాని, మూడవ రోజుగాని వచ్చునట్టి శీతజ్వర సంతత జ్వర వేలాజ్వరములు శాంతించుటకు గొడ్డలి యెఱ్ఱగాఁ గాల్చి నీళలోముంచి యావేడినీళ్లు మంత్రించి రోగిమీదఁ జల్లుచు 'యదగ్నిరాపో ఆదహత్ప్రవిశ్య' ఇత్యాది సూక్తము¹ జపించ వలసినదని కౌశికసూత్రాదులు చెప్పుచున్నవి. అందలి రెండుమంత్రములు : —

“యది శోకో యది వాభిశోకో యదివా రాజ్ఞో వరుణ స్యా నీ పుత్రః ।

హూధుర్నామాసి హరితస్య దేవస నః సంవిద్వాన్పరివృష్టి తక్మన్॥²

నమః శీతాయ తక్మనే నమోరూరాయ శోచిషే కృణోమి ।

యో అన్యేద్యు రుభయద్యు రభ్యేతి తృతీయకాయ నమో అస్తు తక్మనే॥

హూధునామకుడవైన యోపచ్ఛని జ్వరదేవా ! (తక్మన్) నీవు శరీరము కాచువాడవు, మిక్కిలి వేచువాడవు. వైగా రాజయిన వరుణదేవుని పుత్రుడవు అట్టి నీవు మాయెడ దయదలంచి యుపకారబుద్ధితో మమ్ము విడిచిపెట్టుము. ఓ శీతజ్వరమా ! నీకు నమస్కారము. ఓ తాపజ్వరమా ! నమస్కారము. రోజు విడిచి వచ్చునట్టియు, నేడును రేపును వచ్చునట్టియు, రేక మూడవనాడు వచ్చు నట్టియు నీకు నమస్కారము.

ఇంకొక సూక్తమందలి జ్వరమంత్రముల యర్థముకొంత :—³ “ఓ జ్వరమా ! వగర్చు దగ్గు ఎక్కిళ్లు, అను రోగములతో మైత్రిచేయవద్దు. నీ విక్కడ నుండి వెనుకకు రావద్దు. ఇదే నీకు జెప్పుచున్నాను :— ఓ జ్వరమా ! నీ యన్న

1. అథ. 1-25. 1-4.

2. వై. సం. లో—భిశోభోరుద్రస్యప్రాణోయది వారుణోఽసి—అనియున్నది హూధు పాఠాంతరములు. హూడు, హూడు, హూడు, హూడు హూధు-యాధు-ఇత్యాది.

3. అథ. 5 22. 11, 12.

యగు వగర్పుతోను నీ యప్పు యగుదగ్గుతోను నీయన్నకొడుకగు నెక్కిలితోను. మమ్ము విడిచిపెట్టి యితరులవద్దకుఁ బొమ్ము :—

కత్తిదెబ్బతగిలిసపుడు కాఱునెత్తు రాఁపుటకు మంత్రతంత్రములు. అయిదు కణుపులకఱ్ఱతో రక్తము స్రవించుచోట నభిమంత్రించి నలుకుమీద వీధిలోని మెత్తనియిసుక దుమ్ము చల్లవలెను గట్టిపడినవండుమట్టి దానిమీద వేసికట్టవలెను. అని కౌశికసూత్రము చెప్పుచున్నది. ఇందలిమంత్రముల యర్థము.

క్రిందినాడీ ! ఆఁగిపొమ్ము. మీఁదినాడీ ! ఆఁగిపో. మధ్యనాడీ ! నీవుకూడ నాఁగిపో. చిన్ననాడీ నిలిచిపోయినచోఁ బెద్దనాడీ యాఁగిపోఁగలదు. రక్తము ప్రవహించుచట్టి నూఱుధమసులలోను వేయి సిరలలోను మధ్యనాడు లాఁగిపోయినవి. వీనితోఁ దక్కినవన్నియు నిలిచిపోయినవి.

ఆయుష్యసూత్రము లీ వేదమున రెండువందలవఱకు సున్నవి. అం దాయు ర్వృద్ధికరములగు సాధనములలో సువర్ణధారణ ముత్తమమని చెప్పఁబడినది. 'బంగారు రక్షరేకులు బంగారు తాయెతులు బంగారు నగలు పిల్లలకు మేలు కలుగఁ జేయును. నూఱు సంవత్సరముల యాయుర్ధాయ మిచ్చును. దేహమునకు వర్చస్సును బలమును గలుగఁజేయును. బంగారము ధరించినవారికి రక్షఃపిశాచబాధ కలుగదు.'¹ ఇత్యాదిగా ననేకము లున్నవి. మఱియు

'ఓ వార్ధకమా ! నీకొఱ కీ బాలుఁడు వర్ధిల్లుఁగాక. ఇతరములైన నూఱు మృత్యువులు నితనిఁ జేరకుండుఁగాక. తల్లి తన కుమారునివలెనే, ఉదార హృదయుడైన మిత్రదేవుఁ డీ బాలు నాపదలు రాకుండ రక్షించుఁగాక.'²

అగ్ని ! నీవీ కుమారునికి సంపూర్ణాయు విమ్ము. తృష్టా ! నీ వితనికి సంతాన మిమ్ము. సవితా ! నీ వితనికి ధనసంపద నొనఁగుము. ఈ బాలుఁడు నూజేండ్లు జీవించుగాక.³

ఆభిచారిక పిశాచోచ్ఛాటనాది మంత్రతంత్రములు

ఇందు గనవచ్చెడి యాభిచారికములైన మంత్రతంత్ర హోమాదులు కొన్ని యానాటి సంఘమందలి దౌర్జన్యమును దెలుపుచు హృదయమున కావేగము

1. అథ. 1-25.

2. అథ. 2. 28. 1.

3. 2-29-2

గలిగించునట్లుండును. శత్రువులను, పితృచములనువలెనే, అన్నకొడుకులనుగూడ వెళ్ళగొట్టుమనియు, పాడుచేయుమనియు, నశింపజేయుమనియు¹ కోరుచు జేయునట్టి దుష్ట హామమంత్రములుకూడ నొకప్పుడు సంఘమందు వ్యాపించెనుగదా యని యా మంత్రములు చదువునపు డొడలు జలదరింపకపోదు. ఇది యుపదేశించిన యీ క్రూరతంత్రమే నేటికి నక్కడక్కడ 'చేతబడి' యనుపేర వినవచ్చుచున్నది. దీని స్మరణమే భయంకర మగుచుండ దీనివలని కార్యసిద్ధి యెంతటి భయంకరమో, ఊహింపవలసినదే, ఇట్టి వానిలో శత్రు వినాశపరములైన కొన్ని సూక్తముం భావము :—

ఓ యగ్ని వాయు సూర్యచంద్ర జలములారా ! మమ్మెవఁడు ద్వేషించుచున్నాడో, ఎవ్వని మేము ద్వేషించుచున్నామో, అట్టివానిని మీ తాపశక్తిచే దహింపజేయుఁడు మీ హరణశక్తిచే షీణింపజేయుఁడు. మీ దీప్తిశక్తిచే మండింపజేయుఁడు. మీ దుఃఖదాయకశక్తిచే శోకింపజేయుఁడు. మీ తేజశ్శక్తిచే నిన్నే జస్కునిగాఁ జేయుఁడు.²

ఇతరులుచేసిన ప్రయోగము తిప్పటకును, శత్రువు చేసినయపకారమునకుఁ బ్రతిక్రియ యొనరించుటకును బ్రత్యభిచారమంత్రములు పెక్కుగనవచ్చును. అందుకొన్ని—

“ఉపప్రాగా త్సహస్రాక్షో యుక్తా శపథో రథమ్,

శస్త్రార మన్విచ్ఛ స్తమ వృక ఇవాపి మతోగృహమ్.

పరిణో వృక్షే శపథ హ్రద మగ్ని రివాదహన్,

శస్త్రార మత్ర నో జహి దివో వృక్షమివా శనిః.³

యథా సూర్యో నక్షత్రాణా ముద్యం స్తేజాం స్యాదదే.

ఏ వాస్త్రీణాంచ పుంసాంచ ద్విషతాం వర్చ ఆదదే.⁴

1. అథ. 2-18, 2. అథ. 2-19—22.

3. అథ. 6-87. 1, 2. 4. అథ. 7-18-1.

పై మంత్రముల భావము క్రమముగా—

“వేయికన్నులు కల యీ శపథము రథమెక్కి వేగముగావెళ్లి, గొట్టెలవాని యిల్లు తోడేలు వెదకిపట్టుకొన్నట్లే నాకుశాపము పెట్టినవానిని వెదకిపట్టుకొని వానిని హింసించి శీఘ్రముగా నిక్కడికిఁ దిరిగివచ్చుఁగాక.

ఓ శపథమా ! మంచుచున్న నిప్పుమడుగును విడుచునట్లు మమ్ము దహింపక విడిచిపెట్టుము. ఆకసమునుండి పడునట్టి పిడుగు చెట్టు కాల్చునట్లే నాకు శాపము పెట్టినవానిని గాల్చివేయుము. వానిని విడిచిపెట్టుకు.

ఈ శాపము, ఉదయించునట్టి సూర్యుఁడు నక్షత్రముల తేజస్సు లాగివేయు నట్లే నా శత్రువులైన శ్రీ పురుషుల వర్చస్సును లాగివేయుఁగాక—

బ్రాహ్మణులను ద్వేషింపరాదు, బ్రాహ్మణశ్రీ నవహరింపరాదు. బ్రాహ్మణ గోవును దొంగిలించరాదు. బ్రాహ్మణుఁడు కోరినవస్తువు లివ్వవలెను. బ్రాహ్మణులను గౌరవింపవలెననుచు బ్రాహ్మణ ప్రభావము వర్ధించుసూక్తము లనేకము లున్నవి.¹

అందు బ్రాహ్మణ శ్రీవిషయకములైన కొన్ని మాటలు

అపహృతులయిన బ్రాహ్మణభార్య భయంకరరూపయై యపహరించిన వారిని బరలోకమున బహుభావలు పెట్టునని దేవతలు చెప్పిరి తపోనిష్ఠులైన సప్తమహర్షులు చెప్పిరి గర్భవాతములు సంభవించుటకును జీవరాశి క్షేళపడుట కును వీరులు పరస్పరము కలహించి మడియుటకును బ్రాహ్మణపత్నియే కారణము. [అనఁగా బ్రాహ్మణశ్రీ నవహరించినచోట నిట్టివిషయము సంభవించునని భావము.] అంతకు మున్నొక శ్రీకి బ్రాహ్మణులు కానివారు పదిమంది భర్తలుగా నుండని; దాని హస్తమును బ్రాహ్మణుఁడు పరిగ్రహించెనేని నాఁటినుండి దాని కతఁడే పతి యగును. అట్టి శ్రీకి బ్రాహ్మణుఁడే పతియగునుగాని శత్రుయుఁడును వైశ్యుఁడును గాఁజాలరని సూర్యదేవుఁడు పండితాతి మనుష్యుల కుద్ధోషించుచు బోవుచున్నాఁడు. ఎవనిరాష్ట్రమందు బ్రాహ్మణపత్ని నిరోధింపఁబడునో, ఆ రాజునకు భార్యాసౌఖ్యము నశించును. ఎవనిరాజ్యమందు విప్రుఁ డపహృతభార్యుఁడై యొక్కరాత్రియేని గడపునో వాని దేశమునం దావులు పాలియ్యవు ఎడ్లు నేలరున్నవు” ఇత్యాదిగా

నున్నవి. వీనినిబట్టి చూడ నా కాలమందు కన్యలు తక్కువగాను బురుషులు మిక్కిలి యెక్కువగాను నుండుటచే నొక్కత్రీని బెక్కం ద్రాసించుచుండిరనియు, వివాహితులుగాని పురుషులసంఖ్య యధికమగుటచే బరదారాపహరణము సర్వజాతి సాధారణమైన దురాచారమై యుండెడిదనియు, అందుచే నుత్తమజాతివారగు బ్రాహ్మణులు బాహ్మణదారాపహరణము నరక హేతువు దేశనాశకము రాజ్యహాని కరమని పై విధముగా సంఘమున కుపదేశించుచువచ్చిరనియుఁ దెలియవచ్చును.

మఱియు - భృగుమహర్షిని హింసపెట్టి పరాభవించిన స్పృశయులును వైతహవ్యులును వృద్ధికి రాలేదు. ఆ త్రమలోకమును జెందలేదు బ్రాహ్మణునిపై నుమ్మి మొదలగు నశుచిపదార్థములు పడునట్లు చేయువారు నెత్తుటికాలువలోఁ గేశ భక్షణము చేయుచుఁ బడియుండురు. బాహ్మణధేను వేదేశమునఁ జంపివందఁ బడునో యా దేశము లేజోహీనమై యణగిపోవును. అందు పీడుఁడు పుట్టఁడు - రాజు బ్రాహ్మణుని హింసించెనే? పశిలిపోయిన పదవను నీళ్ల ముంచివేయునట్లుగా నతని రాష్ట్రమును దౌర్భాగ్య ముఁబడివేయును, విపహి నకుని మానీడను జేర వద్దని పుష్కములు గూడఁ దఱిమివేయును. బ్రాహ్మణధర్మము దేవకృతమైన విష మని వరుణుఁడు చెప్పియున్నాఁడు.¹ ఇత్యాది భావములతోడి యిందలి యనేక మంత్రములు చూడఁగా, ఆ కాలమందు గూడ బ్రాహ్మద్యేషము సంఘమునఁ గల దనియు, అయినను స్వప్రభావముచే బ్రాహ్మణజాతి తమ్ము హింసించువారి నణఁ గించుచు వచ్చెననియు విదితమగును.

ఇందలికొన్ని సూక్తములు పిశాచోచ్ఛాటన పరములు. ఈ మంత్రములును, ఇవి బోధించు తంత్రములును గలసి తరువాత భూతవైద్యమున కాధారములైనవి. పిశాచములు బహు విధములుగా నున్నవి. అందు నిస్సాంధిష్ట్య మొదలగు పిశాచులు చండుని కూతుళ్ళు. కొందఱు ముగుండియను పిశాచి పుత్రికలు. దయ్యమునకు సదాన్యసంజ్ఞ సామాన్యముగా వాడఁబడినది. కొన్ని మంత్రముల యర్థము:—

“ఓ దయ్యములారా! మిమ్ము గోళాలనుండి ధాన్యపుకొట్టనుండి యింటి నుండి వెడలఁగొట్టుచున్నాను - భూతపతి యిచ్చటినుండి పిశాచములను వెడలఁ గొట్టుఁగాక. ఇంటి పునాదుల నాశ్రయించియున్న పిశాచుల నింద్రుఁడు వజ్రాయుధ మతోఁ గొట్టి తఱిమివేయుఁగాక - ఓ సదాన్యలారా! మీరీదేశమువారే కాని,

యితరులు పంపినవారు కానీ, దస్యులవల్ల బుట్టినవారు కానీ, యిచ్చట నుండి లేచి పొందు. ఎక్కడను గనఁబడవద్దు".¹

సర్వవృత్తికాదుల విషము హరించుట కుపయోగించు మంత్రము లిందు సుమా రిరువది యున్నవి. అందు కొన్నిటి వాచము.²

ఓ విషమా ! గరుత్మంతుఁడు నిన్నుఁ బూర్వము భక్షించెను. అందుచే నీ శక్తి హరించినది. నీ వాశ్రయించిన మనుష్యుని మత్తునిగాఁ జేయఁజాలవు. వానికి స్మృతి లేకుండఁ జేయలేవు నీవు వానిలో నన్నమువలె జీర్ణమై పోవుదువుగాక.

విషజంతువు తన హస్తమువంటి సాధనముతో మనుష్యదేహమున నెక్కించినవిషమును మంత్రముచే నిర్వీర్యముఁగాఁ జేయుచున్నాను. విషము దిగిపోఁగాక.

నలుదిక్కులనున్న విషము నిర్వీర్యమగుగాక. ఈ మంత్రముతో విషము నశించిపోవుఁగాక.

ఇంద్రాదులును సూర్యుఁడ్యులొక భూసరస్వత్యాదులును మనసార నీ విషము హరించు నొషధము దియఁజేయుదురు గాక.

ఈ క్రింది మంత్రముతో మంత్రించిన పుట్టమన్ను విషమున్న స్థలమునఁ బడించినయెడల విషము విణిగిపోవును.

“అసురాణాం దుహితాని సాదేవానా మసి స్వసా

దివస్పృథివ్యాః సంభూతా సాచకర్థార సంవిషమ్”

సాంఘిక లక్షణములు

ఇంక నిట్టివే కాక, మాలాపితృభక్తిని సోదరుల యైకమత్యమును దంపతుల యనురాగమును, మైత్రిని సత్యమును ధర్మ ప్రపత్తనమును బోధించునట్టి సూక్తములు ననేకములు కలవు. ఇట్టి వానినెల్లఁ జూచినపు డథర్వవేదము నాటి సంఘస్థితి గన్నులకుఁ గట్టిపట్టు కనఁబడును. పృథివిని దాని గుణములను దాని యుపయోగమును వర్ణించునట్టి సూక్తమును, వరుణుని మహత్త్వమును బోధించు సూక్తమును, కోపోపశమన ముపదేశించు సూక్తమును, నాటి వారి ప్రపంచ

1. అథ. 2-14. 2—5.

2. 4-6-8. 4; 4. 7-1-2.

జ్ఞానము వెల్లడించుచుండును. తృతీయచతుర్థ కాండములలోని పెక్కు సూక్తములు గృహ నిర్మాణ పద్ధతులను, కృషి విధానమును బహువిధ ధాన్యములు పండించుటను, గోరక్షణ దీక్షను, చేసిన తప్పులకుఁ బ్రాయశ్చిత్తములను, వివరించుచు నాఁటి జనుల సాంసారిక పాపనశీవనము నుగ్గడించుచుండును. మఱియు నుషస్సు సూర్యుఁడు ద్యులోకము మొదలగువాని వర్ణనలు నాఁటివిద్వాంసుల సృష్టి విషయక జ్ఞానమును దెలుపుచుండును. కాని, యన్నిటిని మించి 'మాశత్రువులకు హాని కలుగవలెను, మాకు మేలు కలుగవలెను' అను మాటలు మాత్రము సర్వవ్యాపకములై కనిపించును. ప్రతిపనియందును బ్రతికోరిక యందును జైయభిప్రాయము గోచరించుచునే యుండును. దీనినిబట్టి యథర్వ సూక్తములను దొలుత రచియింప నారంభించిన వారి యుద్దేశము పవిత్రమైనదే యైనను, పరాపకార పరాయణులును స్వోపకార పారిణులు నగువారు కొందఱుపుడపుడు రచించిన సూక్తములు గూడ నిందు చేరుటచే నిది తుద కిట్టి మోరహాపము తాల్చియుండునని యూహింప వలసి వచ్చుచున్నది. ఇందు కాత్మలాభ పరహానిపరములైన యితర సూక్తముల మాట యటుంచి జ్ఞానబోధకముగాఁ గనవచ్చు వ్రాత్యకాండమునే యుదాహరణముగాఁ గైకొందము.

కతిపయకాండ విశేషములు

ఈ నేడమందలి పదియేనవ కాండమునకు వ్రాత్యకాండ మనిపేరు. వ్రాత్య మహత్వ మెక్కువగా నుండుటచే దీనికి పేరు వచ్చినదనుట నిజము. ఇందలి సూక్తములు కడపటి రెండు కాండములలోని వానివలె నత్యంత మర్వాచీనము లనుటకు వీలులేదు. ఇందలి మంత్రములు గద్యమయములని కొందఱు భావించిరి గాని యది సరిగాదు. ఇందలి ప్రతిమంత్రము ఛందోబద్ధ మైనదేయని యను క్రమణిక ఇందలి మంత్రములకు నిర్దేశించిన సామ్నీపంత్ర - విరాట్గాయత్ర - బ్రాహ్మీగాయత్ర - దైవీజగతి మొదలగు ఛందస్సుల వలనను, తదనుగుణమైన స్వరచిహ్నాదికమునను దెలియవచ్చు చున్నది. కాని ఇందలి విషయ మథర్వవేద స్వభావమున కెక్కువగా సంబంధించినది గాక యిది యొక ప్రత్యేకోద్దేశముతో నిందు ప్రవేశించినట్లు కనఁబడును. ఇందుకుఁ దోడుగా నీకాండమందలి పదునెనిమిది పర్యాయ సూక్తములలోను మొదటి సూక్తమొకటి మాత్రమే పైపృథాద సంహిత పదునెనిమిదవ కాండములోఁ గనవచ్చుచున్నది.¹ తక్కిన సూక్తము లాసంహిత

విడిపోవునాటికి లేవో, ఉన్నను వాని నదిగ్రహింపలేదో, తెలియరాదు కాని, యెచ్చైన నిది సర్వానుక్రమణీకాలమున కథర్వాంతఃపాతియై ప్రాచీనత గాంచిన దనుట సత్యము. అట్టి యీ కాండమునకు సాయజాచార్యులు భాష్యము వ్రాసిరో లేదో, వ్రాసినది నష్టమైనదో, చెప్పజాలము కాని దీని భాష్యము మాత్రము కనరాదు ఇది యిట్లుండఁ బరిశోధకులు విమర్శకులుఁ గూడ దీనిని గూర్చి పలు తెలుఁగుల నభిప్రాయపడి యున్నారు. వారిలో శంకర పాండురంగ పండితుల యభిప్రాయమును¹ సంగ్రహించి తెలుఁగునఁ జూపుచున్నాను.

‘ఈ కాండమున వ్రాత్యమహిమ పర్తింపఁబడినది. ఉపనయనాది సంస్కార హినుఁడు వ్రాత్యుఁడనబడును. వాఁడు వేదవిహిత క్రియలారంభింప నధికారికాఁడు, సవ్యవహార యోగ్యుఁడు కాఁడు, అనెడి లోకాభిప్రాయమును మనసులో నుంచుకొని, వ్రాత్యుఁడు సర్వాధికారి సర్వోత్తముఁడు మహాత్ముఁడు దేవాది దేవుఁడనెడి యభిప్రాయము లోకమున వ్యాపింపఁజేయుటకై యెవరో యిట్లు వ్రాత్యమహిమ వర్తించి యుందురు. ఈ విశ్వమంతయు వ్రాత్యునితోనే యున్నదనెడి యుత్తమ ప్రశంస యిందు గనవచ్చును గాని, యిది వ్రాత్యులనందఱి నుద్దేశించి చెప్పినది కాదు. ఎవఁడో గొప్ప విద్వాంసుఁడును మహానుభావుఁడు పాపమఁడునగు పూజ్యుఁడైన వ్రాత్యుని వేదోక్త కర్మ నిష్ఠులగు బ్రాహ్మణులు నిరసించుటగని యతని భక్తులెవరో యీ వ్రాత్యమహిమ వర్తించియుండును.’

ఇత్యాదికముగా నున్న వీరి యభిప్రాయ మాధునికమేయైనను, ఇది యుక్తి యుక్తముగానే కనఁబడుచున్నది. లోకైక పూజ్యుఁడన్న యర్థమందు వ్రాత్యశబ్ద మెందును గనరాదు. మనుస్మృతి, తాండ్యబ్రాహ్మణము మొదలయినవి, ఉపనయన సంస్కార రహితుఁడు వ్రాత్యుఁడని చెప్పుచున్నవి. దీనినిబట్టి యాద్యుల లోనే వేదోక్త కర్మలారంభింపని యొకతెగ క్రమముగా వెలసెననియు, ఆ తెగ వారిని వైదికులు వ్రాత్యులని నిరసించుచు వచ్చిరనియు వారిలో విజ్ఞానులు కొందఱు బయలుదేలి సర్వోత్కృష్టమయిన వ్రాత్యవర్ణనము చేసియుండినదియే కాలక్రమమున నభర్థవేదమునఁ బ్రవేశించెననియుఁ దెలియవచ్చును. ఈ కాండ మధ్యాత్మ దైవత్యమగుటచే నార్యజనాదరణీయమై యీ వేదమున కలంకారముగా నున్నదనుట సత్యము. జ్ఞానబోధకమైన యీ కాండమును, యజ్ఞపరమైన కడపటి కాండమును దీని-గౌరవమునకుఁ పరమ హేతువులనుట నిస్సంశయము. “వ్రాత్యుని

కుడికన్ను సూర్యుడు, ఎడమకన్ను చంద్రుడు, కుడిచేవి యగ్నిహోత్రుడు, ఎడమచేవి వాయువు. ముక్కు లహోరాత్రములు, శీర్షకపాలములు దివ్యదితులు. శిరస్సు సంవత్సరము, అట్టి వ్రాత్యునికి నమస్కారము" అనెడి యర్థమిచ్చు కడపటి మంత్రములు వ్రాత్యుడు పరమేశ్వర స్వరూపుడని తెలుపుచున్నవి. దీనినిబట్టి యీ కాండ మధ్యాత్మ జ్ఞానబోధకమనుట సుష్టము. కావున నీకాండము, వ్రాత్యునింద తొలగుటకై వ్రాత్యజాతి మహాపురుషులెవరో వ్రాత్యుడు సర్వజగ ద్రూపుడనెడి భావము వచ్చునట్లు వర్ణించినదైనను, లేక తక్కిన వేదములవలెనిది యాముష్మికబోధకము గాకున్నదను తలంపుతో నార్యజాతివారు రచించిన దైనను, మొత్తముచేత నిది యర్వాచీన మనుటకు మాత్రము సంశయములేదు.

పదుమూడవ కాండమునకు రోహితకాండమని పేరు. ఇందలి మంత్ర ములలో సుమారు సగము వైష్ణవాద సంహిత పదునెనిమిదవ కాండమున నున్నవి. రోహిత వర్ణుడైన సూర్యుడేవుని వర్ణించు నీ కాండము రోహిత రూపుడైన సవిత సకల జగన్నిర్మాణ కారణమనియు, సర్వప్రాణి రక్షకుడనియు, భూమ్యాకాశముల నియంతయనియు వర్ణించుచు, సృష్టి తత్త్వమును బోధించుచు, నతిమనోహరముగా నున్నది. ఇట్లనేకములైన వర్ణనలతోఁ గూడిన యీ సంహితలోఁ బామర రంజకములును, పరహింసా ప్రతిపాదకములునగు సూక్తములు కొన్నియున్నను; నీతి జ్ఞానదాయకములును, చతుర్వర్గ సాధకములునగు సూక్తములు ననేకములు లే పోలేదు. ఆందుచేతనే యిది చతుర్వేదములలో గణనకెక్కినది. కావుననే సకల సంహితలకు భాష్యము రచించిన శ్రీ సాయణాచార్యులవారు తక్కిన వేదములు వలెనే యిదియును బ్రమాణమని నిరూపించుచు దీనికి భాష్యము వ్రాసియున్నారు. ఇట్లు చతుర్వేద సంహితల చరిత్ర మెఱింగిన మనము వేద విజ్ఞానమువలని ఫలము నీ క్రింది శ్లోకమునఁ దెలిసికొని యీ ప్రకరణము ముగింతము.

“చస్తస్సస్థ శ్వాఖాశాఖో బ్రాహ్మో వృక్ష సాంజై దేవః ।

యస్తం విద్యాతన్న ఋషి ర్విప్రస్స స్వర్గచ్చే దాప్నోతి కీర్తిమ్.”

ఇది, ఆంధ్రభాషాను శాసనాంధ్ర దశరూపకాంధ్ర భవిష్య పర్వాధ్యక్షక

కృతికర్తయగు మల్లాది సూర్యనారాయణ శాస్త్రి రచించిన

సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్రమందలి వైదికవాఙ్మయమున

షష్ఠాధ్యాయము

సప్త మా ధ్యా య ము

బ్రా హ్మ ణ ము లు

మంత్రాత్మకమైన వేదము బ్రహ్మచునబడును. దానికి సంబంధించినది బ్రాహ్మణము. అనగా, మంత్రములను యజ్ఞాది క్రియలకు సమన్వయింపజేయు వ్యాఖ్యాన రూపమైన వాక్య గ్రంథము బ్రాహ్మణమని భావము. దీనిని బట్టియే మంత్ర బ్రాహ్మణాతక్యము వేదమనెడి లక్షణము సిద్ధమైనది. ఇదియే మంత్రము ముందును బ్రాహ్మణము తరువాతను బుట్టినదని తెలుపగలదు. బ్రాహ్మణములు వివిధములైన క్రతువులు విస్తరించిన కాలమందు ప్రబలి యజమానకుల మాశ్రయముగాఁ బ్రతిష్ఠ గాంచినవి, సాధారణముగా బ్రాహ్మణములందు విధి అర్థవాదము ఉపనిషత్తు అను మూఁడు భాగములుండును. కర్మ ప్రతిపాదకములు కర్మ విధాయకములు కర్మ స్వరూప బోధకములు నగు వాక్యములు విధులు. కర్మ ప్రరోచనాపరములయిన వాక్యము లర్థవాదములు. ఇతిహాసరూపములు సంవాదాత్మకములు తత్వవిచార పరములు బ్రహ్మ ప్రతిపాదకములునగు భాగము లుపనిషత్తులు.

పై భాగములన్నియు సమకాలికములుగాఁ గానరావు, ధర్మజిజ్ఞాస పెచ్చు పెరిగిన కాలమున బ్రాహ్మణములు జనించినవి. బ్రహ్మజిజ్ఞాస విస్తరించిన కాలమున నుపనిషద్భాగ మవిర్భవించినది. ఇట్లు త్రివిధములైన బ్రాహ్మణములు మంత్రముల యర్థము కర్మ పరముగా వివరించుటయే కాక తరువాత వెలువడిన వివిధ ధర్మ బ్రహ్మసూత్రములకు మార్గదర్శకములుకూడ నయినవి. బ్రాహ్మణములలో నందం దర్వాచీనములనందగిన భాగములు కొన్ని యున్నను, కర్మ ప్రతిపాదకమైన యందలి విజ్ఞాన మంతయు సంహితలనాటిదై ఋషి పరంపరనుండి క్రమముగా వచ్చినదే కాని యన్యము కాదు. మఱియు నిందలి యుపనిషద్భాగములు కూడ సంహిత-లోని బ్రహ్మజ్ఞాన బీజమును మొలకెత్తించి పెంచినవి గాని దానిని గ్రొత్తగా సృజింపలేదని సంహితలలో నందందు గనవచ్చు బ్రహ్మ ప్రతిపాదక మంతములే చెప్పక చెప్పుచున్నవి. అయినను గర్మకాండము నాముష్మికచింతయు నతిశయించిన కొలఁదిని నూతన విజ్ఞానముతోడి గ్రంథము కూడఁ గొంత బ్రాహ్మణములలో నవతరింపక పోలేదు. ఈ విషయమును "పురాణప్రోక్షేష బ్రాహ్మణ

కల్పేషు" అను పాణిని సూత్రము గూడ బలపఱచుచున్నది. పాణిని నాటికి బహుపురాతనములని కొన్నిటికిని, అర్యాచీనములని కొన్నిటికిని వ్యవహారముకలదు కావుననే పురాణమహర్షి ప్రోక్షబ్రాహ్మణములని యతఁడు ప్రత్యేకించి వక్కాణింప వలసివచ్చినది. దీనినిబట్టి ప్రాచీన బ్రాహ్మణములు కొన్ని గలవని విదితమగును. అయినను బ్రాహ్మణములలో నందందు గనిపించు మనోరంజకములయిన కొన్ని యుపాఖ్యానములును గాథలును, కర్మాచరణము నందు భేద భావమును సూచించు చర్చలును, తమ తమ మతము స్థాపింప ఋషు లొనర్చినట్లున్న వాద ప్రతివాదములును, అర్యాచీనములని యంగీకరింపక తప్పదు.

బ్రాహ్మణములు కేవలము కర్మోపయోగి మంత్రభాషమును వెలుపునవియే కావు. అవి తత్తత్కాలము లందులి మత ధర్మములను వర్ణ వ్యవస్థలను సాంఘికాచారములను గూడఁ దెలియఁజేయుచున్నవి. వేదముల వలె బ్రాహ్మణములు భందోబద్ధములు కావు. ఇవి గద్య రూపములు. అయినను మంత్రముల వలెనే పఠన పాఠ వ్యవహార సిద్ధములైనవి. అందును దక్షిణ బ్రాహ్మణముల కంటెఁ దైత్తిరీయ బ్రాహ్మణమును శతపథ బ్రాహ్మణము నెక్కువగా మంత్ర సదృశములేయై వన్నె గాంచినవి. ఆయా యాగములం దాయాబుక్కుల యుపయోగము ప్రతి పాదించు ఋగ్వేద బ్రాహ్మణము హోత చేయుకృత్యములను బోధించుచున్నది, అట్లే సామ వేద బ్రాహ్మణ ముద్గాత్రి కృత్యములను, యజుర్వేద బ్రాహ్మణ మధ్వర్యు కార్యములను అథర్వ బ్రాహ్మణము బ్రహ్మ కార్యములను బోధించుచున్నవి. అందుచే బ్రాహ్మణములకును యాగములకును, అజ్ఞాణి భావము సిద్ధ మగుచున్నది. అట్టి యీ బ్రాహ్మణముల పౌర్వాపర్య మొకింత విచారితము.

విషయ విషయక్రమ విషయ వివరణాదులను బట్టియు ముఖ్యోద్దిష్టమైన యజ్ఞ సంబంధమును బట్టియు సంహితోక్త విషయముతో నేకీభవించుట యను ప్రధాన గుణమును బట్టియు భాషాశైలిని బట్టియు విభిన్న కాలికములైన వర్ణనలను బట్టియు విచారింపఁగా బ్రాహ్మణములన్నియు నొక కాలమున జనించినవి కావనియే కాక తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణ మన్నిటికంటెఁ బ్రాచీనమని తెలియవచ్చుచున్నది. ఇందుకు, దీనికున్న స్వర నియమము, ఇందలి ప్రాచీన ప్రయోగ భాషాశాస్త్రమును, ప్రౌఢమైన గద్యశైలియుఁ బ్రధాన కారణములు. ఇంతకంటెను నత్యుత్తమైన కారణము దీని యజ్ఞ జీవత్వము. తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణము లేనిచో యజ్ఞము లేదనియే చెప్పవచ్చు నన్నంత యాత్యంతిక సంబంధము యాగముతో దీని కున్నట్లుగా నితర బ్రాహ్మణములకు లేదనుట యతిశయోక్తి కాదు. అందుచే

సంహితా తయి తరువాతఁ దత్తుల్యమై యావిర్భవించినదియు. నియతస్వరభాసుర మైనదియుఁ దైత్తిరీయమే యనుట యసంశయము. తక్కిన బ్రాహ్మణములలో సామవేద బ్రాహ్మణమైన తాండ్యము స్వరయుక్తమైనట్లు కొందఱు తలంచిరి గాని యాలక్షణము దాని లిఖిత ముద్రిత పుస్తకములందెందును గనరాదు. అయినను భాషారీతినిబట్టి యిది బ్రాహ్మణములలో రెండవదని చెప్పవచ్చును. ఇతఁ దక్కిన యైతరేయాదులన్నియు వీని యనంతర మాయా కాలములం దుదయించిన వనుట నిర్వివాదము. తైత్తిరీయేతరములకు విహితమైన స్వరము లేకున్నను, వానిని గూడ వైదికలోక మేదో యొక విలక్షణమును శ్రుతిరమ్యమునైన స్వరముతోనే పఠించుచుండును గాని యది సహజమును స్వరలక్షణబద్ధమును గాదనుట నిజము. ఇట్టి బ్రాహ్మణములలోఁ దైత్తిరీయ మాద్య మగుట ముందు గ్రహింపఁదగిన దైనను, ఆభ్యస్తమైన సంహితాక్రమమున కనుగుణముగా బ్రాహ్మణ క్రమమును మార్చుకొని పరిశీలింతుము.

ఋగ్వేద బ్రాహ్మణములు:— వీనిలో మొదట గణింపఁదగిన దైతరేయ బ్రాహ్మణము. ఇది యెనిమిది పంచికలుగా విభజింపఁబడినది. ఒక్కొక్క పంచిక కైదుబొప్పన నిందు నలువది యధ్యాయములు గలవు. శాకల్య శాఖ తెక్కువగా సంబంధించిన దీనికి బహ్వౌచ బ్రాహ్మణ మనియుఁ బేరు గలదు. దీని కైతరేయ మను పేరు వచ్చుటకుఁ గారణమైన సంప్రదాయ విదులయాభ్యాసకను సాయణా చార్యులు దీని భాష్యము నవతారికలో నుదాహరించి యున్నారు. దాని భావమిది.

"ఒకానొక మహర్షిఁ బెక్కండ్రు భార్యలు కలరు వారిలో, ఇతర యను పేరు గల ధర్మపత్నియందు మహిదాసుఁడను పుత్రుఁ డుదయించెను. కాని యా మహర్షిఁ దక్కిన భార్యల పుత్రులయందు దున్నట్లుగా నీ కుమారుని యందు ప్రేమ లేదు. దీనికిఁ దగినట్లుగా నొకనాఁటి యాగసభలో నతఁడు మిగిలిన కొడుకులను దనయొడిలోఁ గూర్చుండఁ బెట్టుకొని మహిదాసుని దన చెంతకైనఁ బిలువక యవమాన పఱచెను. అపుడితరాదేవి శిన్నవదసుఁడై యున్న మహిదాసు నెత్తు కొని లాంఛనేసి తన కులదేవతయైన భూదేవిని స్మరించెను. అంత భూదేవి దివ్యాంగనా రూపముతోఁ బ్రత్యక్షమై మహిదాసుని కొక దివ్య సింహాసన మిచ్చి యందతనిఁ గూర్చుండఁ బెట్టి సర్వాతి శాయయైన పాండిత్యము కలుగునట్లు వర మిచ్చెను ఆ వరమును ఒట్టి యామహిదాసుని నోటనుండి 'అగ్ని రైవో దేవానా మవమః - ఇత్యాదిగా, 'ఏనం స్తుణుతే స్తుణుతే' ఇత్యంత మగు చత్వారింశద

ధ్యాయాత్మకమైన గ్రంథ మావిర్భవించెను. మఱియు, మహాప్రత మిత్యాదికమును ఆచార్యాశ్చత్వర్తమునైన యారణ్యక ప్రతరూప గ్రంథము నావిర్భవించెను."

ఇట్లు మహాత్మ ప్రశంసా పరముగా నున్న యీ యాఖ్యానికను బట్టి యితరాపుత్రుడైన మహిదాస మహర్షి కర్తగా, ఐతరేయ బ్రాహ్మణమును, ఐతరే యారణ్యకమును వెలసినట్లు తెలియపచ్చుచున్నది. ఈ బ్రాహ్మణము ననుసరించి యాగాదు తొనరించు బహ్వ్యుచు లైతరేయులనెడి వాడుక తరువాత లోకమున వ్యాపించినది.

ఈ బ్రాహ్మణ మందలి మొదటి పదునా ఐధ్యాయములును సోమయాగ విషయకములు. ఇందే కాహసాధ్యమైన యగ్నిష్టోమమును, హోతృ కృత్యములును, అగ్నిష్టోమ విచారణ, ఉక్త్యము షోడశి యను జ్యోతిష్టోమ భేదములును దెలుప బడినవి. తరువాత రెండింటిలో నతి రాత్రములతోఁ గూడిన గవామయనము వర్ణింపఁ బడినది. తరువాత యాతీయాటిలో ద్వాదశాహక్రతు విశేషములు వర్ణింపఁ బడినవి. అటపిదప నెనిమిదింటిలో, అగ్నిహోత్రము యజమాన బ్రాహ్మ కర్తవ్యములును, గ్రావస్తుత్తు సుబ్రహ్మణ్యుడు మైత్రావరుణుడు బ్రాహ్మణాచారి అచ్చావాకుఁడు ననుముత్తిక్కుల కృత్యములును మొదలయినవి వర్ణింపఁబడెను. కడపటి యెనిమిదింటిలో రాజసూయము మహారాజ పట్టాభిషేకము రాజ పురోహిత ప్రశంస మొదలయినవి కంపు.

ఇట్లున్న నలువది యధ్యాయములలోను గడపటి యధ్యాయములు పదియు నర్యాచీనములుగాఁ గనఁబడుచున్నవి. ఇందుకుఁ గొన్ని కారణములు. ఇందలి మొదటి ముప్పది యధ్యాయములోని విషయము ననువదించిన శాంఖాయన బ్రాహ్మ ణము దీని కడపటి దశాధ్యాయలోని విషయము నించుకయు సంగ్రహింపలేదు. కాని శాంఖాయన సూత్రమునందు దాని ప్రసక్తి కలదు. అందుచే శాంఖాయన బ్రాహ్మణము నాటి కైతరేయములోని తుది దశాధ్యాయ లేదనియు దాని సూత్రము నాటి కది యుదయించి యుండుననియుఁ దెలియపచ్చును. మఱియు ౩౧-౩౨- అధ్యాయములలోని పశువిభాగము, ప్రాయశ్చిత్తము తద్విషయక ప్రశ్నోత్తరములు, మొదలయినవి పూర్వాధ్యాయములలోని విషయములకుఁ బరి శిష్టములుగా నున్నవి కాని ప్రత్యేక విషయములుగా లేవు. తరువాత యధ్యాయ ములలోని శౌనశ్శేషాధ్యాఖ్యానములును రాజ కర్తృక క్రియల ప్రత్యేక పర్వనము లును రాజాభిషేకోత్సవములును రాజ పురోహితాధికారములును, విషయమును

బట్టియు భాషాగతిని బట్టియుఁ గూడ నర్వాచీనములుగానే కనఁబడుచున్నవి. అందుచే నీ బ్రాహ్మణమందలి చతుర్థ భాగము తక్కిన మూఁడు భాగములకు సమ కాలికము కాదని తోచుచున్నది.

మంత్ర బ్రాహ్మణము . ఈ పేర ఋగ్వేదమునకు సంబంధించిన బ్రాహ్మణ మొకటి యున్నది. ఇది యెందును వ్యాపించినట్లు కనరాదు కాని పూనా దక్కఁ కాలేజీలోని లిఖిత పుస్తక భాండాగారమున దీని వ్రాత ప్రతి యొకటి యున్నది. ఇంద్రతరేయ బ్రాహ్మణములోని కొన్ని యధ్యాయముల యందలి గ్రంథ మట్లే యున్నది. అందలి కొన్ని యధ్యాయముల గ్రంథ మిందు కనరాదు. అందుచే నెవరో యేతరేయములోని కొంత గ్రంథమును వేలుచేసి యీ పేరు పెట్టి యందురని యూహింప వచ్చును గాని, యిందు మొదటి మూఁడు పంచికలలో నక్కడక్కడ నాలు ఖండికలందున్న గ్రంథ మైతరేయములో నెక్కడను గన రాకున్నది. అందుచే నైతరేయము నుండి యేర్చి కూర్చిన కొంత గ్రంథమును నూతనమైన యీ గ్రంథమును గలసి మంత్ర బ్రాహ్మణ సంజ్ఞతోఁ గొంత దేశమన నొకప్పుడు వ్యవహారములో నున్నట్లు విశ్వసింపవలసి వచ్చుచున్నది. ఇందును మొదటి వాక్య మైతరేయములో నున్నట్లే 'అగ్ని రైవ దేవానా మవమాః' ఇత్యాదికముగానే యున్నది. ఇందలి మొత్తము గ్రంథము సుమారు నాలుగు వేలు.

కౌషీతకి బ్రాహ్మణము—ఇది శాంఖ్యాయన మను మాఱు పేర లోకమునఁ బ్రసిద్ధి కెక్కినది. ఇది ముప్పది యధ్యాయముల గ్రంథము. ఇందు మొదటి పదియే నధ్యాయములు పూర్వార్థము, తక్కినవి పదియే సుత్రార్థము. ఈ బ్రాహ్మణము ఋగ్వేద శాంఖ్యాయన వాఙ్మయ శాఖలకు సంబంధించినది ఐతరేయములోని ముఖ్య విషయములే యిందు సవిస్తరముగా వర్ణింపఁబడినవి. కావున నిదియును సోమ యాగములకుఁ గావలసిన హోత్రాది కృత్యములను దెలుపుచున్న దనుట సత్యము. కాని యిందలి విషయ క్రమము విభిన్నముగా నున్నది. ఇందు అగ్నిహోత్రము దర్శపూర్వ మాసములు కామ్యేష్టులు చాతుర్మాస్యములు మొదలగు విషయములు క్రమముగాఁ గనవచ్చును. విశదముగా వివరముగా నున్న యిందలి విషయముల యేర్పాటే యిది యైతరేయమునకుఁ దరువాతఁ బుట్టిన దనుటకు నిదర్శన మగుచున్నది. ఇందలి గ్రంథ సంఖ్య సుమారు మూడు వేలుండును.

ఈ శాంఖ్యాయన బ్రాహ్మణమున నందందు విషయపర్వ వచ్చినచోట్లఁ గొషీతక పైంగ్యతమములు రెండును గూడ గ్రోడికరింపఁబడుటయు.¹ అందు కౌషీతక మతమే గ్రహింపఁబడుటయుఁ గనవచ్చును. దీనినిబట్టి కౌషీతక మతానుసారియైన దీనికిఁ గొషీతకి యనుపేరు వచ్చినదనియే కాక, పైంగ్య మనుపేర మఱియొక బ్రాహ్మణము కలదేమోయని సందేహము కలుగుచున్నది. ఇందుకు సాయనాది వ్యాఖ్యాత లక్కడక్కడ 'ఇతి కౌషీతకమ్' అనునట్లే 'ఇతి పైంగ్యమ్' అనుట కూడఁ దోడ్పడుచున్నది. కాని, పాణినీయమతమునుబట్టి 'పైంగీకల్పః' అని పింగమునిపోక్తమైన కల్ప సూత్రమున్నట్లు తెలియవచ్చు చున్నది. కాని పైంగ్యబ్రాహ్మణమున్నట్లు తెలియరాదు. అందుచే నందందు వచ్చు చర్చలలో నుదాహరింపఁబడినది పింగమునిమతమే కాని, ఆ మతము గ్రంథరూపము దాల్చిన బ్రాహ్మణము కాదేమోయని తోచుచున్నది. ఎట్లయినను, బ్రాహ్మణ విషయమునఁ జెంగిమతమొకటి పురాతనమైనది కలదని విశ్వసింప వచ్చును. ఈ కౌషీతకి పైంగ్యవామములు రెండును గూడ నైతరేయమున నొకచోటఁ గనవచ్చునుగాని యవి తరువాత నెవరో యందు చేర్చిన వనుట నిర్వివాదము గావున సంతమాత్రమున శాంఖ్యాయన మైతరేయమునకుఁ బూర్వ మని కాని సమకాలికమని తలంపరాదు.

ఈ బ్రాహ్మణమునఁ బెక్కుచోట్లఁ గనవచ్చు 'ఇతి హస్మాహ కౌషీతకి' అను వాక్యమును బట్టి కౌషీతకి మహర్షియే పరమతము బుద్ధావించుచు నంత్య నిర్ణయముగా స్వమత మావిష్కరించినట్లు తెలియవచ్చుచున్నది గావున సతఁడే యీ బ్రాహ్మణమును రచియించిన ఋషియని తోచుచున్నది. ఇది శాంఖ్యాయన శాఖకుఁ గూడ సంబంధించిన దగుటచే శాంఖ్యాయన మను పేరు గూడ దీనికి వచ్చినను, కర్త యతఁడేయని గ్రంథవిషయ నిర్ణయమునుబట్టి గ్రహింపవచ్చును, ఇందలి మొదటి వాక్యము - అస్మిన్వైలోక ఉభయే దేవమనుష్యా ఆసు సై దేవాః స్వర్గం లోకం యన్తో లగ్ని మూచః— ఇత్యాదిగా నున్నది.

ఇట్లున్న మైతరేయ కౌషీతకి బ్రాహ్మణములు రెండును యాగసర్వనల కంటె నెక్కువగా నుపాఖ్యానముల వల్లనే వాఙ్మయ పియులహృదయ మాకర్షించుచున్న వనుట సత్యము. అందైతరేయములోని శాసశ్శేషాఖ్యాన మింతకు మున్ను కొంత యుదాహరింపఁబడినది, దాని శేషమిది.

1. బహ్యుచప దే నైస్త్రో ఇతి త్వేవ పైశ్చిస్య స్థితి రా నైస్త్వాగ్న ఇతి కౌషీతకిః—కౌషీ. బ్రా. 16, అధ్యాయ. ఇతి పైంగ్యమ్. ఇతి హస్మాహ కౌషీతకిః. 24 అధ్యాయ.

“హరిశ్చంద్రుని యాగమందు యూపబద్ధుడై తండ్రియైన యజ్ఞీగర్తునిచే హింసింపబడుటకు సిద్ధుడుగా నున్న శునశ్శేవుడు ప్రజాపత్యాది దేవతలను బ్రార్థించి వారి యనుగ్రహమువలన బంధ విముక్తుడయ్యెను. అప్పుడు విశ్వామిత్రుడు తాదులతని మహత్త్వమున కచ్చెరువొంది యాయజ్ఞము సమాప్తి గావింపుమని యతనిని గోరిరి. అతడట్లే యెనరించిన పిదప నికమీద సీ వెవరి పుత్రుడవుగా నుండువని ఋషులడిగిరి. అప్పుడు శునశ్శేవుడు చక్కగా నాలోచించి వచ్చి విశ్వామిత్రుని తొడమీదఁ గూర్చుండెను. దానినిబట్టి యతఁడు విశ్వామిత్రుని కొడుకనిపించు కొనుట కిష్టపడెనని తెల్లమైనది. అంత నజ్ఞీగర్తుడు విశ్వామిత్రుని జూచి, మునీంద్రా ! ఇతఁడు నా పుత్రుఁడు వీనిని మరల నాకిమ్మని కోరెను. అప్పుడు విశ్వామిత్రుఁ ‘దయ్యా ! ఈ బాలుని బ్రజాపత్యాది దేవతలు రక్షించి నాకిచ్చినారు. కావున నేనితని నివ్వసని పలికెను. శునశ్శేవుఁడు దేవతలచే నయ్యబడిన వాఁడు గావున నాఁటినుండి దేవరాతుఁడను సంజ్ఞ చెందెను.

అనంతర మజ్ఞీగర్తుఁడు శునశ్శేవుని జూచి ‘నాయనా ! మన యింటికిఁ బోవుదము లేచిరా. నీవు జన్మచే నాంగిరస గోత్రుఁడవు. అజ్ఞీగర్త పుత్రుఁడవు. విద్వాంసుఁడవు. మంత్ర దర్శనమున ఋషివై పొగడ గాంచితివి, కావునఁ బుట్టిన గోత్రము విడిచి యితర గోత్రమునకుఁ బోవండు. నా మాట మన్నింపుము రమ్ము ! అనెను, అంత దేవరాతుఁడు’ అయ్యా ! నన్నుఁ జంపుటకు నీవు కత్తి యెత్తుట యందఱు చూచి యున్నారు. శూద్ర జాతిలోఁ గూడఁ గనవినరాని క్రూరకృత్యమున కీవొడి గట్టితివి. నన్ను విక్రయించి మూఁడు వందల గోవుల నార్జించితివి. ఇది యొక నీచకృత్యము, కావున నేను నీతో రాను’ అని స్పష్టముగాఁ జెప్పెను. అప్పుడు తండ్రి ‘కుమారా ! నేను జేసిన తప్పులు నా మనస్సును దహించుచున్నవి. నేను పుచ్చుకొన్న గోవుల నెల్ల నీకుఁ బ్రత్యేకముగా నిచ్చి వేయుచున్నాను. రమ్ము’ అని పలికెను, ఆ మాటలు విని పుత్రుడు ‘ఓయీ ! ఒక పురుషుఁడు ధర్మ శాస్త్రభీతిని, పాప భీతిని విడిచి పాపము చేసినేని వాఁడు మరల నభ్యాసవశమునఁ బాపము చేయుచునే యుండును. నీవు నీచజాతి వానికంటెను గనిష్ఠుడవై చేసిన మౌరకార్యము నేను నీ వద్దకు మరల రాదగినది కాదు. ఆ పాపము ప్రతి సమాధేయము కాదు కావున నన్ను వదలుకొను’ మని తండ్రి కోర్కి నిరాకరించెను, అంత విశ్వామిత్రుఁడు దేవరాలా ! నీవు చెప్పినది నీజము, ఇతఁడు చేసిన పాపము ప్రతి సమాధేయము కాదు. నీవు వెళ్లవద్దు, నాకుఁ బుత్రుడవై నాయెద్దనే యుండు’ మనెను, అప్పుడా ఋషిబాలుఁడు “మహర్షీ నీవు పూర్వము నీక్షత్రియత్వమును

బ్రాహ్మజ్ఞముగా మార్పుకొని యుంటివి, ఇప్పుడు నాయాంగిరసత్వమును వైశ్వామిత్రముగాఁ మార్చు నీవే యద్వైతపు నీ కొడుకు లందఱితోను నన్నుఁ దమ జ్యేష్ఠభ్రాతనుగాఁ జూడవలెనని చెప్పము,' అని పలికెను. అంత విశ్వామిత్రుఁడు మధుచ్చందనుఁడు మొదలగు కొడుకులందఱిని బిలిచి 'ఓరీ ! మీరెల్లరు నీ దేవరాతుని జ్యేష్ఠభ్రాతనుగాఁ జూడవలసినదని యాజ్ఞాపించెను.

విశ్వామిత్రుని కేకశతపుత్రులు గలరు, వారిలో మధుచ్చందనుఁడు నడిమి వాఁడు. వానికంటఁ బెద్ద వారేఁబడి మంది, చిన్నవాళ్లేఁబడి మంది, అందు పెద్ద వాండ్రేఁబడి మందియుఁ దండ్రీశాసన ముచితముగాదని నిరాకరించిరి. అంత నమ్మహర్షి కోపగించి 'తా ననువ్యాజహః రాస్త్రాన్యఃప్రజా భక్షిశ్చేతి' ఓరీ ! మీ పుత్రులు నీచజాతి విశేషులలోఁ గలసి పోవుదురుగాక యని శపించెను. అట్లు శపింపఁబడినవారు, ఆంధ్రులు వృంధులు శబిరులు పుళిందులు మూతిబులు ననుపంచవిధ నీచజాతి విశేషులైరి, బహువిధులైన యా విశ్వామిత్ర సంతతి జాతులే తస్కరులైన దస్యులలో నత్యధికులైరి.

అట్లు తమ యన్నలకు సంభవించిన శాపము తెలిసిన మధుచ్చందనుఁడు మొదలగు తక్కిన వైశ్వామిత్రులందఱును జనకునియూనతి తలఁ దాల్చి శున శ్శేవుఁడు తమ జ్యేష్ఠ సోదరుడుగా నుండుట కంగీకరించిరి. విశ్వామిత్రుఁడును సంతోషించి వారికి హిత ముపదేశించెను."

ఇట్లున్న యీ కథ యందలి తుది భాగమునుబట్టి తొలుత నార్యజాతివారయిన విశ్వామిత్ర పుత్ర సంతతివారు శాపముచే నంద్రాది పంచవిధనీచ జాతుల వారయి నట్లును, అందలి ఆంధ్రుల సంతతి వారే మన దేశ మందలి ప్రాచీన నివాసులైన ఆంధ్రులయినట్లును గొందఱు చరిత్రకారులూహించియున్నారు. ఆంధ్రులనెడి యొక జాతి యున్నదనుటకు మొదటి యాధారమయిన పై వాక్యమును బట్టియు ఆంధ్రులకు నివాసమయిన యీ జనపద మంద్రసంజ్ఞ చెందినట్లు కనఁబడుటను బట్టియుఁ బైయాహ యుచిత మని భావింపవచ్చును గాని, వైశ్వామిత్ర సంత త్యంధ్రు లప్పటికి దేశమందున్న నీచ జాతులలోఁ గలసిపోయినట్లు పై శాపము వల్లఁ దెలియవచ్చుటచే వారిజాతి నీచజాతి మిశ్రమైన దనియు వారి యార్యత్వము శాపము చేతనే కాక సాంకర్యముచే గూడ నిర్మూల మైనదనియుఁ జెప్పకతప్పదు.

భరతాభిషేక మాహాత్యవర్ణనలో. "దుష్కృతపుత్రుడైన భరతపక్రవర్తి మష్టారదేశమం దసంఖ్యాకములైన గజములను, సాచిగుణ దేశమం దగ్నివయన

మనుయాగ మావరించి వేలకొండి బ్రాహ్మణులకు లెక్కలేని గోవులను, దానము చేసె ననియు, యమునాతీరమందు డెబ్బదియేనిమి దశ్వమేధ యాగములును గంగాతీరమందు యేబదియైదు హయమేధములును జేసె ననియు గలదు."

"వసిష్ఠగోత్రుఁ డై నసాత్యహవ్యఁ డనుఋషి జనంపతిపుత్రుడైన యత్య రాతియను బ్రాహ్మణున కైంద్రమహాభిషేకవిద్య నుపదేశించెను. దానిమహిమ వలన నతఁడు క్షత్రియుఁడు కాకపోయినను బెక్కఁడు రాజులను జయించి దేశము లార్జించెను. అంత గురు వొకనాఁడు శిష్యుని యొద్దకు వచ్చి నా విద్యవలన భూమి యార్జించితివి కావున నా కైశ్వర్యము కలుగఁజేయుమని కోరెను. అంత సత్యరాతి 'గురువర్యా! ఉత్తరకురుభూమిలను జయించినపిదప నిన్ను బృథివికి రాజును జేసి నేను సేనానాయకుఁడ నయ్యెద' నని బదులు చెప్పెను. అది విని గురువు 'ఓయీ! మేరువున కుత్తరభాగము దేవక్షేత్ర మనఁబడును. దానిని మనుష్యులు జయింపఁ జాలరు నాకు ద్రోహము తలఁచి యేదో యొక నెపము పెట్టి నాకోరిక వ్యర్థము చేసితివి గావున నీ కిచ్చిన విద్యాశక్తిని మరల నాకర్షించుచున్నా" నని చెప్పి వెడలి పోయెను. అప్పుడు శక్తిహీనుఁ డైనయరాతిని శిఖిపుత్రుఁ డైనశుష్కిణుఁ డనురాజు సులభముగా నోడించి యతని రాజ్యము తీసి కొనెను" ¹ ఇత్యాదికముగా నభిషేక మాహాత్యమును ఋరోహిత ప్రభావమును దెలుపుగాథ లెన్నో కలవు.

కౌషీతకి బ్రాహ్మణములోని కవషగాథ పూర్వ ముదాహరింపఁబడినది. ఇందలి షష్ఠాధ్యాయమునకు సరస్వతీకాండ మను పేరు గలదు. అందు ప్రజాపతి తపశ్శక్తివలన నగ్నివాయు సూర్యచంద్రాదు లుదయించినట్లును, భవశర్వపశుపతి మహా దేవాది సంజ్ఞలు గల దివ్యమూర్తి కతఁడే మూలకారణ మయినట్లును, జెప్పెడి చిన్న చిన్న కథ లనేకము లున్నవి.

సామవేద బ్రాహ్మణములు :— ఇవి యేనిమిది విధములు. "అష్టాహి బ్రాహ్మణాగ్రంథాః ప్రౌఢం బ్రాహ్మణ మాదిమం! షడ్వింశాఖ్యం ద్వితీయం స్యాత్తతః సామవిధి ర్పువేత్. ఆర్షేయం దేవతాధ్యాయో భవే దుపనిషత్తతః. సంహితోపనిష ద్వంశో గ్రంథా అష్టా వి తీరితాః॥

అనెడి వంశబ్రాహ్మణ వ్యాఖ్యానములోని శ్లోకములనుబట్టి, ప్రౌఢము - షడ్వింశము - సామవిధి - ఆర్షేయము - దేవతాధ్యాయము - ఉపనిషత్తు - సంహితోపనిషత్తు - వంశము అను నెనిమిదియు సామబ్రాహ్మణములని విదితమగు

చున్నది. పీనికొక నియతస్వరము లేదని తంత్రవాత్తికమునఁ గనఁబడుచున్నది.¹ పీనిలో బ్రౌఢబ్రాహ్మణమునకు మహాబ్రాహ్మణము తాండ్యబ్రాహ్మణము పంచ వింశబ్రాహ్మణము నను నామాంతరములు కలవు. ఇది యన్నిటిలోను గ్రంథ పరిమాణముచేతనే కాక గుణముచేతను విషయముచేతనుగూడ నుత్తమమై మహాబ్రాహ్మణమనెడి నామాంతరమును సార్థకము గావించుచున్నది. ఇది యిరువది యైదధ్యాయముల గ్రంథము. ఇందు ౩౫౦ ఖండములు గలవు. ఇందలి గ్రంథ సంఖ్య సుమారు నాలుగువేలు.

దీని కనుబంధముగాఁ దరువాత బయలుదేరిన యిరువదియావ యధ్యాయమే పద్వింశబ్రాహ్మణ మనఁబడుచున్నది. అందు ౬ ప్రపాఠకములు ౬౦ ఖండములు ౫౨౦ గ్రంథములు గలవు. వాస్తవముగా నిందలి ప్రపాఠకములై దే కాని కొన్ని ప్రతులలోఁ గడపటి ఖండములు రెండును (౪౭-౪౮) అద్భుత బ్రాహ్మణమును పేర వేతొక ప్రపాఠకముగాఁ గనవచ్చుచున్నవి.

మహాబ్రాహ్మణమునందలి ౧—౧౦ అధ్యాయములు దశరాత్ర కాండ మనియు, ౧౧—౧౫ అధ్యాయములు ద్వాదశాహ కాండమనియు, ౧౬—౧౯ అధ్యాయము లేకాహకాండమనియు, ౨౦—౨౨ అధ్యాయము లహీన కాండ మనియు, ౨౩—౨౫ అధ్యాయములు సత్రకాండమనియుఁ జెప్పఁబడుచున్నవి. కాని కొన్ని వ్రాత ప్రతులయందు గనవచ్చెడి యీ సంఖ్యలు భావ్యమునఁ గనరావు. ఇందు ప్రథమాధ్యాయమున నొద్దాత్రస్తుతియు ద్వితీయ తృతీయాధ్యాయముల స్తోమప్రకారములును, చతుర్థాధ్యాయము మొదలుగా గవామయనాదులును వర్తింపఁబడినవి. ఈ బ్రాహ్మణమున నితర యాగముల ప్రశంసకూడనున్నను గవామయనమే యిందు ప్రధానమైనది. కడపటి మూడధ్యాయములందు మాత్రము ద్వాదశరాత్ర సత్రము మొదలుగా సహస్ర సంవత్సరసత్రము వఱకుఁ గల వివిధ సత్రయాగములు వివరింపఁబడినవి. ఐతరేయాదులందువలెనే యిందును కురు పాంచాల దేశముల ప్రసక్తియందందు గనవచ్చును. వైగా సరస్వతీ దృషద్వతీ నదుల మధ్య దేశమున బహుయాగము లాచరింపఁబడినట్లు పాఖ్యానములవల్లఁ దెలియవచ్చును.

సామ బ్రాహ్మణములలో, తాండ్యము ప్రధానమైనది. సామవిధి బ్రాహ్మణ ములో, ఈ బ్రాహ్మణమును బ్రజాపతి బృహస్పతికిని, ఆతఁడు నారదునికిని,

1. బ్రాహ్మణానిహి యా న్యష్టై సరహస్యా న్యధీయతే
ఛందోగా నైషు సర్వేషు న కశ్చిన్నియతస్వరః. తం. వా. 1-౩-1.

అతఁడు విష్యక్తేనుచికిని, అతఁడు పారాశర్య వ్యాసుఁకిని, అతఁడు జైమినికిని, అతఁడు పౌష్పింద్యునికిని, అతఁడు పారాశర్యానునికిని, అతఁడు బాదరాయణు నకును, అతఁడు తాండి శాట్వాత్యులకును, వారు తరువాతఁ బెక్కుండ్రకుఁ జెప్పినట్లార్థ సంప్రదాయము కనవచ్చుచున్నది. దీనినిబట్టి తాండిమహర్షి ప్రోక్త మైన యిది తాండ్యమును పేరు చెందినట్లు తెలియవచ్చును. దీనికిఁ దోడుగా బ్రాహ్మణ ప్రవచన కర్తలలో శటి - భాల్లవి - తాండి - మొదలగువారిని వంశ బ్రాహ్మణము చూపుచున్నది. కాని, బ్రాహ్మణ ప్రవక్తలైన పురాణములనుగా భల్లుశాట్వాత్యులను బాణసీయ సంప్రదాయము దెలుపుచున్నది. దీనినిబట్టి చూడఁగా సామబ్రాహ్మణమున భాల్లవి శాట్వాత్యున శాఖలున్నట్లు విదితమగును. ఒకవోటఁ దాండ్యబ్రాహ్మణమున భాల్లవిశాఖుల మతముగూడఁ గనవచ్చుచున్నది. కాని, పాణసీయ సంప్రదాయము పేర్కొనిన యాభల్లుశాట్వాత్యులను పేర సామ బ్రాహ్మణమొందును గనరాదు. ఇవి యంతయుఁ బరిశీలింపఁగా బ్రాహ్మణ ప్రవక్తలు భల్లుశాట్వాత్యులనే యనియు, దానిని బ్రవర్తింపఁ జేసినభాల్లవి తాండి మొదలగువారిని వంశబ్రాహ్మణము ప్రవక్తలలోఁ జేర్చియుండుననియు, ప్రవర్తకులలోఁ దాండి ప్రసిద్ధఁడగుటచే నతనిపేర నిది ప్రసిద్ధికెక్కెననియుఁ బ్రవర్తకాంతరులయిన భాల్లవుల మతముగూడ నందందు తాండ్యబ్రాహ్మణము చూపుచు వచ్చెననియుఁ దోచుచున్నది. ఎట్లయినను భల్లుశాట్వాత్యులు విశేషముగా సామ బ్రాహ్మణమునకు సంబంధినట్లు కనవచ్చుచుండఁగా వీరు కృష్ణయజుర్వేద బ్రాహ్మణమునకు సంబంధించిన వారని వీరిపండితుఁ డూహించుటయైన నెట్టిదో విచారణీయము.

ఈ పంచవింశ బ్రాహ్మణమున కనుబంధముగానున్న షడ్వింశబ్రాహ్మణము కూడ యజ్ఞార్థముగా నున్నను, ఇందొక విశేషము కలదు. సూర్యుఁడు సుబ్రహ్మ శబ్దవాచ్యుఁడని ప్రారంభించిన దీనిలో నాదిత్య విషయకస్తుతి యధికముగాఁ గలదు. కడపటి దగునద్భుత ప్రపాతకములందు దేవతా విశేషులనవ్వల నేడ్పుచుఁ బాడుచు నాడుచు వివిధావస్థ లనుభవించునట్లు వర్ణింపఁబడియున్నది. ఇవి యన్నియు సూర్య దేవతా సంబంధము లయిననాద్భుతకృత్యము లైనట్లుగా నిందలి “తా న్యేతాని సర్వాణి సూర్యదైవత్యా న్నన్దుతాని ప్రాయశీతాని భవంతి” ఇత్యాదివాక్యముల వలనఁ దెలియనగును. సర్వపాపశమనుఁడు సర్వగ్రహాధిపతి యగునీశ్వరుఁడు సూర్యుఁడే యని యిది బోధించును.

మూఁడవది యగుసామ విధాన బ్రాహ్మణము మూఁడు ప్రపాతకముల చిన్న గ్రంథము. ‘ముందు బ్రహ్మ ముండెను. తత్రేఽమే బ్రహ్మ యయ్యెను. అతఁ

దూరక మనస్సున ధ్యానించెను. దానివలనఁ బ్రజాపతి యుదయించెను.' అని యారంభించి యిది ప్రాజాపత్యవిధి నత్యంతము వర్ణించెను. ఇది యాగ క్రియా దులను బోధించుటకంటె నభిచారకర్మానుష్ఠేయము లైన మంత్రముల నెక్కువగా నుపదేశించుచున్నది ఇందలి విషయమునుబట్టి చూడఁగా నిది మిక్కిలి యర్వాచీన మని విదిత మగుచున్నది.

నాల్గవది యార్షేయ బ్రాహ్మణము. ఇంతకు మున్ను దాహరించిన భాష్యశ్లోక మీపేరే గణించినను, ఇది దీని మొదటి పేరు గాదు, ఇది సంపూర్ణమైన గ్రంథము కాదు. దీని నిజ చరిత్ర మిది :—

ఆర్షేయ బ్రాహ్మణము కౌఠుమ మనియు, జైమినీయును లేక, తలవకార మనియు ద్వివిధముగా వ్యవహరింపఁబడెడిది. ఈ రెంటికిని గూడ నార్షేయము లేక, ఆర్షబ్రాహ్మణ మనుపేరున్నట్లు కనబడుచున్నది ఇందు కౌఠుమార్ష బ్రాహ్మణము మూఁడు ప్రపాతకముల గ్రంథము, దీనిని బర్హులు పండితుఁడు 1876లోఁ బ్రకటించెను. తరువాతనతనికి జైమినీయుములేక తలవకారమనెడి యార్షేయబ్రాహ్మణము లభించినది. దీనినిగూడ నతఁడే 1878 లోఁ బ్రకటించెను. ఇదియైదు ప్రపాతకముల గ్రంథము. కేవల మార్షేయబ్రాహ్మణముతో నున్నదీని వ్రాతప్రతులు తంజావూరు పుస్తకాలయమందును, పూనాకాలేజీ పుస్తకాలయమందును గలవు గాని, యీ రెంటిలోని వానియందలి ప్రపాతకసంఖ్యయు, విషయము గూడ భేదించుచున్నది. విషయవిచారణ చేయఁగాఁ బై మూఁడింటితోను విశేషముగాఁ గర్మప్రతిపాదకమై యాగములకు సంబంధించినది జైమినీయుమనెడి తలవకార బ్రాహ్మణమేయనియు, అందలి కడపటి కాండము సామవేదర్షులను దెలుపునదగుటచే నార్షేయ బ్రాహ్మణమునుపేర వేఱుగా భ్యాతి కెక్కిననయుఁ దెలియవచ్చినది. బర్హులు పండితుఁడు రెండవసారి ప్రకటించిన తలవకారార్ష బ్రాహ్మణము తంజావూరు ప్రతి నచునరించినదే కాని యన్యము కాదు. కావునఁ గేవలము ఋషులను దెలుపు నార్షేయ బ్రాహ్మణము దాని భాగమనుట సుష్టము.

తలవకార బ్రాహ్మణమందలి. ఆగ్నేయ - ఐంద్ర - పవమాన - ఆరుణ - శుక్రియ - సంజ్ఞల నొప్పునైదు కాండములందు నెనుబదియొక్క ఖండములు గలవు. అందు మొదటి మూఁడు కాండములందును వివిధములైన యాగకర్మము ప్రతిపాదించఁబడినవి. నాల్గవకాండమున సామగాచార్యానుక్రమణికలు సావిత్రిమంత్ర విచారమును, ప్రాణముయొక్క పూర్వావస్థయు వర్ణింపఁబడినవి. పంచమ కాండమున సామవేదద్రష్టల వంశానుక్రమణి తెలుపఁబడినది. ఈ విషయము నిందఱే

“అథఖల్వార్ష ప్రదేశో భవ త్యృషీణా న్నామధేయ గోత్రోపధారణ” మ్మను మొదటివాక్యమే తెలుపుచున్నది.¹ పూర్వోక్తములైన యిందలి విషయములనుబట్టి చూడఁగా యాగసంబంధ మధికముగాఁ గలయియును, తాండ్య బ్రాహ్మణమువలెనే ప్రాచీనమని గోచరించుచున్నది. ఇందలి కడపటి కాండమయిన శుక్రియకాండమే యాద్యేయబ్రాహ్మణమును పేర మూఁడు పాఠకములతో వేఱుగా వినిసిల్లుచున్నది. కావున నాద్యేయము తలవకారములోని భాగమనుట సిద్ధము. ఈ తలవకారమును పేరు వచ్చుటకుఁ గారణము తెలియరాదు కాని దీనియపరనామమునకుఁ గారణ మయిన జైమినిఋషి మాత్రము వంశబ్రాహ్మణములో సామగాదార్యులలోఁ గనవచ్చుచున్నాఁడు. జైమిని ప్రవర్తితమైన దీని నతని ముఖ్యశిష్యుడగు తలవ కారుఁడు ప్రవర్తింపఁజేయుటచే దీని కతనిపేరు గూడఁ దరువాత సంభవించెనేమో చెప్పఁజాలము. ఎట్లయినను జైమిని తలవకార నామములు రెండును గూడ భావ్య కర్తలనాదికి మఱుగుపడి యాద్యేయనామమే ప్రసిద్ధమయ్యెననుట నిజము.

అయిదవది దేవతాధ్యాయ బ్రాహ్మణము. దీనికగ్నిబ్రాహ్మణమును నామాం తరము కలదు. ఇది మిక్కిలి చిన్నగ్రంథము. ఇది మొదలుగాఁ గలనాలుగును బ్రాహ్మణములని వ్యవహరింపఁబడుచున్నను వీనికి యాగసంబంధమేమియు లేద నుట సత్యము. ఈ గ్రంథమున సామనిధనములు సామదేవతలు ఛందోవర్ణములు ఛందోదేవతలు మొదలగు విషయములు వర్ణింపఁబడినవి. “స్వస్తి దేవఋషిభ్యశ్చ బ్రహ్మ సత్యశ్చ పాతు మామ్” అను వాక్యముతో నిది సమాప్తమౌచుచున్నది.

ఆఱవది, ఉపనిషద్బ్రాహ్మణము. ఇదియే ఛందోగోపనిషత్తని చెప్పఁబడు చున్నది. ఇందలియత్యల్పభాగము మాత్రమే యజ్ఞప్రతిపాదకము గాని, తక్కినది క్రొత్త వివాహవిధులను దేవతాస్తుతులను తెలుపుచున్నది. మిగిలినదంతయు బ్రహ్మ ప్రతిపాదకమైన యుపనిషత్తే.

ఏడవది సంహితోపనిషద్బ్రాహ్మణము, ఇది యైదనువాకముల చిన్న గ్రంథము. బ్రహ్మవిద్యకు ముఖ్యమైన దుపనిషత్తు, అట్టి బ్రాహ్మ ప్రతిపాదక మయినదీనినే యధ్యాపకులు సంహితాశబ్దముతోఁ జేర్చుటచేఁ బై సంజ్ఞ వచ్చినది. ఇందు వర్ణనీయము లవర్ణనీయములు సంహితాపతన ఫలాదులను జెప్పఁబడినవి.

1. ఈ విషయమున నాకు లభించని బ్రాహ్మణ గ్రంథముల వృత్తాంతము నితర గ్రంథములనుండి సంగ్రహించితిని.

ఎనిమిదవది వంశబ్రాహ్మణము. ఇదియు మిక్కిలి చిన్నది. సామసంహితా సందర్భమున దీని ప్రసక్తి వచ్చియున్నది. ఇందు సామవేద సంప్రదాయ ప్రవర్తకుల వంశపరంపరలు వక్కాణింపఁబడినవి. ఇట్లు గణన కెనిమిది వచ్చినను, తాండ్యబ్రాహ్మణమును, తలవకార బ్రాహ్మణములోని సగభాగమును దప్పఁ దక్కినవి బ్రాహ్మణములనెడి భ్యాతికిఁ దగినవికావు. అందును మొదటి దొక్కటియే యత్యుత్తమమై సర్వవిధముల బ్రాహ్మణ మనఁదగి యున్నది.

కృష్ణయజుర్వేద బ్రాహ్మణములు :— కృష్ణయజుర్వేదమునకుఁ గలమూఁడు శాఖలలోఁ గఠశాఖకు సంబంధించిన సావిత్రనాచికేతాదు లనఁబడు నెనిమిది భాగముల గ్రంథము తెత్తిరీయ బ్రాహ్మణారణ్యకములలో సంతర్భూతమైనదని తెత్తిరీయ సంహితా విభాగసందర్భమునఁ గనియున్నాము. ఆ యెనిమిది భాగములు కఠసంహితకే సంబంధించిన వనుటకు వానికిఁ గాతకములను పేరుండుటయే కాక మఱియొక కారణము గూడఁ గన్పట్టుచున్నది

“గౌతమగోత్రుఁడు వాఙ్మతములను నైనవాఙ్మతములను దనునట్లొక మహర్షి యొకప్పుడు విశ్వజిద్వాగ మాచరించి తనసర్వస్వమును ఋత్విక్కులకు దక్షిణగా నొసంగెను. అతని కుపనయన యోగ్యవయస్కుడైన నచికేతుఁడను కుమారుఁడుండెను. అపు డాచారుఁడు. సర్వస్వదక్షిణాకమైన యీ యాగమందు తనసొత్తైననన్నుఁ గూడ నా తండ్రి ఋత్విక్కులకు దక్షిణగా నిచ్చుట యచితమగు నని యాలోచించి తండ్రిని సమీపించి, నాయనా ! నన్నే ఋత్విక్కున కిచ్చెదవని యడిగెను పిల్లవాఁడు తెలియక యిట్లడిగెనని యాహించి యుద్ధాలకుఁ డూరకుండెను. నచికేతుఁడు మరల నట్లే రెండుసార్లుండిగెను. అంత నుద్ధాలకుఁడు కోపించి, నిన్ను మృత్యువున కిచ్చితినిని పలికెను. అప్పుడు నచికేతుఁడు తండ్రి యభిప్రాయము సరిగా గ్రహింపలేక పోయియుఁ దన్నెవరికో దానముజేసి నట్లు భావించి యితరస్థలమునకుఁ బోవ నుద్యుక్తుడై లేచెను. అపు డశరీరవాణి యా పిల్లవానికిఁ బ్రత్యక్షమై నీ తండ్రి యభిప్రాయమిది యని తెలిపి, ‘నీవు యముడింట లేనిసమయము తెలిసికొని యతనిగృహమున కరిగి మూఁడుదినములు నిరాహారుడవై యుండుము. అంత యముఁడు వచ్చి యీ మూఁడుదినములేమి భక్షించి యిచ్చుట నుండివని యడిగినపుడు. మొదటినాఁడు నీ పిల్లలను, రెండవ నాఁడు నీ పశువులను, మూడవనాఁడు నీ సుకృతమును భక్షించి యుండినని చెప్పుము.’ అని యుపదేశించెను.

నచికేతుఃడట్లే యమమందిరమున కేగి యట్లే యుండెను. తరువాత వచ్చినయముని ప్రశ్నలకు నట్లే బదులువెప్పెను. అంత యముడు “అతిథి భోజనహీనుడై పడి యుండెనేని గృహయజమానుని ప్రజాధికము క్రమముగా క్షీణించుననెడి శాస్త్రమునుబట్టి యీ బాలుఁడిట్లు పలికె”నని నిజము గ్రహించి, తన దోషము పోగొట్టుకొనఁ దలచి, మూఁడువరములు కోరుకొనుమని యా బాలునితో ననెను. అపుడాబాలుడు మూఁడువరములడిగి గ్రహించి జీఁనుతోఁ దిరిగి వచ్చెను,” ఇత్యాదిగాఁ దైత్తిరీయ బ్రాహ్మణమున నొక యుపాఖ్యాన మున్నది.¹ ఈ యుపాఖ్యానము మొదట —

“ఉశస్తావై వాజశ్రవసః సర్వవేదసం దదౌ

తస్యహ నచికేతా నామ పుత్ర ఆస

తగ్హ కుమారగ్ స స్తమ్

దక్షిణాసు నీయమానాసు శ్రద్ధా ౭౭వివేక

అను రెండుమంత్రములున్నవి. సరిగా నీ రెండుమంత్రములు కఠోపనిషత్తు మొదటఁ గనఁబడుచున్నవి. పూర్వోక్త మయిన యుపాఖ్యానము కాలకములోని దగుటయు నందలి యీ మంత్రములు కఠోపనిషత్తులో నుండుటయు, వెనుకఁ జూపిన కాలకములనెడి యెనిమిది భాగములును కఠశాఖకు సంబంధించిన బ్రాహ్మణ మయ్యుఁ దరువాతఁ దైత్తిరీయ బ్రాహ్మణాంశములలోఁ బ్రవేశించెననెడి సత్యమును దెలుపుచున్నవి.

మైత్రాయణీయశాఖకును వేఱుగా బ్రాహ్మణము కనఁబడదు. శిలినామకమైన యందలి చతుర్థకాండమే దాని బ్రాహ్మణముగా నున్నది. విధిరూపముగా నున్న యీ కాండము దానిపరిశిష్టమని యంతకుమున్నే తెలిసికొని యున్నాము. ఇంకఁ దైత్తిరీయము—

కేవలము యాగార్థమును సస్వరమునై నిజముగా సంహితకు వ్యాఖ్యాన ముగా నున్న బ్రాహ్మణము తైత్తిరీయమే యనుట సుప్రసిద్ధము. సంహితకు వలె

దీనికి, పదక్రమజుటలు లేవు కాని తక్కినయెల్ల విషయములందు నిది సంహితతోఁ దులఁదూఁగుచున్నది. ఆత్యంతప్రాచీనమైన యీ బ్రాహ్మణమే వివిధ యాగములకు నుపజీవమై యాధ్వర్యవమును బూర్తిగావించినదనుట విస్పష్టము. మంత్రబ్రాహ్మణయోగ్యుడైన నామధేయ మ్మనుఁక్షణము తక్కినసంహితా బ్రాహ్మణములకు నామమాత్రముగా నమన్వయించుచున్నను, అది తైత్తిరీయసంహితా బ్రాహ్మణముల నుద్దేశించియే పుట్టినదనుట నిజము. కావుననే యీ రెండిలోని యెనుబదిరెండుప్రశ్న లేకముగాఁ గృష్ణయజుర్యేదమని పిలువఁబడుచున్నవి గాని ఋక్సంహిత ఋగ్వేద మనఁబడునట్లుగా, తైత్తిరీయసంహిత ప్రత్యేకము శ్విష్టయజుర్యేద మనఁబడుట లేదు.

ఈ బ్రాహ్మణము సంహితలోఁ జెప్పఁబడిని విషయములను జెప్పుచు, అది వర్ణించిన వానియర్థము వివరించుచు, క్రియాకలాపమునకుఁ బూర్వత్య మాపాదించుచున్నది. ఇది విస్తరించి వివరించిన యనేక ముఖ్యవిషయములలో నశ్వమేధ మొకటి. రాజన్యఁ దాచరింపఁదగిన యీ యాగమున వివిధాచారములు వర్ణింపఁబడినవి. అందొకవిలక్షణమైన యాచార మిట్లున్నది.

“దర్శితాశ్లేః బంధించిన మేధ్యాశ్వమును స్నానము చేయింపఁ నేటికిఁగొని పోవలెను. అచ్చోటికి దానితోఁ గూడ నొకమగకుక్కును దీసికొనిపోవలెను. ఆ కుక్కు కన్నులపై భాగములందు చుక్కలున్నది కావలెను. అట్టిది చతురక్ష మనఁబడును. రెండుకన్నులవంటి రెండుచుక్కలుండుటచే నిది చతురక్షమగును. దాని నడ్డి కొకతాడు గట్టి దాని యొకకొన చేతఁబుచ్చుకొని యజమానుఁడయిన రాజన్యఁడే నత్రోడుకు ముందు నడవవలెను. రెండవకొన చేతఁబట్టి యజమానుని పినతల్లికొడుకు వెనుక నడవవలెను. అతనివెనుక మంచిచేవకట్టతోఁ జేసినరోకలి బుజమున వైచుకొని యొకజారిజీపుత్రుఁడు పోవలెను.

ఇట్లు ఋత్విగాదులు యజమానునితో నేటికి వత్తురు. గుఱ్ఱమును శునికమును సా నము చేయింతురు. అనంతర మా కుక్కును దానికాళ్లకు నేరి తగులని లోతు నీ లోనికిఁ గొనిపోవుదురు. (అపుడది నిలవలేక యీది పోలేక గిజగిజలాడుచుం నన్నమాట) అంత నధ్వర్యుఁడు మంత్రము పఠించి దానిని జంపుటకు జారిజీపుత్రుని నియమించును. వాడు రోకలియెత్తి దానినడినెత్తి పగులఁగొట్టి చంపును. ఆ చచ్చినకుక్కును గుఱ్ఱము కాళ్లక్రిందికిలాగి దానికుడివైపున విడిచి పెట్టుదురు.” ఇత్యాదికము.¹

ఈ యాచారము సభిప్రాయము గూడ నిదియేయట్లు తెలుపుచున్నది. “పాప మొకశత్రువు అది కుక్కవాడిది. యజమానుడు పాపరహితుడై యాగ మాచరింపవలెను. అందుచే, బాపరూపమున శునకమును వధించినయెడల యజమానుని పాపరూపశత్రువు నశించినట్లగును” ఇంకి నితరమైన దేమున్నను ఇంతకంటె నీకృత్యమునకు ముఖ్యఫలము కనరాదు. ఈ విధముగా, గుక్కురు జంపితే యజమాని సాపాపము నశించుననెడి విశ్వాసమునకు గుఱియైనశ్వమేధ మశ్వమేధమున కంగమై యాకాలమున నుచిత మయ్యేగదాయనుట కంటె దీనిని విమర్శింపఁ జాలము.

నిత్యబ్రహ్మయజ్ఞమందు చతుస్సంహితల యాద్యమంత్రములవలెనే దీని యాద్యమంత్రమును బలి పఁచుడు నాచారము సనాతనమైనది. దీని సంహితా ప్రాయత్నము దెలుపుట కది యొకనిదర్శనము. ఆ మంత్రము ‘బ్రహ్మసందత్తం తస్మే జిన్యతమ్ శత్రగ్ సందత్తం తస్మే జిన్యతమ్’ ఇత్యాదికము. ఇందలి బ్రహ్మశబ్దము పరబ్రహ్మవాచకమై, తత్ప్రతిపాదకమైన వేదమును జెప్పునదై, తదద్యయనాద్యాపనాధికారిణియగు బ్రాహ్మణజాతిని జెప్పునదియై, ప్రతిపాద్య బ్రహ్మరూప వేదపురుషుని స్మరింపఁజేయునదియై గ్రంథాదియందు మంగళాచరణ మగుచున్నది. అధ్వర్యుప్రతి ప్రస్తాతలిద్దరును గ్రమముగా శుక్రమంధి పాతములు చేతఁబుచ్చుకొని యుత్తరవేది వెనుక నిలిచి తమచేతులలోని పాత్రము లొకదాని కొకటి తగుల్చుచు, బలించునట్టి వైమంత్రమునకు “ఓగ్రహములారా! మీరు యజమానునికిని మాకును సంబంధించిన బ్రాహ్మణ జాతి స్వధర్మరహితము కాకుండునట్లు చేయుడు. దేశాధిపతికిని బ్రజలమైన మాకును సంబంధించిన పాలకమైన శత్రుజాతి స్వధర్మహీనము కాకుండునట్లు చేయుడు” ఇత్యాదిగా యజ్ఞ పరమైన యర్థము. ఇట్టి పవిత్ర భావముతో, గూడిన యిందలి బ్రహ్మశబ్దము తరువాత వెలువడిన ‘ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ - విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ - ఇత్యాది సకలవేదాంత వాక్యములు ప్రతిపాదించు పరబ్రహ్మమును దెలుపుచు, గర్మజ్ఞానములసంబంధ మెఱిగించుచు, దైత్తిరీయబ్రాహ్మణము పునత కలంకారమై యొప్పుచున్నది.

కృత్రికాదినక్షత్ర విజ్ఞానము, నక్షత్రదేవతలు, పంచసంవత్సరాత్మకయుగములు, సంవత్సర పరివత్సరేదావత్సరానువత్సరేద్వత్సరసంజ్ఞలు, నక్షత్రజ్ఞాన మూలకకాలవిజ్ఞానము, మొదలగు ఖగోళజ్ఞానవిషయము లెన్నేని యిందువర్తించు

బడినవి తరువాత వెలువడిన జ్యోతిశ్శాస్త్రమున కిందలిపర్థనములే యాధారము లయినవనుట సర్వసమ్మతము. వానిలో నభిజిన్నక్షత్రనిరూపణ మిట్లున్నది.

“అభిజిన్నామ నక్షత్రమ్ । ఉపరిష్టా దషాధానామ్ ।

అవస్తా చ్ఛోజాయై । దేవాసురాః సంయత్యా ఆసన్ ॥ ఇత్యాది—¹

ఉత్తరాషాఢానక్షత్రము నాల్గవపాదమును. శ్రవణనక్షత్ర ప్రథమపాదమును గలిపిన నక్షత్రసంధి యభిజిత్తనఁబడుచున్నది. పూర్వకాలమందు సురాసురులకు యుద్ధము పొసఁగినపుడు దేవత లీసంధికాలములలో సంగ్రామమునకు వెడలిపోరాడి యసురులను జయించిరి. అందుచే దీని కభిజిత్తనుపేరు వచ్చినది. లోకములో జయము కాంక్షించురా జీనక్షత్రమునఁ బోరికి వెడలెనేని తప్పక శత్రువులనోర్చి జయముకాంచును. ఇత్యాదికముగా నీ మంత్రము చెప్పుచున్నది. దీనినిబట్టి యీ బ్రాహ్మణము కేవలము యజ్ఞపరమైనదే కాక యైహికముష్మిక రూపమైనసకల ప్రపంచవిజ్ఞానమున కాలవాలమై వెలయుచున్నదని గ్రహింపవచ్చును. వివిధ విజ్ఞానఖనియగు నీ బ్రాహ్మణరాజమును జదివి యిందలి విషయము లెఱిగి యానందింపవలసినదేకాని యొకటిరెండుదాహరించినంత మాత్రమునఁ దనివిఠిఱదు.

శుక్ల యజుర్వేద బ్రాహ్మణము :— శతపథమునుపేర వెలయుచున్న యీ బ్రాహ్మణము గుణమునందును ఐరిమాణమందును గూడ గొప్పదియై త్యాతితెక్కినది. దీనికి మార్గ్యందినమనియు, కాణ్వమనియు రెండుపాఠములుకలవు. అందందు కొన్నిమాటలు కొంచెము భేదించినను మొత్తముమీద నీ రెండు పాఠములందును జాలవఱకు గ్రంథమొక్కదేకాని ప్రవర్తకభేదమునుబట్టి మార్గ్యందినము పదునాల్గు కాండములుగాను, కాణ్వము పదియేడుకాండములు గాను వ్యాపించినవి. మార్గ్యందినపాఠమునుబట్టి యున్నవానిలో ప్రథమ పంచమ చతుర్థకకాండములు మూఁడును, కాణ్వపాఠమున రెండేసికాండము లగుటచే నిందలికాండసంఖ్య పదియేడయినది. ఇదియే యీ రెంటిలోనికాండ సంఖ్యయందలి భేదమునకుఁ గారణము. ఈ భేదము ననుసరించియే కండికల మొత్తమునందుకూడ భేదము కనిపించును గాని దానినిబట్టి గ్రంథమునందు మిక్కిలి యెచ్చుతగ్గు కలదనుటకు వీరలేదు. మార్గ్యందినమందలి కండికల కంటెఁ గాణ్వమందలి కండిక లించించుక పెద్దవి. అందుచే నందు ౭౬౨౪ కండికలు కనిపించుచుండఁగా నిందు సుమారాఱువేల కండికలుమాత్రమే యున్నట్లు కనఁబడుచున్నది. కాని యెట్లయినను దానితోని కొన్నిపాఠము లిందుమాఱినట్లే

యందలి గ్రంథము కూడఁ గొంచెమిందు తగ్గినదని యంగీకరింపక తప్పదు. ఇట్లు గ్రంథమునందు విశేషతారతమ్యము లేఁ పోవుటచేతనే సాయణాచార్యులు మాధ్యందిన పాఠము ననుసరించి శతపథబ్రాహ్మణమునకు భాష్యము రచియించియు కనఁబడుచున్నది. ఈ భాష్యమందలి కొన్ని ముఖ్యభాగములతోను-ద్వివేద గంపండితుని యారణ్యక వ్యాఖ్యానముతోను పీఠరుపండితుఁడు శతపథబ్రాహ్మణమును బ్రకటింపెను. ఇది మూలమాత్రముగాను గూడఁ బ్రకటితమైయున్నది. కావున విశేష వ్యాప్తిచెందియున్న మాధ్యందిన పాఠమునబట్టియే శతపథబ్రాహ్మణమందలి విశేషములు తెలిసికొందము.

ఈ బ్రాహ్మణమందలి మొదటి తొమ్మిదికాండములును వాఙ్మనసేయసంహిత మొదటి పదునెనిమిది యధ్యాయములలోని విషయమున తెక్కువగా సంబంధించి యాగక్రియలను వివరించుచున్నవి. మఱియుఁ దైత్తిరీయసంహితలో నుండి, దాని సోదరియగు వాఙ్మనసేయ సంహితలో లేని బ్రాహ్మణగ్రంథము కొంతకొంత యీ కాండములందు గనవచ్చుచున్నది. అందును దైత్తిరీయసంహితా వృత్తకాండమందలి గ్రంథము నిందలి తృతీయ చతుర్థకాండము లెక్కువగా గ్రహించినవి. ఇక నిందలిదశమాది కాండములన్ని రహస్యమును, పూర్వకాండోక్త విషయములను, మిక్కిలి యనువదించిన గాని యిందు పేర్కొనఁదగిన నూతన విషయమంతగాఁ గనరాదు. కడపటిదిమాత్ర మారణ్యకమునుపేర నొప్పుదుఁ గొంత నూతన విషయము దెలుపుచున్నది. అందును గడపటియధ్యాయములు జ్ఞానబోధకములగుచు బృహదారణ్య కోపనిషత్తనుపేర లోకవిఖ్యాతి గాంచి ముముక్షువులహృదయ మాకర్షించుచున్నవి. మఱియు మొదటి తొమ్మిది కాండములందును యజ్ఞవల్క్య మతము ప్రమాణముగా గ్రహింపఁబడినది. క్షురపాంచాల కోసలవిదేహస్సంజయాది ప్రాగ్దేశీయులును మధ్యదేశీయులును దదను యాయలుగా నిర్దేశింపఁబడిరి. దశమ కాండమందు శాండిల్యమతము ప్రమాణముగాఁ జెప్పఁబడినది. గాంధారసాల్యకేక యాదిపశ్చిమోత్తర దేశీయులు తదనుయాయలుగా నిరూపింపఁబడిరి. అందుచే మొదటి నవకాండగ్రంథము ప్రాచీనమయియు, దరువాతి పంచకాండగ్రంథ మర్వాచీన మనియు నూహింపఁబడుచున్నది అయినను బాణినీయమున¹ శతపథశబ్దము కనవచ్చుటంబట్టి యది దానికిఁ బూర్వమే కాని పరముకాదనుట నిశ్చయము.

1. అష్టా-4-2-80 మాత్రముక్రింద-శతపథే ప్లిక్స్ వధః—5-8-100. దేవభా దిభ్యశ్చ. శతపథాది.

ఈ బ్రాహ్మణమందలి కాండములు క్రమముగా నీ క్రింది విశేషనామములఁ జేర్కొనఁబడుచున్నవి.

హవిర్యజ్ఞము - ఏకపదిక - అధ్వరము - గ్రహము - నవము - ఉభాసంభరణము - హస్తీపుటశతము - చితి - సంచితి - అగ్ని రహస్యము - అష్టాధ్యాయి - మధ్యమము - ఆశ్వమేధము - ఆరణ్యకము.

కాణ్యపాఠమందు కాండములకుఁ గ్రమముగా హవ్యవాహము-ఏకవాయువు-ఉధ్వరము - అధ్వరము - గ్రహము - వాజపేయము - రాజసూయము ఉభాసంభరణము హస్తీపుటము - చితి - శతరుద్రీయము - అష్టాధ్యాయి - మధ్యమము - ఆశ్వమేధము - అగ్నిరహస్యము - ఆరణ్యము - అనునామములు కలవు. వీనిని బట్టి యాయాకర్మ విశేషములు జ్ఞేయములగును.

ఇందలి "తస్మా దాహః కురుక్షేత్రం దేవానాం దేవయజ్ఞన మితి" ఇత్యాది బహువాక్యములనుబట్టి కురుక్షేత్రమునకు దేవయజ్ఞసంజ్ఞ యున్నట్లు విదితమగుచు. మఱియు, జనమేజయుఁడు కురురాజనియు, విదేహవాజగు జనకునిసభలో మహాయజ్ఞికుడైన యారుణికి శిష్యుఁడగు యాజ్ఞవల్క్యుఁడు సభాపతిగా నుండెననియు, ఆ సభకుఁ గురుపాంచాల దేశీయులగు బ్రాహ్మణులు వచ్చివాదప్రతి వాదములు సలిపిరనియు, గడపటియైదు కాండములతో నందందు గనవచ్చు వాక్యములనుబట్టి యిది తొలుతఁ గురుపాంచాలదేశముం నావిర్భవించి కోసరివిదేహాది దేశములఁ గ్రమముగా వ్యాపించియుండుననియే కాక, ఆరుణి శిష్యయాజ్ఞవల్క్యు మతమునకును కాండిల్యమతమునకును వైరుధ్యము కలదనియు మొదటిమతమును బ్రతిఘటించిన రెండవమతము తరువాత బయలువెడలిన దనియు గోచరించుచున్నది.

ఇందు పెక్కుపౌరాణిక గాథలకు బీజభూతములైన యుపాఖ్యానములు చిన్నచిన్న వనేకములు కలవు. పెక్కుండు రాజులును ఋషులును జేర్కొనఁబడిరి. కాని యిందలివారే పురాణోప పురాణములలో వర్ణింపఁబడిన వారని నామ సామ్యమును బట్టి బ్రాంతిపడరాదు. కురురాజని చెప్పఁబడిన జనమేజయుఁడు పార్థుని పౌత్రుఁడని కాని పాండవవంశ్యుఁడని కాని యెందును గనరాదు. ఒకటి రెండుబోట్లఁ బయోగింపఁబడిన యర్థునపద మింద్రపరముగా నున్నదిగాని పాండు రాజపుత్రపరముగా లేదు అందుచే నీ జనమేజయుఁడెవఁడో యెప్పటివాఁడో నిర్ణయించుట సులభమైనవని గాదు.

ఋగ్వేదమున సంక్రహముగా వర్ణింపఁబడిన యూర్వశీపురూరవన్సల కథ యందు సవిస్తరముగా వర్ణింపఁబడినది. శకుంతలాదుష్యంతుల పుత్రుడగు భరతునికథయు నందు గనవచ్చుచున్నది. ఇంకనిట్టి వెన్నేని కలవు. వానిలో ముఖ్యమైనదియు మనువురాకను దెల్పునదియునగు గాథ యార్యుల నివాసమును దెల్పుపట్టునఁ బ్రథమాధ్యాయమున నుదాహరింపఁ బడినది. అట్టివే మఱియొకటి రెండు.

ఒకనాఁడు విదేహ (విదేహ) రాజునిమాధవుఁడు తనపురోహితుడగు గోతమరాహుగణునితోఁ గూడి సరస్వతీనదీ తీరమునఁ గూర్చుండెను. అప్పుడు వైశ్యానరుడయిన యగ్ని భూమి మండించుచుఁ దూర్పుదెస పోవుచుండెను. వారు నాయగ్ని ననుసరించి వెళ్లిరి. వైశ్యానరుఁడు పథమటికొండల నుండిపుట్టి ప్రవహించుచున్న సదానీర యనునది వఱకును దహించుకొనుచుఁ బోయి యాయేటిని మాత్రము దహింపలేదు. అగ్నిదేవుఁడు తాఁకి పవిత్రముదేయలేదని యచ్చటికనులా నదిని ముట్టుకొనక దానిని దాఁటక బహిష్కరించిరి. ఆ కాలమున దానితూర్పు తీరమంతయు సేద్యములేక యుండెడిది. అగ్నిచే నా ప్రదేశమంతయుఁ బవిత్రీకరింపఁబడినదని తలచి బ్రాహ్మణులవృత్తి నివాసము లేర్పఱుచుకొని కృషిచేయ నారంభించిరి. ఆ సమయమున విదేహరాజు వైశ్యానరుని జూచి నన్నెక్కడ నివసింపుమనెదవని యడిగెను. ఈ నది తూర్పుతీరమున నివసింపుమని యగ్ని బదులుచెప్పెను. ఆ నదియే కోసలవిదేహ దేశములకు నడుమ సరిహద్దుగాఁ బ్రవహించుచున్నది. ఈ కథనుబట్టి యార్యులు సదానీరానదీ తీరమును దరువాత నాక్రమించిరని తెలియఁగలదు.

ఇందు చతుర్థకాండమున నున్న సుకన్యాచ్యవనుల కథయే మహాభారతమున నించుక మార్పుతో సౌకన్యాశ్యానమైనది.

సంవత్సర స్వరూపమును బహువిధముగా వర్ణించియిందలి దశమకాండమున సంవత్సరమే మృత్యువని యిట్లు నిరూపింపఁబడినది

“ఏది సంవత్సర మనఁబడుచున్నదో, అదే మృత్యువు. అదియే, ఆహో రాత్రములచే మర్త్యులయాయువును షీఱింపఁజేయుచున్నది. ఇందుచేతనే మనుష్యులు మృత్యుచెందుచున్నారు. సంవత్సరమే, అంతకుఁడు, అదియే ముదిమితెచ్చి జీవితకాలమును నశింపఁ జేయుచున్నది. దేవతలు ప్రజాపతివద్దకుఁ బోయి, సంవత్సర మహోరాత్రములచే మాయాయుస్సు షీఱింపఁజేయ కుండఁ జేయవలసిన

దని విన్నవించుకొనిరి. యజ్ఞములు క్రతువులు నొనరించిరి.” ఇత్యాదిగానున్నది. మఱియు నిందు దశమ కాండముచివర గుఱుశిష్యపరంపరా రూపమయిన వంశక్రమ మిట్లున్నది.

స్వయంభుబ్రహ్మ ప్రజాపతి కావషేయుడు తురుడు తాంబాయనుడు యజ్ఞవచసుడు కుశ్రీ శాండిల్యుడు వాత్స్యియు వామకజ్ఞాయణుడు మాహిత్తి కౌత్స్యుడు మాండవ్యుడు మాండూకాయని సాంక్షిపిపుత్రుడు.

ఇట్టి వంశక్రమములు దీని యారణ్యకమున నింకను గలవు. ఇట్టి యుత్తమ బ్రాహ్మణము సంపూర్ణభాష్యముతో ముద్రింపబడకపోవుట వాఙ్మయమువ కొక లోపము.

అథర్యణ బ్రాహ్మణము గోపథము. దీని కథర్యసంహితతో నెట్టిసంబంధము లేకపోయినను అథర్వాదిమహద్దల యుత్పత్తిని. అథర్వాంగిర స్సంహితోత్పత్తిని, యాగస్వరూపమును దెల్పుచునిది యథర్యవేదమునకు బ్రాహ్మణ మనిపించుకొను చున్నది ఇది పూర్వభాగము, ఉత్తరభాగమునని ద్వైవిధముగా నున్నది. ఇందు మొదటిదాని యందై డను, రెండవదానియం దాఱును బ్రహతకములు కలవు. ఇది ఋగ్యజుస్సామములలోని మంత్రములను గ్రోడీకరించుచు నందందు యజ్ఞమును, అగ్నింద్రాది దేవతలను బ్రశంసించినను దీనికి యాగక్రియలతో నిజమైన సంబంధము గల పించదు. బ్రహ్మచర్యము గాయత్రీ మంత్రోపాసనము మొదలగు వేదవిహిత ధర్మములనిది వివరించుచున్నది. భాషనుబట్టి చూచినను శ్రై లినిబట్టి పరికించినను విషయమునుబట్టి పరిశీలించినను గోపథ బ్రాహ్మణము తక్కిన బ్రాహ్మణముల కంటెగాదు. ముఖ్యములయిన యనేక విషయముల కంటె గూడ నర్వాచీనమని చెప్పవచ్చును.

అథర్య వేదవేత్తయగువాడు యజ్ఞములందు బ్రహ్మగా నుండదగునన్న విషయమిందలి ప్రథమ భాగమున బ్రధానముగా వర్ణింపబడినది. ఇతర బ్రాహ్మ ణములందు వర్ణింపబడిన యజ్ఞతంత్రమే కొంత యిందుగూడ ననువదింపబడినది గాని యాగములందు దీనినిగూడ ననుసరించెడి యాచారము పూర్వమున్నదేమో కాని యిప్పుడు కానరాదు. ఇది బ్రహ్మకృత్యములను బ్రహ్మప్రాధాన్యమును. చాతు ర్మాస్య దర్శపూర్ణ మాసాదికర్మ విశేషములను వివరించినదిగాని యిందు స్వతంత్ర మయిన నూతన విషయమంతగా లేదు. కాని యాగములందలి తోపములను వానికి

దగిన ప్రాయశ్చిత్తములను దెలుపుచున్న యిది బ్రహ్మ సకల యాగలోపములను బూర్తి గావించునని బ్రహ్మకృత్య ప్రాధాన్యమునిట్లు వెల్లడించుచున్నది.

“ప్రాయశ్చిత్తై రనుధ్యానై రనుజ్ఞానాను మంత్రజైః హోమై శ్చ యజ్ఞ విభ్రంశం సర్వం బ్రహ్మ ప్రపూరయేత్.”

‘పురుషో వావ సంవత్సరః’ అను ప్రధాన వాక్యమిదిగా మూఁడు ఖండములందు¹ పురుషుని సంవత్సరముతోఁ బోల్చుచు గావించిన వర్ణనము నాది శారీరక తత్వశాస్త్రజ్ఞానము నెంతయు నావిష్కరించుచున్నది. అందలివి కొన్ని మాటలు.

“పురుషః దొక్కఁడు. సంవత్సర మొకటి. కావునఁ బురుషునికిని సంవత్సరమునకు నేకత్వము సమము (ఇట్లే సమత్వము ముందు విషయములలో నెఱుంగునది) సంవత్సరమున కహోరాత్రములు రెండు భాగములు. పురుషుని యందు ప్రాణములు రెండు విధములు. అందు ఋతువులు మూఁడు. పురుష శరీర మందు ప్రాణములు మూఁడు. అందు ఋతువు లాఱు, లేక యేడు. ఇందు నల్ల ప్రాణములు కలవు. అందు పన్నెండు లేక పదమూఁడు మాసములు కలవు. ఇందు నా సంఖ్యలకుఁ దగిన ప్రాణములు కలవు. అం దిరువది నాలుగు పక్షములు కలవు. ఇందు రెండు పాదములు రెండు హస్తములు, ఇరువది వ్రేళ్లు కలవు. అందు ౩౬౦ అహోరాత్రములు, ఇం దన్ని ప్రాణములు. అందు ౭౨౦ అహస్సులు రాత్రులు నున్నవి ఇం దన్ని యేముకలు మజ్జలు నున్నవి. అందు ౧౪౪౦ దిన సార్థ భాగములు రాత్ర్యర్థ భాగములు కలవు ఇం దన్ని స్థూరామాంసములు కలవు. అందు ౨౮౮౦ అహఃపాదములు రాత్రి పాదములు కలవు. ఇం దన్ని సోపా బంధ్యలు కలవు. అందు ౧౦౮౦౦ ముహూర్తము లున్నవి. ఇం దన్ని పేళ శమరము లున్నవి. ఈ ముహూర్తములు ౧౩ పెట్టి గుఱించిన నెన్ని యగునో, అన్ని ప్రాణములు పురుషదేహమం దున్నవి. ఈ ప్రాణములకుఁ బదియేనురెట్లపానములు. వానికిఁ బదియేనురెట్లు వ్యాసములు, వానికిఁ బదియేనురెట్లు సమానములు, వానికిఁ బదియేనురెట్లు ధానములు, వానికిఁ బదియేనురెట్లు ద్వేతాదులు, వానియన్ని యేతద్దులు, వానియన్ని స్వేదాయనములు, వానియన్నిఁ ప్రాయణములు, వానియన్ని రోమకూపములు, వానికిఁ బదియేనురెట్లు వర్షించు ధారలు కలవు. ఇది యంతయుఁ గలిసి నూఱు క్రోసుల పరిమాణమగును.”

ఇది యథర్వవేదమునకు సంబంధించిన వైతాన శ్రౌతసూత్రమునకుఁ దరువాతఁ బుట్టినదని మేగ్గోనలు పండితుఁడు తలంచెనుగాని యది సమీచినముగాఁ దోఁపదు. ఇందలి పూర్వభాగ పంచమ ప్రపాతకమున నుత్తరోత్తర ముత్తమమనెడి యభిప్రాయమును సూచించెడి యష్టక్రమ మిట్లున్నది. — అగ్న్యాధేయము, దానికంటెఁ బూర్ణాహుతి, దానికన్న నగ్నిహోత్రము, దానికంటె దర్శపూర్ణ మాసములు, వానికంటె నాగ్రయణము, అంతకంటె, జాతుర్వాస్యలు, వానికంటెఁ బశుబంధము, దానికన్న నగ్నిష్టోమము, దానికంటె రాజసూయము, దానికన్న వాఙపేయము, అంతకంటె నశ్వమేధము, అంతకన్నఁ బురుషమేధము, అంతకంటె సర్వమేధము, దానికన్న దక్షిణావంతములు, వానికన్న దక్షిణలుఁ అదక్షిణలు సహస్రదక్షిణము. ఇది యష్టక్రమము. వైతానసూత్ర మీ యష్టక్రమమున సరిగా గ్రహించి యే కోరికతో నే యష్టము చేయవలెనో నిర్ణయించుచుఁ గడపఁ 'యష్టక్రమో బ్రాహ్మణాత్' ఈ యష్టక్రమము బ్రాహ్మణమునుండి గ్రహింపఁబడినదని తెలిపినది¹ ఈ బ్రాహ్మణమేదియన్న సనవచ్చునుగాని పూర్వోక్తయష్టమిందు గాక యితర బ్రాహ్మణములలో నీరీతిని లేదు, పైగా నథర్వ శ్రౌతసూత్ర ఉత్తర్య బ్రాహ్మణమును గాక మఱియొకదాని ననుసరించినదనుట కుచితమైన కారణమును గనఁబడదు మఱియు నిట్లే వైతాన సూత్రమున 'బ్రాహ్మణోక్తమ్' అను మాట రెండు మూడుచోట్లఁ గనవచ్చుచున్నది. అందుచే నీసూత్రము పేర్కొన్న బ్రాహ్మణము గోపథమే యనుట సముచితమగును గావున గోపథము వైతానముకంటె నర్వాచీనము గాదని విశ్వసింపవచ్చును ఇందుకుఁ బ్రాచీన వైదిక ప్రయోగ సంపర్కము వైతాన సూత్రమునకన్న గోపథ బ్రాహ్మణమునకే యెక్కువగాఁ గనఁబడుటగూడ నొక ముఖ్యకారణము.

ఆ రణ్య క ము లు

కొన్ని యారణ్యక గ్రంథములు వేఱుగాఁ గనవచ్చుచున్నను, అవి బ్రాహ్మణముల యనుబంధములే కాని యన్యములు కావు. అట్టి యనుబంధ గ్రంథమైనను, అథర్వ బ్రాహ్మణమునకు లేదు. సామబ్రాహ్మణమునఁ గడపటనున్న శక్రియ కాండమే సామ వేదారణ్యకముగా గణింపఁబడుచున్నదని యింతకుఁ బూర్వము చదివియున్నాము. శుక్లయజుర్వాఙ్మయకు శతపథ బ్రాహ్మణాంతిమకాండ మారణ్యకమని యింతకుమున్ను తెలిసికొనియున్నాము. కతమైత్రాయణియాది శాఖలకు

బ్రాహ్మణమువలెనే వేఱుగా నారణ్యకమును లేదు. కౌషీత కారణ్యముపేరు విన వచ్చుచున్నది గాని గ్రంథము లభింపలేదు. ఇతఁ డైత్తిరీయైత రేయారణ్యకము లున్నవి. వీనిలోఁ దైత్తిరీయ సంహితా విభాగసందర్భమునఁ దైత్తిరీయారణ్యకము లోని విభాగములును వాని నామములును దెలిసికొనియుంటిమి. ఇప్పుడందలి విశేషములిందుక తెలిసికొందము.

దైత్తిరీయ బ్రాహ్మణమువలెఁ దైత్తిరీయారణ్యకమును దక్కిన బ్రాహ్మణారణ్యకములకంటెఁ బ్రాచీనము. 'అరణ్యేఽధీయారన్' అను నిందలి వాక్యమును బట్టి యిది యడవిలో నద్యయనము చేయఁదగినదని తెలియుచున్నను, ఇందలి సావిత్ర నాచితేత చాతుర్లోత్ర వైశ్వస్వజ భాగములకి నియమము లేదని పూర్వ రారులు వక్కాణించియున్నారు. ఇందు పదిప్రపాతకములు కలవు. అందు కడపటిది నారాయణోపనిషత్తు. ఈ ప్రపాతకము తిలమని ప్రాచీనులు వ్యవహరించి యున్నారు. అందుచే నిందలి మొదటి తొమ్మిది ప్రపాతకములు ప్రాచీనములనియు సంతిమ మర్వాచీనమనియుఁ దెలియుచున్నది. యాజ్ఞిక పక్షమున నీ యారణ్యక మంతయు యజ్ఞోపయోగిగాఁ గనవచ్చుచున్నను, జీవేశ్వర తత్త్వబోధకములగు సుపనిషత్తులే కాక వివిధ జ్ఞానదాయకములగు నితర విషయముగూడ నిందనే కములు కలవు. ఛందోబద్ధమై సస్వరమై సరసపద ముదితమైన యిది చదువుటకు వినుటకుఁగూడ నింపు పుట్టించుచు నొక మహాపురాణమువలె నుండును.

ఇందలి మొదటి ప్రపాతక మారుణకేతుక మనఁబడును. సూర్యోపాసకులు దీనినే యరుణమని వ్యవహరింతురు. సకలరోగ నివారకములయిన యిందలి మంత్రములను బఠించుచు నుపాసకులు సూర్యనమస్కారములు గావించునట్టి యాచారము నేటికిని భరతఖండమంతటను గలదు. ఇది నిజమైన యారణ్యక భాగములలోని దగుటచే సూర్యోపాసకులు దీనిని దేవాలయములందు గాని యూరి కడ నుండు తోటలలోఁ గాని గోవృక్షములందుగాని గర్భపత్రులైన స్త్రీలు వినరాని మంత్రములుగూడఁ గొన్ని యిందు గలవు. దీనిని బఠించి దీని ననుసరించి సూర్యనమస్కారము లాచరించువారు రోగ పరిత్యక్తులై యారోగ్యము గాంచుచున్నారనుట నేటికి ననుభవ సిద్ధము. ఈ యారణ్యకమునఁ బురాతన నార్య విజ్ఞానము కలదనుట కిందలి మేరు గతసూర్యవర్ణనమే ప్రమాణమని ప్రథ మాధ్యాయమునఁ గొంత తెలిసికొనియున్నాము. అందు ప్రశంసింపఁబడిన యుత్తర ద్రువగోచరమగు సూర్యవిషయక విజ్ఞాన మార్యపరంపరా ప్రాప్తమై యీ యారణ్యకమునఁగూడఁ గనవచ్చును. ఇందు మేరుగతకళ్యపుండు సప్తసూర్యులు

సూర్యమహత్త్వము సంవత్సర స్వరూపము మొదలగు నుత్తమ విషయము లనేకములు వర్ణింపఁబడినవి. ఇందు సంవత్సర గర్భములైన వసంతాది ఋతువుల స్వభావవర్ణన మతిమనోహరముగా నున్నది. ఇదియే తరువాత మహాకవులు గావించిన ఋతువర్ణనలకు మార్గదర్శకమని చెప్పవచ్చును. ఇందలి యా మంత్రముల భావము నిందు సంగ్రహముగాఁ దెలుపుచున్నాను.

“ముప్పది ముహూర్తము లొక యవరోరాత్రము. అట్టి వఱువది యొక ఋతువు. ఒక ఋతువు మఱియొక ఋతువును వెనువెంటనే ప్రేరేపించుచుండును. ఋతువులకుఁ బ్రభువు సంవత్సరము సంవత్సరరూపుఁడైన కాలపురుషుని యాజ్ఞను ఋతువులు నిర్వర్తించుచుండును. వానిలో ముఖ్యము వసంతము. ఇందు జలమతి నిర్మలముగా నుండును. బ్రాహ్మణులు పనయన వివాహయజ్ఞాది కర్మము లాచరించుచు బంధుమిత్రులను రావింతురు. వైదేశికులను యతిథులకు సత్కారము లాచరింతురు. మృష్టాన్న భోజనాదులఁ బ్రజలానందింతురు. గ్రీష్మ స్వభావము వసంత స్వభావముకంటె ససాధారణముగా నుండును. శుక్లవస్త్రధారియై యేకాదశ రుద్రగణము గ్రీష్మముతో నుండును. ఈ గ్రీష్మర్తువు సురుహూవమయిన జ్యోతిస్సుచే భూమిని దహింపఁజేయుచుండును తాపాధిక్యము దీని యసాధారణ ధర్మము. కర్షర్తువు ప్రాణికోటికి ప్రీత్యాది రూపమైన కృష్ణాధిఫలము సమకూర్చునది దీని కాదిత్యులు ప్రభువులు వారియనుగ్రహమువల్లనే మరల వర్షర్తువు వచ్చువఱకును బ్రాణికోటికి సరిపడునట్టి వివిధ సస్యఫలములు లభించుచుండును. ఈ ఋతువు నైజముగా దుఃఖసహితము గాకున్నను, ప్రాణులకు నేత్రరోగము కలిగించునదగుటచే దుఃఖవత్తువుగాఁ గనిపించును. స్వయముగా నిది పీతవర్ణము గాకున్నను, ప్రజలకుఁ గామిలాది రోగములు కలిగించునదగుటచేఁ గామిల రోగమునఁ బచ్చపడినట్లు కనఁబడును. వానచేతను గాలిచేతను శీతలమయిన యీ ఋతువు నందు కంబలాది ప్రావరణముచేతను, అగ్ని సేవచేతను శీతబాధ నివృత్తమగును. ఈ కాలమున రురుమృగము లరణ్యములందు సమృద్ధిగాఁ బెరిగిన తృణము భక్షించి వృద్ధి నందును. కర్షకులు నాఁగట్ల చేతఁబూని భూమి దున్ని విత్తనములు చల్లి సస్యములు పోషింతురు. సస్యఫల సందర్శనమునఁ బ్రజలకన్నులు నుళించును. ఈ ఋతువున సేద్యము చేయనివానికి సంవత్సరమంతయు నన్నము దుర్లభమే యగును. దీనివెంటనే శరదృతువు వచ్చును. ఈ కాలమున నక్షిరోగములు శాంతించును. లోకమంతయుఁ నిష్కంక మై ప్రసన్నముగాఁ గనవచ్చును. ఋతువునకు ఋభువులు ప్రభువులు. వారి యనుగ్రహమున దృష్టి విరోధియగు నీహారాదిక మణిగిపోవును. ఈ కాలమునఁ బ్రజలు పుష్కలముగా భక్షించి సుఖముగా

జీవించురు అంగలేపాదుల శరీరసంరక్షణము గావించుకొందురు. అంతపామంతము సంభవించును. ఇందు మరుద్గణములు విజృంభించును. చలి హెచ్చగును, వాయులోకమునుండి యుద్ధసన్నద్ధమై వచ్చిన యోధసంఘమువలె వాయుగణము తీవ్రముగాఁ గనిపించును. వాయువులతోఁ బోరాడ సిద్ధపడుచున్నట్లుగాఁ గంచుక కంబలశిరోవేష్టనాదులు ధరించి ప్రజలు కనిపించురు పామంతపురుషుఁడు క్రుద్ధుఁడు కాకున్నను, అతనికన్ను లెఱ్ఱవాటియైయుండును. అతనివెనుక శిశిర ద్రువు వచ్చును. ఈ కాలమున దేవలోకములందు త్రాగుటకు నీళ్లు దొరకవు. మనుష్య లోకమందైనను మార్గమధ్యమున జలము లభింపదు. బాటసారులు నీరెక్కడ దొరకునోయని పరితపించుచుఁ బ్రయాణము చేయుచుండురు.”

కేవలము స్వభావసిద్ధమైన పై ఋతువర్ణన మానాది సంవత్సర పరివర్తనమును నాఁటిసాంఘిక జీవనమును విశదీకరించుచున్నది. ఈ వర్ణనము కావ్యములఁ గనిపించు ఋతువర్ణనమువలెఁ గల్పనాచాతుర్యమును- ఉత్ప్రేక్షాద్యలంకారములను జూపి పాఠకహృదయ మాకర్షించునట్లు లేకున్నను, స్వభావమధురమై తరువాత వెలువడిన వర్ణనలకు బీజభూతమై యున్నదనుట యతిశయోక్తికాదు.

ద్వితీయ ప్రపాఠకము స్వాధ్యాయ బ్రాహ్మణము. ఇందు యజ్ఞోపవీత ధారణవిధానము తదావశ్యకత తత్పరము, అర్హ్యప్రదానము, కూష్మాండహోమములు, స్వాధ్యాయవిధానము, దేవయజ్ఞ పితృయజ్ఞ భూతయజ్ఞ మనుష్యయజ్ఞ బ్రహ్మయజ్ఞములను పంచమహాయజ్ఞములు మొదలగు విషయములు వర్ణింపఁబడినవి. ఇందు బ్రహ్మయజ్ఞ సమాచరణవిధి మిక్కిలి చక్కగా నుపదేశింపఁబడినది. అగ్నింద్రవాక్కుషాది దేవతాస్తుతులతోఁ గూడిన ౩-౪-౫. ప్రపాఠకములు సాధారణముగాఁ గర్మపరములు షష్ట ప్రపాఠకము పితృమేధము. ఇందు మృతులైన యాహితాగ్నుల కాచరించు నవరక్రియల స్వరూపము వివరింపఁబడినది. ౭-౮-౯, ప్రపాఠకములు, శీఘ్రవల్లి ఆనందవల్లి భృగువల్లియని ఖ్యాతికెక్కిన యుపనిషత్తులు. కృష్ణయజుర్వేదమున నివి కడపడినగుటచే వేదాంతములనియు, శాఖపేరఁ దైత్తిరీయోపనిషత్తు లనియుఁ జెప్పఁబడుచున్నవి. ఈ మూఁడును గేవలము బ్రహ్మప్రతిపాదకములై బ్రహ్మానందరస మొలికించుచు నూరక పారాయణము చేయువారి హృదయములను గూడ రంజింపఁ జేయుచుండును. ఆత్మైకత్యవిజ్ఞానమున కాధారములైన యివియే యద్వితీయ పురుషుని యావాసమనుట కంటె వీనిని గూర్చి యిప్పట్లున వేఱుగాఁ బ్రశంసింపఁజాలను.

బృహదారణ్యమందలి సప్తమాష్ట మాధ్యాయముల మాడ్కినిందలి దశమ ప్రపాతకము ఖిల మనఁబడుచున్నది కర్మోపాసన బ్రహ్మకాండములలోఁ జెప్పఁగా మిలిగినదానిని బూర్తిగాఁ జెప్పుకొట్టి ప్రకీర్తనపమైన గ్రంథము ఖిల మనఁబడును. అట్లే యిది పై మూఁడు విషయములకు సంబంధించిన యశ్విత్త విషయములను జెప్పనడయై ఖిలసంజ్ఞను జెందినది. దీనికిఁ గూడ నుపవిషత్తను పేరు గండు గాని యిది వల్లీత్రయమువలె శుద్ధముగా బ్రహ్మప్రతిపాదకము కాదు. అయినను, దీనికిని వైదిక వాఙ్మయమున నుత్తమ గౌరవముకలదు. దీనికి యాజ్ఞిక్యపనిషత్త నెడిసంజ్ఞ వైదిక వాఙ్మయ ప్రసిద్ధము. ఇది 'అంభస్య పారే' ఇత్యాదిమంత్రముల బ్రహ్మతత్త్వమును, అదిత్యో వా ఏషవీతన్మండలం తపతి' ఇత్యాదిమంత్రముల సుపాసనమును, 'భూ రన్న మగ్నయే పృథివ్యై స్వాహా' ఇత్యాదిమంత్రముల యాగకర్మను జెప్పుచున్నది. ఇందు కర్మవాచిమంత్రము లెక్కువగా నుండుటను బట్టి దీనికి యాజ్ఞీయము పేరు మొదట వచ్చినది. 'నారాయణం షహజ్జేయం విశ్వాత్మానంపరాయణమ్' ఇత్యాదిమంత్రముల సకల జగదాత్మకుడైన నారాయణుడు వర్ణింపఁబడుటను బట్టి దీనికి నారాయణోపనిషత్తనెడి పేరు వ్యాప్తమైనది.

దీని పాఠసంప్రదాయము దేశవిశేషములందు బహువిధముగా నున్నది. ద్రావిడ పాఠమునుబట్టి యిందు ౬౪ అను వాకములును, కర్ణాటక పాఠము బట్టి కొన్ని చోట్ల ౭౪ అనువాకములును, మఱికొందఱి పాఠమునుబట్టి ౮౦ అనువాకములును గనఁబడుచున్నవి. సాయణాచార్యులు దీనికి భాష్యము వ్రాయుచు ౬౪ అనువాకముల పాఠమునే ప్రధానముగా గ్రహించి పాఠభేదములను గూడ నాయా సందర్భముల సూచించుచువచ్చిరి. ఈ దృశ్యమైన పాఠభేదముగూడ దీని యర్వాచీనతను బలపఱుచుచున్నది.

ఐతరేయబ్రాహ్మణమున కనుబంధమైన యేకారణ్యకాండ మందైదు భాగములు కలవు. వానికిని బ్రథమారణ్యకము ద్వితీయారణ్యకమును రీతి నారణ్యక సంజ్ఞయే కలదు. అందు పథమ ద్వితీయారణ్యకముల నైదేసియధ్యాయములును, తృతీయారణ్యకమున రెండధ్యాయములును, చతుర్థమున నొకటియు, పంచమమున మూడు నధ్యాయములు కలవు. ప్రతియధ్యాయము ననియతసంఖ్య గల ఖండములున్నవి.

మొదటికాండమందు సంవత్సర సత్రయాగశేషము పూరించుతంపుతో మహావ్రతకర్మము వర్ణింపఁబడినది. ఇందు మూడు వృత్తానురుని సంహరించి

(మహాన్) మహచ్ఛబ్దవాఙ్మయః యేను. అట్టి వానినిమిత్రము చేయఁబడు సోమ పాన విశేషాత్మకమైన కర్మ మహావ్రతమయ్యేను. అని యిందలి మొదటి వాక్యము తెల్పుచున్నది. ఈ శబ్దమునకుఁ దైత్తిరీయులు మూఁడువిధములైన నిర్వచనములు చూపియున్నారు. ఈ వ్రతము చేసినవాఁడు గొప్పవాఁడగును గావున నిది మహావ్రతము. గొప్పవాఁడయిన దేవునిగూర్చి చేయునదిగావున మహావ్రతము. గొప్పదియైన వ్రతము కావున మహావ్రతము.

ద్వితీయ తృతీయ కాండములు జ్ఞానబోధకములు. అందుచే నివి యైతిరేయోపనిషత్తనఁబడుచున్నవి ఇందలివిషయ మద్వైతమైన యాత్మతత్త్వము. సోదాహరణముగా సోపాఖ్యానముగా నిందు బ్రహ్మతత్త్వ ముపదేశింపఁబడినది. అందును, ఉత్తమ మధ్య మాధమ భేదము విద్యావికారమైన మువ్వరిలో నుత్తమ నిశీ బ్రహ్మవిద్యయు మధ్యమునిశీః బ్రాణవిద్యయు రెండవకాండమున విధింపఁబడినవి. అధమునకు సహితో నాసనమే గతియని మూఁడవకాండమునఁ దెలుపఁబడినది. పాఠకాభిరుచికై ద్వితీయకాండమందలి రెండువాక్యముల భావమిందు తెల్పుచున్నాను.

“మనము నిత్య ముపాసనచేయునట్టి యాత్మ సోపాధికుఁడా? నిరుపాధికుఁడా? - తొక్కికపురుషుఁడు దేనిచేఁ జూచుచున్నాఁడో, అట్టి చాక్షుషచైతన్యమా, లేక శబ్దము వినఁజేయు శ్రోత్రాణివ్యక్త చైతన్యమా, లేక వాగాదీంద్రియాభివ్యక్త చైతన్యమా, లేక హృదయమా, లేక మనస్సా, కాక సంజ్ఞానమా, అజ్ఞానమా, విజ్ఞానమా, ప్రజ్ఞానమా, కాక మేధా దృష్టి దృతి మనీషలలో నేదయిన నొకిటియూ, అట్లుకాక వేగస్మృతి సంకల్పాదులలో నేదేని యొకటియూ, ఎవఁ బాత్మ!” అను సంశయమును దొలఁగించు నిర్ణయమిది.

“పూర్వోక్తములయిన వన్నియుఁ బ్రజ్ఞాన నామధేయములు. నిరుపాధికము సాక్షి చైతన్యమునగు ప్రజ్ఞానమే యాత్మ. అతఁడే పరబ్రహ్మము అతఁడే ప్రజాపతీంద్రాది సకల దేవతలు. పంచమహా భూతములు. సకలసృష్టి.”

పై శంకా సమారానములనుబట్టి యీ యారణ్యకోపనిషత్తు శుద్ధాద్వైత ప్రతిపాదకమని విదితమగును.

మిక్కిలి చిన్నదియగు నాల్గవ కాండమున నరణ్యమునం దద్యయనము చేయవలసిన మహాఘోషి నామక మంత్రములు చెప్పఁబడినవి. అయిదవ కాండమున మహావ్రత ప్రయోగము వివరింపఁబడినది. వ్రతము కాండమందు చెప్పఁబడిన

విషయమే మరల నిందు గ్రహింపఁ బడుటనుబట్టి యీ కథపటి కాండము ప్రథమ కాండ వివరణరూపమైన యర్వాచీన కాండమని తెలియుచున్నది. దీనిని “పంచ మారణ్యక మృషిప్రోక్తం సూత్రమ్, ప్రథమారణ్యకం తృపౌరుషేయం బ్రాహ్మణమ్” అనెడి సాయణాచార్య వచనముగూడ బలపఱచుచున్నది. ప్రథమ కాండ మపౌరుషేయమా పౌరుషేయమా యనెడి విచారణతో మన కిప్పుడు పనిలేదు. “పంచమ కాండము ప్రథమ కాండముతోడిది గాదు, ఇది ఋషిప్రోక్తము” అనెడి వారి విశ్వాసముకూడ నిది యైతరేయారణ్యకమునఁ దరువాతఁ జేరిన దనుటకుఁ జాలును

ఉ ప ని ష త్తు లు

అది యగాధ మపారమునైన గొప్ప విషయము. ప్రతి వేదమునకును, దానికి సంబంధించిన బ్రాహ్మణముఁదో యారణ్యకముఁదో, కాంచెముగానో గొప్ప గానో యుపనిషద్భాగముగూడఁ జేరియున్నట్లు మనము తెలిసికొని యున్నాము. నిజముగా నవి కర్మ ప్రతిపాదకములు కాకపోయినను వానిలో నెందుకుఁ జేరినవో మన మిప్పుడు చర్చింపఁజాలము. కర్మము జ్ఞానార్థమే కావునఁ గర్మనిష్ఠు లగువారికి జ్ఞానమార్గ ముపదేశించుట యావశ్యకమును తలంపుతో నవి యందు చేరియుండును. అది సముచితమే కాని, యజ్ఞాదికర్మలు చేయనీ చేయకపోనీ, వానితోఁ బనిలేకయే సాధన చతుష్టయ సంపల్లభమైన జ్ఞానమున ముక్తి గాంచవచ్చునని బోధించెడి యుపనిషత్తులు, యాగములలో ముంచి తేల్చునట్టి కేవల కర్మప్రతిపాదక గ్రంథము నకు సంబంధించినవి కావని మాత్రము తోచకపోదు. ఇట్లు బ్రాహ్మణారణ్యకము లలో నిమిడియున్నవికాక, ఆ యా వేదములకు సంబంధించినవిగాఁ జేరుగాంచిన యుపనిషత్తులును, ఆ యా దేవతల పేరను ఋషుల పేరను వెలసిన యుపనిషత్తు లును మఱికొన్ని కలవు. ఈ విధమున లోకమందు వ్యాపించిన యుపనిషత్తులు సుమారు రెండువంద లుండును. వానిలో నిజముగా వేదాంతము లనఁదగినవి దశోపనిషత్తులు మాత్రమే. ఆవియే శంకరాచార్యుల వాక్కులకు గుఱియై బ్రాహ్మణాఽఽము గాంచినవి. తక్కిన వన్నియు నాయా కాలములందు మతాభిమానులగు విద్వాంసులు రచించినవని వాని స్వరూప స్వభావములే చెప్పుచున్నవి కాని, యవి యును భక్తితో జ్ఞానమునో బోధింప సహాయపడుచున్నవే కాని నిరర్థకములు కావు. అం దనేకములకు వ్యాఖ్యానములుగూడఁ గలవు. ఇట్లున్నవానిలో నేవి యే వేదము నకుఁ జొందనవో లభించినంతవఱకుఁ దెలిసికొనటకు ముందుగా నొక్క విషయ మాలోచింపవలసి గు న్నది.

వర్జిత విషయమునుబట్టి, ఈ యుపనిషత్తీ వేదమునకు సంబంధించినదని నిర్ణయించుట కవకాశ మెక్కువ కనబడదుగాని, ఆయా వేదశాఖలకు సంబంధించిన యార్ష సంప్రదాయమునుబట్టియు, నుపనిషత్తులలో నందందు గనవచ్చు ఋషుల నామములనుబట్టియు, అక్కడక్కడ నుదాహరింపబడిన మంత్ర మంత్రార్థములను బట్టియు ఇది యీ వేదమునకు సంబంధించినదని యొక విధముగా నిర్ణయింప వచ్చును. ఇట్లుండగా, ఆనందాశమాధికారులు క్రొత్తగాఁ బ్రకటించిన యుపనిషత్సముచ్చయమను గ్రంథమున నథర్వవేదమునకు సంబంధించినవిగా సవ్యాఖ్యానము లైన ముప్పదిరెండు పనిషత్తులు కనబడుచున్నవి. వా రే సంప్రదాయమునుబట్టి యవియెల్ల నథర్వ వేదీయముని నిరూపించిరో తెలియదుగాని, అందలి కొన్ని యుపనిషత్తులు ఋక్సామ కృష్ణ శుక్ల యజుశ్శాఖలకు సంబంధించినవిగా వాని యందలి ఋషి నామాదులవలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది. ఇందు కొకటి రెండుదాహరణములు.

జాబాలోపనిషత్తు శుక్ల యజుశ్శాఖకు సంబంధించిన దనుటకు దానియందలి 'అథహ జనకో హవై దేహో' యాజ్ఞవల్క్య ముపసమే త్యోవాచ' ఇత్యాది వాక్యములు ప్రమాణ మగుచున్నవి ద్రావిడాంధ్ర దేశములందలి సంప్రదాయముగూడ నిది శుక్ల యజుశ్శాఖా సంబంధియే యని తెలుపుచున్నది. తైవర్యోపనిషత్తు కృష్ణ యజుశ్శాఖీయ మనియు ఋక్సాఖీయ మనియు ద్వివిధమైన సంప్రదాయమును దేశమునఁ గలదు. అందలి "అథాఽఽశ్వలాయనో భగవన్తం పరమేష్ఠీన ముపసమే త్యోవాచ" అను ప్రథమ వాక్యమునుబట్టి యిది ఋక్సాఖీయముగాఁ గనవచ్చుచున్నది గాని యజుర్యేదీయమని ముక్తికోపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. ఇట్లుండ నీ రెంటినిగూడ వా రథర్వవేదమునకుఁ జేర్చుటకుఁ గారణమేమో విచారణీయము. ఇట్లు సందేహోద్బవములయిన వీ గ్రంథమున నింకను గలవు. కావున దీనిని బ్రధానముగాఁ గైకొనక ముక్తికోపనిషత్తు చూపిన మార్గము ననుసరించి యాయా వేదములకు సంబంధించిన యష్టోత్తర శతోపనిషత్తుల నిందు పేర్కొనుచున్నాను. ఋక్సాఖలు ౨౧, యజుశ్శాఖలు ౧౦౯, సామశాఖలు ౧౦౦౦, అథర్వశాఖలు ౧౫, వీని కన్నిటికి నొక్కొక్క యుపనిషత్తు కలదని చెప్పుచు ముక్తికోపనిషత్తు ౧౦౮, ఉపనిషత్తులను మాత్రము చూపినది. ఇవియన్నియు నజీవములు. ఇందనే కములు ముద్రితములు, సభాష్యములు సవ్యాఖ్యానములు. లోకములోఁ గూడ నష్టోత్తరశతోపనిషత్తు లనెడి ప్రతీతి యధికముగాఁ గలదు.

వాఙ్మేమనసీత్యాది శాంతిగల యీ క్రింది పది యుపనిషత్తులును ఋక్సాఖలకు సంబంధించినవి అవి —

* ఐతరేయ కౌషీతకీ ఆత్మప్రబోధ నాదబిందు నిర్వాణ ముద్గల ఆక్ష మాలికా త్రిపురా సౌభాగ్య ఐహ్యుచ నామకములు.

ఆప్యాయ స్త్రిత్యాది శాంతిగల యీ క్రింది పదియాఱుపనిషత్తులును సామ శాఖలకు సంబంధించినవి. అవి—

* కేన * ఛాందోగ్య ఆరుణీ మైత్రాయణీ మైత్రేయీ వజ్రసూచీ యోగ చూడామణి వాసుదేవ సన్యాస అవ్యక్త సావిత్రి రుద్రాక్షజాబాల దర్శనజాబాలి కుండికా మహాపనిష న్నామకములు.

సహనావవత్తిత్యాది శాంతిగల యీ క్రింది ముప్పదికెండును, గృష్టయజు శాఖలకు సంబంధించినవి. అవి—

* ¹కథవల్లి * తై త్తిరీయ నారాయణ బ్రహ్మకైవల్య శ్వేతాశ్వతర గర్భ అమృతబిందు అమృతనాద కాలాగ్నిరుద్ర ఘరికా సర్వసార శుకరహస్య తేజో బిందు ర్యానబిందు బ్రహ్మవిద్యా యోగతత్త్వ దక్షిణామూర్తి కథ² స్కంద శారీరక వరాహ యోగశిఖా ఏకాక్షర అక్షి అవధూత రుద్రహృదయ యోగకుండ లినీ పంచబ్రహ్మ కలిసంతరణ ప్రాణాగ్నిహోత్ర సరస్వతీరహస్య నామకములు.

పూర్ణమదః పూర్ణమిత్యాది శాంతిగల యీ క్రింది పందొమ్మిదియు శుక్లయజు శాఖలకు సంబంధించినవి. అవి—

* ఈశావాస్య* బృహదారణ్య జాబాల సుఖాల హంస పరమహంస మంత్రి కాసిరాంబ తారసార త్రిశీఢీ బ్రాహ్మణమండల బ్రాహ్మణ ఆద్యయతారక పైంగం బిషుకా తురీయాతీత ఆద్యాత్మ ముక్తికా శాట్యాయనీ యజ్ఞవల్క్య నామకములు.

భద్రంకర్ణేభి రిత్యాది శాంతిగల యీ క్రింది ముప్పదియొకటియు నథర్వ శాఖలకు సంబంధించినవి. అవి —

* ప్రశ్న * ముండక * మాండూక్య బృహజ్ఞాబాల నృసింహతాపినీ నారద పరివ్రాజక సీతా శరభ మహానారాయణ రామరహస్య రామతాపినీ శాండిల్య పరమహంస పరివ్రాజక అన్నపూర్ణా సూర్య ఆత్మ పరంబ్రహ్మ పాశుపత త్రిపుర

1. ఇదియే కళోపనిషత్తనియు, శాతకోపనిషత్తనియుఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఇదియే దళోపనిషత్తులలోనిది. వాడుకలో నిది కళోపనిషత్తనఁబడుచున్నది.
2. ఇది కళవల్లికఁగల వేఱయినది. 'తేకాహవై భగవన్త మబ్రువన్' అని దీని మొదలు.

తాపిని దేవీ భావనా భస్మజాబాల గణపతి మహావాక్య గోపాలతాపిని కృష్ణ హయ గ్రీవ గరుడ దత్తాత్రేయ అథర్వశిఖా అథర్వశిరో నామకములు.

పై వానిలో, పువ్వుగుర్తు కలవి దశోపనిషత్తులని ఖ్యాతి కెక్కినవి. ఇవి గాక, ఇతిహాస తత్త్వ పంచీకరణ వృద్ధజాబాల మాతామ్నాయ విద్యాలారకనామ నీలరుద్ర చిత్రి గాయత్రీ పిండ సూర్యతాపిని చూలికాదులయిన యుపనిషత్తు లింకము శతాధికముగాఁ గలవు. కాని, పై వానిలోను వీనిలోను గూడ ననేకము లష్టకములను శతకములను బోలియున్నవి. అనుష్టుప్పందో బద్ధములై ఖండకావ్య ములవలెనున్న వీనిలో ముప్పాతికమువీసగు మత్యంత మర్యాదీనములనుట విదితము. అయినను ఖరమాతృ విజ్ఞానబోధకము లయిన యివి యుపనిష న్నామమున వ్యవ హరింపఁబడుచున్నది పూర్వోక్తములయిన యష్టోత్తరశతోప నిషత్తుల మహాత్మ్య మును శ్రీరాముఁడు మారుతికిఁ జెప్పినట్లుగా ముక్తికోపనిషత్తి క్రింది విధముగాఁ జెప్పుచున్నది

ఇయం తై వల్య ముక్తిస్తు కే నో పాయేన సిద్ధ్యతి ?

మాంధూక్య మేక మే వాలం ముముక్షాణాం విముక్తయే ॥

తథాఽ వ్యసిద్ధం చే జ్ఞానం దశోపనిషదం పఠ ।

జ్ఞానం లభ్యైఽచిరా దేవ మామకం ధామ యాస్యసి ॥

తథాఽపి దృఢతా నో చే ద్విజ్ఞాన స్యాంజనాసుత ।

ద్వాత్రింశాభ్యోపనిషదం సమభ్యస్య నివర్తయ ॥

విదేహముక్తా విచ్చా చే దష్టోత్తరశతం పఠ ।

తాసాం క్రమం సకాంతిం చ శృణు వజ్యేమి తత్త్వతః ॥

దీనినిబట్టి తై వల్యముక్తికి మాంధూక్యము దశోపనిషత్తు క్రమముగాఁ బ్రధానములనియు, మొత్తము ౧౦౮ ఉపనిషత్తులు గూడ విదేహముక్తి సాధనము లనియుఁ దెలుయుచున్నది.

ఉపనిషత్విషయము

ఉపనిషత్తులందలి ముఖ్యవిషయము పరమాత్మతత్త్వము. సత్యజ్ఞానానం తదూఘఃతగు పరమేశ్వరుఁ డొకఁడు కలఁడనియు, అతనివిద్విరాసమే యీ సకల చరాచరప్రపంచ మనియు, అతఁడే పరమాత్మ పరబ్రహ్మది శబ్దవాచ్యుఁడనియు

జీవాత్మ పరమాత్మ ప్రతిబింబమే యనియు, దృశ్యమయిన సకలజగత్తు నశించు నదేయనియు, అదృశ్యమైన సర్వవ్యాపకమైయున్న పరబ్రహ్మ మొకటియే నిత్యమనియు, పీని ముఖ్యమతము. జగత్తనాది. మాయయందు ప్రతిఫలించినపరమేశ్వరుని ప్రతిబింబమే జీవుడు. అవిద్యామగ్నుడయిన యా జీవుడు పూర్వ పూర్వ జన్మకృత పుణ్యపాపఫలము ను తరో తర జన్మములందునుభవించుచు జనన మరణ ప్రవాహరూపమైన సంసారమున మునిగి తేలుచుండును. దానికిఁ గారణ మవిద్య. అవిద్యావినాశకము జ్ఞానము. అదియే, ఆత్మజ్ఞానము. జీవుఁడాత్మ జ్ఞానమున సమస్తబంధముల నెడఁబాసి ముక్తుఁడగును. అదియే జీవన్ముక్తి. సంసారబంధము నుండి విడివడుటయే ముక్తి. ముక్తునకుఁ బునరావృత్తిలేదు. కావున జీవున కాత్మజ్ఞాన మావశ్యకము.

దేనిచే నోరు మాటాడుచున్నదో మనస్సు తలఁచుచున్నదో కన్ను చూచుచున్నదో చెవి వినుచున్నదో తక్కిన యెల్లయవయవములును దమతమపనులు చేయుచున్నవో, అదే బ్రహ్మమని తెలిసికొనుము అనెడికేన వాక్యముల భావమునుబట్టి సర్వేంద్రియాధిష్ఠాన చైతన్యస్వరూపమే పరబ్రహ్మమని యవగతమగును.

జాగ్రదవస్థయందు కర్మఫలము ప్రత్యక్షముగా ననుభవించునట్టి యాత్మ బహిఃప్రజ్ఞాడు. స్వప్నావస్థయందు తేజోరూపుడై సుఖదుఃఖము లనుభవించు వాఁడంతః ప్రజ్ఞాడు. సుషుప్త్యవస్థయందు ప్రజ్ఞానమనుఁ దేకిభూతుఁ డానందమయుఁడునై యానంద మనుభవించువాడు ప్రజ్ఞాడు. అతఁడే సర్వజ్ఞాడు సర్వేశ్వరుడు సర్వాంతర్యామి సర్వకారణుడు ఎవఁడి మూఁడవస్థలలోని తన స్వరూపమును దరువాతి యవస్థయందు శాంతము శివ మదైవైత మంచిత్య మగ్రాహ్య మవ్యవహార్యముగాఁ దలంచునో యతఁడే యాత్మ. పరమాత్మ, పరబ్రహ్మము. అనెడి మాండుక్య వాక్యముల భావమునుబట్టి జీవాత్మ పరమాత్మల యభేదము గోచరించుచున్నది.

సంహితా బ్రాహ్మణములందు సగుణుడైన ప్రజాపతిచే నిర్మింపఁబడినట్లు వర్ణింపఁబడిన యీ సృష్టి యుపనిషత్తులం దవిద్యాపరికల్పిత మయినదిగా వర్ణింపఁ బడినది. మన కీర్తివిధమైన సృష్టివర్ణనలు పరస్పర విరుద్ధములుగాఁ గనఁబడును గాని యది వ్యావహారికదృష్టితోఁ గావింపఁబడినది. ఇది పారమార్థికదృష్టితోఁ గావింపఁబడినది. అని తలఁచినచో నా విరోధము తొలగిపోవును. మరియు,

ఋగ్వేదకాలమందే, పరమేశ్వరుడు జగదభిన్న నిమిత్తోపాదాన కారణమనెడి పారమార్థికమయిన యాత్మతత్వజ్ఞాన మంకురించినదని యందలి 'నానదాసీ నోస్సదాసీ' దివ్యాది ఋక్కులవల్లఁ దెలియవచ్చును. ఆవిజ్ఞానాంశరమే యజురాది సంహితాదులందు విస్తరించి తుద కుపనిషద్బ్రాహ్మమునఁ బరిణమించి వైదికవాఙ్మయ శిరోరత్నమై సకలలోకమున కాత్మతత్వము దెలియఁ జేయుదివ్యజ్యోతియై వెలుంగుచున్నదనుట విదితము. విశేష ప్రతిభాశాలులైన విద్వాంసుల వాక్కులకు గుఱియైన యీ యుపనిషత్తులు తరువాత వెలువడిన వివిధవేదాంత శాస్త్రములకును విభిన్న మతములకు నవలంబనములైనట్లు కనఁబడుచున్నను, సుప్రసిద్ధములైన యీశ కేనకతత్రైత్విరీయాదులన్నియు జీవేశ్వరాభేద వాదమునే చాటుచున్నవని తదర్థ తత్త్వవిచారణచే గోచరింపకపోదు.

చాందోగ్యమునం దారుణియైన యుద్ధాలకుఁడు తనపుత్రుడైన శ్వేతకేతువు నకుఁ దత్వముపదేశించుచుఁ బలికిన "స య ఏషో ఒణి మైతదాత్మ్య మిదం సర్వం తత్సర్వం స ఆత్మా తత్త్వ మసి శ్వేతకేతో" ఇత్యాదివాక్యములును, బృహదారణ్యములోని "బ్రహ్మవా ఇద మగ్ర ఆసీ త్తదాత్మాన మే వావే దహం బ్రహ్మాస్మీతి తస్మా త్సర్వ మభవత్ య ఏవం వే దాహం బ్రహ్మాస్మీతి స ఇదం సర్వం భవతి" ఇత్యాదివాక్యములును, ఇంక నిర్ణే యితరోపనిషద్వాక్యములను బూర్వోక్తమైన జీవేశ్వరాదైవమునే బోధించుచున్న వనుట సుష్టము. ఈ యర్థమునే "పాఠో న్యెయ్యవలె నాత్మ సర్వజగత్తునందు వ్యాపించియున్న" దని తంగ్యంతరముగా శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు చెప్పినది.

మొత్తముమీద సుపనిషత్తులన్నియు నజ్ఞానము జననమరణ ప్రవాహ రూప సంసారదుఃఖకారణము, ఆత్మజ్ఞానము ముక్తిహేతువు ననువిషయములను సోపపత్తి కముగా సప్రమాణముగా నిరూపించునవేయైనను, ఒక్కొక్కదాని యందొక్కొక్క విశేషలక్షణము గూడ లేకపోలేదు. పూర్వోత్తరజన్మ సద్భావమును చాందోగ్యము చక్కగా వర్ణించినది. మరణానంతర జీవవిషయక సంశయమును కతవల్లి తీర్చినది. పరమేశ్వరుడు మాయి యనియు, జగము మాయయనియు శ్వేతాశ్వతరము నిరూపించినది. ఉత్తమలోక ప్రాప్తిని దన్మార్గములను బృహదారణ్యాదులు వివరించినవి. ఈ విశ్వమంతయుఁ బరబ్రహ్మమే యని ముండకోపనిషత్తు వక్కాణించినది. సమస్తభూతములను దనయందును, తన్ను సమస్తభూతము లందును జూచుచుఁడు జ్ఞానియని యీశావాస్యము చెప్పినది ఉపనిషద్బ్రాహ్మ మయిన త్రైత్విరీయము 'బ్రహ్మ విదాప్నోతి పర' మిత్యాది వాక్యములచే బ్రహ్మజ్ఞానమున

ముక్తి కలుగునని నిరూపించుచు బ్రహ్మతత్త్వ ముపదేశించినది. ఇట్లే యాయా విశేషము లందందు గనవచ్చుచున్నను మొత్తముమీద నుపనిషత్తు లన్నియు జీవేశ్వరుల యద్వైతమునందే సమన్వయము గాంచుచున్నవనుట నిర్వివాదము. ఆత్మ తత్త్వ విషయక ప్రశ్నలన్నిటికి యుక్తిప్రమాణానుభవ సిద్ధముగా సమాధానము లిచ్చిన ప్రశ్నోపనిషత్తే పై యథిప్రాయము ధ్రువపఱుపఁ బరమప్రమాణ మగును. కౌసల్యాశ్వలాయవ వైదర్బిభార్గవ తైత్తిర్య సత్యకామ సుకేశో భరద్వాజ ప్రభృతులైన మహామునులు పరబ్రహ్మము నన్వేషింపఁ గోరినవారై తస్మాగ్గ ముపదేశింప నుమర్థుఁడగు పిప్పలాదమహర్షిని సందర్శించి కొన్ని ప్రశ్నలు వేయఁగా నతఁడన్నిటికి సదుత్తరము లిచ్చి తుదకు “అహమేత త్వరం బ్రహ్మవేద నాతః పర మస్మి” అని సమాధానము చెప్పి వారికిఁ దత్త్వ ముపదేశించినట్లు వర్ణింపఁబడి నది. ఇదియే సకలోపనిషత్తులందలి ముఖ్యవిషయము. ఏతాదృశ సత్యవిషయము భారతలోకమును భావనముఁ గావించుచుఁ దత్త్వజిజ్ఞాసువులకుఁ దరజోపాయ మగుటకుఁ గారణము ప్రాచీనమహర్షుల తపఃఫలము గాక మఱేమి ?

సుప్రసిద్ధములైన యుపనిషత్తులలోఁ గొన్ని ప్రాచీనతమము లనఁగా బౌద్ధ మత ప్రాగ్భవములని పాఞ్చత్య విమర్శకులు కొందఱు ఊహించుట యచితమే కాని యందలి కొన్నిటి ప్రాచీనత తావన్నాత్రమే కాదు. భాషారీతినిబట్టి చూచినచో నారణ్యకములం దంతర్భూతములైన తైత్తిరీయ బృహదారణ్యకోపనిషత్తులు రెండును వాని బ్రాహ్మణముల యవ్యవహితోత్తర కాలములందే యావిర్భవించినవని యంగీకరింపక తప్పదు. వాని గద్యతైలిగూడ నీ విషయమునే దృఢపఱుచు చున్నది. అట్టిదే ఛాందోగ్యమును. కాని యది సామవేద బ్రాహ్మణములలో నాఱవది యగు నుపనిషద్బ్రాహ్మణముకంటె నన్యము గాకపోయినను గొంచెము సరళమైన దాని గద్యతైలి పై రెండింటికంటె దానిని ముందుకు లాగుచున్నది. ఐతరేయ కౌషీతక్యపనిషత్తు లీ మూఁడింటి తరువాతివని వీని బ్రాహ్మణముల యర్యాచీనతయే తెలుపుచున్నది. ఆయినను మొత్త మీ యైదు నుపనిషద్వాఙ్మయ మునఁ బ్రథమము లనుట నిరాశేపము. గద్యమయములైన వీనికిని, పద్యమయము లైన కతాదులకును మధ్యకాలమునందు కేనోపనిషత్తు పుట్టియుండునని దాని గద్య పద్యమయత్యమే తెలుపుచున్నది. ముప్పది నాలుగు మంత్రముల చిన్న గ్రంథ మగు నది విషయమునందు ప్రథమ కాలికములనే యనుసరించియున్నది.

తరువాత నుదయించినవి, ఈశావాస్యకతపల్లీ శ్వేతాశ్వతర ముండకోప నిషత్తులు. విషయ సంపదచేఁ బైవానిని బోలియున్న యివి కవిత్వ సంపదచే

వానినుండి వేటుపడి యతి మనోహరములై ద్వితీయ కాలికము లనఁదగియున్నవి. ఇందు మొదటిది పదునెనిమిది మంత్రముల చిన్న యుపనిషత్తు. పిదపఁ ద్వితీయ కాలికములుగా గణింపఁదగినవి ప్రశ్న మైత్రాయణీ మాంధూక్యోపనిషత్తులు. వీని యందలి భాష వైదికభాష నించుక స్మరింపఁ జేయుచుండియు నెక్కువగా లౌకిక భాషకుఁ జేరియున్నది. వీనిలో మాంధూక్యము మిక్కిలి చిన్నది. ఇందు పండ్రెండు మంత్రములు మాత్రమే కలవు ఇట్లు భిన్నభిన్న కాలముల నవతరించినవానిలో నథర్వవేద సంబంధములగు మండక ప్రశ్న మాంధూక్యములు దశోపనిషత్తులలోఁ జేరుటనుబట్టి చూడఁగా నథర్వవేదోపనిషత్తులు దయించినపిదప దశోపనిషత్పరి గణనము సంభవించినట్లు తెలియవచ్చును. మఱియు నాయా కాలములం దాయా వేదములకు సంబంధించిన యితరోపనిషత్తులుగూడ మఱికొన్ని పుట్టియున్నను, పూర్వలదృష్టి నీ పది మాత్రమే యాకర్షించెననియు నూహింపవచ్చును. అయినను, గుణమునందు తౌషితకీ మైత్రాయణీ శ్వేతాశ్వతరములు దశోపనిషత్తుల కిడు కావని మాత్రము తలంపరాదు. భాష్యకర్తలు పెక్కు సందర్భముల వీనిలోని వాక్యము లుదాహరించుటయే యిందుకుఁ దార్కాణము. ఇతఁలతో యష్టోత్తర శతములోని తక్కిన వన్నియుఁ జతుర్థ కాలికములుగా గణింపఁ దగినవని చెప్పవచ్చును. వానిలో—

మహానారాయణోపనిషత్తు విశిష్టాద్వైత మంకురించిన కాలమున జనియించిన దని యందలి విషయ వివరణమునుబట్టి తెలిసికొనవచ్చును. అందు, పరబ్రహ్మ సాకార నిరాకార స్వరూపము మూలావిద్యా ప్రాయ స్వరూపము పరమాత్మ తత్త్వము సంసార తరణోపాయము పరమ మోక్షమార్గము పరమేశ్వర స్వరూపము పరమ సాయుజ్యముక్త స్వరూపము మొదలగు విషయములు నిరూపింపఁ బడినవి. బహ్యుచోపనిషత్తు మిక్కిలి చిన్నది. ఇది శాక్తమత మంకురించిన కాలమున జనించినది. 'యత్త్రియ మానన్తం త దేత త్సర్వాకారా మహా త్రిపురసుందరీ' ఇత్యాది వాక్యములే యిందుకుఁ బ్రమాణము. ఇట్లే రుద్రహృదయాదులు కొన్ని కైవల్యతావరింబినములు, సూర్యోపనిషదాదులు కొన్ని సౌరమత ప్రధానములు, గణపత్యాదులు గాణాపత్యమత మూలములునై వెలసినవి. అయినను, ఈ కాల మందలి వానిలోఁ గూడఁ గైవల్యా ద్యుపనిషత్తులు కొన్ని ప్రథమ ద్వితీయ కాలములందలి యుపనిషత్తులవలెఁ బరతత్త్వ వివరణమున సమర్థములు కాకపోలేదు. కైవల్యోపనిషత్తునందలి యిరువది నాలుగు శ్లోకములును సకలోపనిషత్సార భూతములై పరతత్త్వమును సులభముగా బోధించుచున్నవి. అంద లివి రెండు శ్లోకములు.

య త్వరం బ్రహ్మ సర్వత్మా విశ్వస్యాయతనం మహత్ ।
సూక్ష్మత్ మాక్ష్మతరం నిత్యం తత్త్వ మేవ త్వ మేవ తత్ ॥

జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యాది ప్రపంచం య త్ప్రకాశతే ।
త ద్రూహోహ మితి జ్ఞాత్వా సర్వబంధైః ప్రముచ్యతే ॥

విశ్వరూపము సకలజగ దధిష్ఠానమునైన పరబ్రహ్మము నీవే. జాగ్రదాద్యవస్థలయం దేది యేకాకారమై ప్రకాశించుచున్నదో, ఆ పరబ్రహ్మము నేనే యని తెలిసికొనువాడు సర్వబంధ విముక్తుఁ డగునని వీని భావము ఇట్లే, అధ్యాత్మోప నిషత్తు మహా వాక్యోపనిషత్తు మొదలయినవికూడ నర్వాచీనములలో సహృదయు రంజకములై పరతత్త్వ బోధకము లగుచున్నవి కాని, యద్వైత బోధకములయిన యట్టి వానియందలి ముఖ్యవిషయ మంతయుఁ దై త్తిరీయ బృహదారణ్యాది ప్రధానోప నిషత్తులలోని దానికంటె నన్యముకాదు. అయినను పద్ధతులు వేరుగా నుండును. ఇంక రామతాపిసీ గోపాలతాపిసీ హయగ్రీవ రుద్రాక్ష జానాలాదులు వివిధములైన పౌరాణిక మతములు వెలసినపిదప బయలువెడలినవనుట విస్పష్టము. ఇట్లు పురాణ కాలమున నంకురించిన యుపనిషద్ద్రవనావేశము తుదకు మహమ్మదీయ మతబోధకమైన యల్లోపనిషత్తు వఱకును వచ్చిన దనుటచే నుపనిషత్ప్రపంచ మెంతవఱకు విస్తరించెనో తెలిసికొనవచ్చును.

ఇది, బ్రహ్మసూత్రార్థ దీపికారక్షోఽనన్తర వివాహ సంస్కృత కృతి
కర్తయు, ఉత్తర రామచరిత భీష్మ ప్రతిజ్ఞా ప్రేమతత్వా
ద్యాంధ్ర కృతికర్తయు నగు మల్లాది సూర్య
నారాయణశాస్త్రి నిర్మించిన సంస్కృత
వాఙ్మయ చరిత్ర ప్రథమభాగ
వైదిక వాఙ్మయమున
సప్తమాధ్యాయము.

అష్టమాధ్యాయము

వేదాజ్ఞములు

వేదములకు సంబంధించిన శిష్యాద్యంగములు సూత్ర వాఙ్మయములో, తేరఁ దగినవైనను, ఇవి ప్రత్యేక నామమునఁ బ్రసిద్ధి పపించియున్నవి కావున వేఱుగా వీని స్వరూప మొకంత పరిశీలితము.

‘శిష్యా వ్యాకరణం చందో నిరుక్తం జ్యోతిషం తథా
కల్ప శ్చేతి షడఙ్గాని వేద స్యాహ ర్మనీషిణః’

అను ప్రసిద్ధ శ్లోకమునఁ గనవచ్చు షడంగములను మాటయు, వాని నామములును బహు గ్రంథములందు గలవు.¹ పాణినీయమునకుఁ బూర్వమైన యావస్తంబ ధర్మసూత్రమందు “షడఙ్గా వేదః, చందః కల్పో వ్యాకరణం జ్యోతిషం నిరుక్తం శిష్యా చందో విచితి రితి” అనియు, దానికంటెను పూర్వమైన ముంద కౌపినిషత్తునందు ‘శిష్యా కల్పో వ్యాకరణం నిరుక్తం చందో జ్యోతిష’ మ్మనియు, షడంగ సంజ్ఞలు కనవచ్చుచున్నవి. మఱియు నాపస్తంబునిచే జేర్కొనఁబడిన మనుస్మృతి పంచపాదములైన బ్రాహ్మణులను గణించుచు, ‘అగ్ర్యా స్సర్వేషు వేదేషు సర్వ ప్రవచనేషు చ’ అని వక్కాణించినది. చతుర్వేదము తెఱిగిన వారును సకల ప్రవచనము తెఱిగినవారును శ్రేష్ఠులని దీని భావము. ఇందలి ప్రవచన శబ్దమునకు ‘వేనిచే వేదార్థము చక్కఁగాఁ జెప్పఁబడునో’ యని ప్రవచనములు, అవియే వేదాంగము’ లనెడి యర్థమును కుల్లూకభట్ట వివరించెను. ప్రవచన శబ్దమునకు బ్రాహ్మణమనియు, వేదము నితరులకుఁ జెప్పుట యనియు నితరార్థములున్నను, వేదాంగము లనెడి యర్థముకూడఁ గలదని సంప్రదాయ సిద్ధమైన కుల్లూక భట్టవచనము తెఱవకపోదు. అదిగాక యీ యర్థమందే ప్రయోగింపఁబడిన మనుస్మృతిలోని దీని తరువాతి శ్లోకమందలి ‘షడఙ్గవిత్’ అను ప్రయోగముకూడ దీనిని బంపఱుచున్నది.² ఇది యిట్లుండ షడ్వింశ బ్రాహ్మణములో ‘చత్వారి ౨ స్రై వేదాః శరీరం షడఙ్గా న్యఙ్గాని’ అను వాక్యము కనవచ్చుచున్నది. కావునఁ గొన్ని

1 నిరు. 1-20 ముందఁ 1-1.

2. మను ౩. 184, 185.

బ్రాహ్మణముల కాలముందే వేదముల యర్థము వివరింప సహాయపడు నంగభూతములైన గ్రంథము లాఱును గలవని నిశ్చయింపవచ్చును. కాని, ఆ వేదాంగము లెట్టివి? ఆ గ్రంథము లేవి? అను విషయము లిప్పుడు విచారణీయము లగును.

౧. వర్ణ స్వరస్థాన ప్రయత్నాదులను శిక్షించునది శిక్ష.

౨. ప్రకృతిప్రత్యయ పదస్వరూపతదర్థాదులు వివరించునది వ్యాకరణము.

౩. మంత్రముల వృత్తలక్షణములను నిరూపించునది చందస్సు.

౪. శబ్దముల యర్థములను నిరపేక్షముగా నిర్వచించునది నిరుక్తము.

౫. యాగాదుల యాచరమునకును, తదర్థసిద్ధికిని దగిన గ్రహపక్షత్రాదుల యుదయాస్తమయాదులను దెలుపునది జ్యోతిషము

౬. యాగప్రయోగమును సమర్థించునది కల్పము.

ఏతాదృశ లక్షణలక్షితములై వేదముల కంగము లనఁబడుచున్న వానిలో నొక్కొక్కదానినే గ్రహించి పరీక్షింతుము.

౧ శిక్ష :— తైత్తిరీయు లుపనిషదారంభమందు 'శిక్షాం వ్యాఖ్యాస్యామః । వర్ణః స్వరః । మాత్రా బలమ్ । సామ సంతానః । ఇత్యుక్తః శిక్షాధ్యాయః, అను వాక్యములను ఖండితురు. కాని యీ యనువాకము తరువాతి యనువాకములందుపాసనాధ్యాత్మాది విషయములు చెప్పఁబడినవి కాని వర్ణస్వరోచ్ఛారణాది విషయము చెప్పఁబడలేదు సాయణాచార్యులు పై యనువాకమున కర్థము వివరించుచు "అకారాదికము వర్ణము, ఉదాత్తాదికము స్వరము, ప్రాస్యదీర్ఘాదిక మాత్ర, స్పృష్ట్యాదిక ప్రయత్నము బలము, తొందరగాని యాలస్యము గాని లేకుండ యుక్త కాలమందు విహితమైన స్వరాద్యుచ్ఛారణసామ్యము సమము, పూర్వోత్తర వర్ణముల సంహిత సంతానము. ఈ వర్ణాదు లాఱును, తత్తల్లక్షణ లక్షితములై పఠనీయము లగును. ఇది శిక్షారూపమైన యధ్యాయము" అని తెలిపి, మఱియొకచోట 'స చాఙ్గభూతశిక్షాగ్రంథే సప్త ముదీరితః' వర్ణాదికము వేదాంగశిక్షలో సప్తముగాఁ జెప్పఁబడినది. అని వ్రాయుటనుబట్టి యింతకు మున్నుదాహరించిన తైత్తిరీయానువాకము శిక్ష కాదనియు, పాణినీయశిక్ష యనుపేరఁ బ్రసిద్ధమైన శిక్షాగ్రంథమే వేదాంగశిక్ష యనియు వైదిక సంప్రదాయ మనుసరించినవారి మతమునఁ దెలియుచున్నది. ఇది ఇట్లుండ విద్యలు పఠనాలుగనియు, పదునెనిమిది యనియు రెండు పాఠములు పురాణాది ప్రసిద్ధములై యున్నవి. ఇందు మొదటి దానియందు

నాలుగువేదములు నాలువేదాంగములు మీమాంసా న్యాయవిస్తరపురాణ ధర్మశాస్త్రములును జేరినవి. రెండివపాఠమున నవియును, ఆయుర్వేద ధనుర్వేద గాంధర్వ శాస్త్రములును జేరినవి.¹ ఛాందోగ్యోపనిషత్తు సప్తమ ప్రపాఠకమున నీ యష్టాదశవిద్యలు నెట్లు కనబడుచున్నవి.

ఋగాదివేదములు నాలుగు, ఇతిహాసపురాణము వేదముల వేదము— పితృము రాశిదైవము నిధి వాకోవాక్యము ఏకాయనము దేవవిద్య బ్రహ్మవిద్య భూతవిద్య క్షత్రవిద్య సర్ప దేవజన్యవిద్య.²

పీనిలో వేదముల వేద మనగా వేదముల పదవిభాగాది జ్ఞానము కలిగించు వ్యాకరణ మనియు.³ రాశిదైవ నిధులు మూడును గణితోత్పాతమహాకాలాది విజ్ఞానము కలిగించుశాస్త్రము లనియును, దేవవిద్య నిరుక్త మనియు, బ్రహ్మవిద్య యనగా వేదములకు సంబంధించిన శిక్షాకల్ప చందస్సులనియు, నక్షత్రవిద్య జ్యోతిషమనియు, శంకరభగవత్పాదులు విశదీకరించియున్నారు. దీనినిబట్టి శిష్యాది వేదాంగములు షడ్వింశ బ్రాహ్మణమునకుఁ బూర్వము బ్రహ్మవిద్యాది రూపమున నుండెనని యూహింపవచ్చును. ఇది యిట్లుండ ఛాందోగ్యమునకుఁ బూర్వమైన బృహదారణ్య కోపనిషత్తు చతుర్థాధ్యాయమున, ఋగ్వేదాదులు నాలుగు ఇతిహాసము పురాణము విద్య ఉపనిషత్తులు శ్లోకములు సూత్రములు అనువ్యాఖ్యానములు వ్యాఖ్యానములు, అనునవి పరమేశ్వరనిశ్చయసత్యములని చెప్పబడినవి. ఇందితిహాసాదు లెనిమిదియు మంత్ర బ్రాహ్మణాత్మక వేదాంతర్గతములైన యష్టవిధ బ్రాహ్మణభాగములని శంకరాచార్యులు నెలవిచ్చియున్నారు. దీనినిబట్టి చూడగా బృహదారణ్యకము నాటికి వేదాంగసంజ్ఞ కాని శిష్యావ్యాకరణాది సంజ్ఞలుగాని యాసంజ్ఞలతోడి గ్రంథములుగాని లేవేమోయని సంశయింపవలసి వచ్చుచున్నది సూత్రములనెడి మాట యొకటి యున్నది గాని వేదమందలి వస్తు సంగ్రహ వాక్యములే సూత్రములని

1. గాంధర్వమునకు బదులు నీతిశాస్త్రము కొన్నిటిలో నున్నది

2. ఛాం. ఉ. 7. 2. శంకరశాస్త్రము - ప్రిత్యము - క్రాద్ధకల్పము. వాకోవాక్యము = తర్కశాస్త్రము. ఏకాయనము = నీతిశాస్త్రము. భూతవిద్య = భూతశాస్త్రము, క్షత్రవిద్య = ధనుర్వేదము, సర్పవిద్య = గారుడము, దేవజన్యవిద్య = నృత్యగీత వాద్యశిల్పాదులు.

3. ఛాం. వేదానాం వేదం. — వ్యాకరణేన హి వచాది విభాగశ ఋగ్వేదాదయో జ్ఞాయంతే శం. ఛా. — వేదానాం వేదం ప్రకృతి ప్రత్యయ విభాగా వేదకం వ్యాకరణ మిత్యర్థః. ఆనందగిరి—

యాచార్యుల వారధము వ్రాసియుండుటచే నది వేదాంగమాత్ర పరముకాదని విదితమగుచున్నది. అందుచే వేదశబ్దార్థాది విజ్ఞానమున కందలియష్టవిధ బ్రాహ్మణ భాగములే తొల్లి తోడ్పడుచుండెనని భావింపవలసి యున్నది. దీనినిబట్టి మనమిప్పుడే శిక్షావ్యాకరణాదులు వేదాంగములని తలచుచున్నామో, అవి బృహదారణ్యకాలమునఁ గనరావనియు, ఛాందోగ్యకాలమున వడంగములనుపేరు లేకుండ నవి మఱియొకవిధమునఁ గనవచ్చుచున్న పనియు, షడ్వింశ బ్రాహ్మణకాలమున వడంగ సంజ్ఞ కనఁబడుచున్నదనియు, ముండకోపనిషదాదుల కాలమున శిక్షాదివడంగము లేర్పడియుండు ననియు గోచరించుచున్నది. కావున శిక్షయనునది తైత్తిరీయోపనిషత్తులోనియే కానువాకము మాత్రము కాక, పాణినీయశిక్ష యనుపేర విదితమైనదే వేదాంగశిక్షయని పెద్దలవ్రాతలను బట్టి విశ్వసింపవలసియున్నది. కాని, యిందొక విప్రతిపత్తి మాత్రము పొడగట్టుచున్నది.

షడ్వింశ బ్రాహ్మణము పాణినీయమునకుఁ బూర్వమగుటచే నది పేర్కొన్న వడంగములలోని శిక్ష పాణినిశిక్ష కాదనుట నిజము సరిగదా, యిది పాణినికృతము కూడఁ గాదు. సిద్ధాంత కౌముదీ పరిశిష్టముగా ముద్రితమైన యటువది శ్లోకముల యీ చిన్న గ్రంథము పాణిని నిర్మితమని కొందఱు తలచుచున్నారు గాని, యిది సరి యనరాదు. పాణినీయ మతము ననుసరించి యీ శిక్ష వచియించు చున్నానని గ్రంథకర్త మొదటఁజేసిన ప్రతిజ్ఞయు, త్రినయనముఖ నిఃసృతమైన దీనిని బఠించు బ్రాహ్మణుఁడు సకల శుభములు పొందునని కడపటఁ జెప్పిన ఫలశ్రుతియు 'తస్మై పాణినయే నమః' అని పాణినికి నమర్పించిన నమస్కారమును, ఇది పాణిని కృతము కాదని చాటుచున్నవి. త్రినయనుడను విద్వాంసుఁడు వీనిని రచించెనో లేక, ఒకానొక పండితుఁడు దీనిని రచియించి 'అక్షిణి' మొదలగు మాహేశ్వర సూత్రము లాధారముగాఁ బాణినీయము వెలయుటఁజేసి యిది మహేశ్వరకృతమనెడి విశ్వాసము లోకమునఁ గలిగించుటకై యిది త్రినయనకృతమనెనో సరిగాఁ జెప్పఁజాలము. ఇది యిట్లుండ మఱియొక విశేషము.

ఈ పాణినీయశిక్ష, కదాత్రాసుదాతస్వరిత స్వరకల్పనముతో వారాణసి పురమున ముద్రితమైనది. దీని కీస్వర మెట్లు వచ్చెనో చెప్పఁజాలము. శిక్షాప్రకాశ మనెడి వ్యాఖ్యగూడ దీనితోనే ముద్రితమై యున్నది. వ్యాఖ్యాత పేరు కనఁబడదుగాని, అతఁడు వ్యాఖ్యానారంభమందలి యుపోద్ఘాతములో, ఛందస్సూత్రకర్తయగు పింగళాచార్యుఁడు పాణినీయమతము ననుసరించి యీ శిక్ష రచియించెనని తెలిపియున్నాఁడు. కాని కడపటనున్న 'త్రినయనముఖనిఃసృతా' మిథ్యాది శ్లోక

మెత్తియు నీ పదమునకు మాత్ర మర్థము వ్రాయలేదు. ఈ వ్యాఖ్యాత మతమును బట్టి పింగళాచార్యుడు పాణినీయ శిష్యాకర్తయని తలంఠమన్న నతనికిఁ ద్రివిధమునఁ దన నామాంతరమో లేక విరుదనామమో యున్న ట్లుపాంపవలసియుండును గాని యతని కీ రెండునుగూడఁ బ్రసిద్ధములు గావు. ఇది యెట్లున్నను, దీనినిబట్టి పూర్వోక్తశిష్య పాణినీకృతము కాదని మాత్రము నిశ్చయముగా వక్కాణింప వచ్చును.

మనకంటి కిప్పుడు గోచరించు శిష్యాగ్రంథము పాణినీకృతము గాకపోయినను, ఇందలి విషయము మాత్రము పాణినీకి మున్నే యే రూపముననో వర్ణించాదులు పేర్కొన్న వడంగములలో నుండెడిదనియు, అదియే పాణినీయమున నంత రూపమై తరువాతఁ బాణినీభక్తుని ముఖమున నీ గ్రంథరూపము దాల్చి పాణినీయ శిష్య యనుపేర విడితమయ్యెననియు విశ్వసింపవచ్చును. తక్కిన యంగముల సంగతిగూడ నిట్టిదే. ఇందు కొక చిన్న దృష్టాంతము.

వైదిక సంప్రదాయమునుబట్టి వర్ణించాదులు పేర్కొన్న వడంగములలో నిరుక్తముకూడ నుండెననుట యుచితముగదా ! అప్పటి కేదో యొక రూపమున నిరుక్తమే లేనిచో యాస్కుడు నిరుక్త మారంభించుచు 'వేదాంగాని' యని బహు వచనముగా వేదాంగముల నెట్లు స్మరింపఁ గలుగును ? నిరుక్తముగాక తక్కిన యంగములుండు నందుమేని వర్ణించు ముండకాదులు వడంగము లెట్లనఁ గలిగినవి ? కావున వెనుక ఛాందోగ్యములోని బ్రహ్మ విద్యాదులకు శంకరాచార్యు లర్థము తెప్పినట్లుగా, అష్టవిధ బ్రాహ్మణములే మంత్రార్థ వివరణాదులకుఁ దోడ్పడుచుండె నవియే కొన్ని కలసియుఁ గొన్ని వేరుపడియు వడంగ సంజ్ఞను జెందెననియు, అవియే క్రమముగా శిష్యాదిరూపము లాలెననియు నూపాంపవలసియున్నది. ఇట్లు తెలియవచ్చిన యా శిష్య లోకమునందును వేదమునందునుగూడ నున్న శబ్దములను శాసించునదైనను వేదమునకుఁగూడ నుద్దేశింపఁబడిన దగుటచే వేదాంగ శిష్యు ఖ్యాతి కెక్కినది. ఇక నీ సందర్భమునఁ దక్కిన శిష్యా గ్రంథములనుగూర్చి కూడ నిండుక ప్రసంగింతము.

వేదాంగశిష్య యనుపేరు లేకున్నను వేద స్వరపర్వోచ్చారణ సంద్యాది లక్షణ ములను వివరించునట్టి శిష్య లనేకము లున్నవి. అందు కొన్ని నవశిష్యులను ఖ్యాతి గాంచినవి కాని, వానినిగూర్చి పాఠభేదములు కలవు. ఆ నవశిష్యులతోఁగూడ నిపుడు ముద్రితములు నముద్రితములునైన శిష్యులు రమారమి యేఁబడి గనఁబడుచున్నవి. అందు కొన్ని ప్రాచీన మహర్షులపేర నున్నవి. కొన్ని యర్వాచీన విద్వాంసులు

రచించినట్లున్నది. అం దనేకములు పద్యమయములు కొన్ని మాత్రము గద్యమయములు. అం యన్నియుఁగూడ స్వరఃస్థ పదక్రమ జటామనాదులలో నేదేని యొక విషయమును బోధించుచు వేదములకు సంబంధించినవనుట సత్యము. పరిశీలంపఁగా నవి యన్నియుఁ బ్రాతిశాఖ్య గ్రంథములు విస్తరించినపిదపఁ దత్తల్లక్షణ సంగ్రహములుగా బయలుదేరిన యర్వాచీన లక్షణములని తెలియవచ్చును. పరిమాణమునందు మిక్కిలి చిన్నవయ్యుఁ బ్రాతిశాఖ్యలవలె వివిధ వేదశాఖలకు సంబంధించినవిగాఁ గనవచ్చు నట్టి శిష్యాపరిచయములఁ దెలిసికొనుట కిదియే యదను గావునఁ దెలిసినంతవఱకు వానినెల్ల సిందు శాఖా క్రమమునఁ జేర్కొనుచున్నాను

పాణిని - వ్యాస - భరద్వాజ - వ్యాళ - వ్యాః - వాల్మీకి - కౌహల - కాలినిర్ణయ - బోధాయన - సర్వసమ్మత - సిద్ధాంత - ఆరణ్య - హరిత - నామకములైన పదమూఁడు శిక్షలునెల్ల వేదశాఖలకు సంబంధించినవి. పాణినిశిక్ష ఋక్కాఖకు సంబంధించినదని యొక రనిరి గాని, యది సర్వవేద సంబంధమే యని పెక్కుండ్రయాశయము. అందలి విషయముగూడ సర్వసాధారణమైనదిగాని యొక వేదమునకే చెందినది కాదు.

శమానశిక్ష ఋక్కాఖసంబంధముగాఁ గనవచ్చుచున్నది.

నారద గౌతమ లోమశ శిక్షలు మూఁడును సామశాఖా సంబంధములు.

అపిశలి శంభు స్వర ఆత్రేయ శిక్షలునాలుగు కృష్ణయజుర్శాఖకుఁ జెందినవి.

యాజ్ఞవల్క్య వసిష్ఠ కాత్యాయన పరాశర మాండవ్య అమౌమనందినీ లఘ్య మౌమనందినీ అమరేశమాధ్యందినీ లఘుమాధ్యందినీ కేశవ కేశవకారికా మల్లశర్మ స్వరాంకుశ స్వరభక్తి స్వరాష్టక పోదశశ్లోకి అవసాననిర్ణయ క్రమసంధాన గళదృక్ మనస్సోర్వర ప్రాతిశాఖ్యప్రదీప వేదసూత్రపరిభాషా వేదపరిభాషాకారికా యజుర్విదాన క్రమకారికా శిక్ష లిరుపదియాఱును శుక్లయజుర్శాఖకుఁ జేరినవి. కాని యిందు యజుర్విదాన క్రమసంధాన క్రమకారికాదులు కొన్ని కృష్ణయజుర్శాఖకును, స్వరభక్తి స్వరాష్టకాదులు కొన్ని యన్ని శాఖలకును సంబంధించినవిగాఁ గనవచ్చును ఎట్లయినను శుక్లయజుర్శాఖీయ శిష్యాంక్షణము లెక్కువ యనుట నిజము.

మాండూకశిక్ష యథర్వవేదశాఖకుఁ జేరినది. ఇట్లు తెలియవచ్చిన శిక్షల మొత్తము ౪౮. ఇవిగాక లక్ష్మీ కపిల కాలాదిశిక్షలు మఱికొన్ని యున్నట్లు వినవచ్చుచున్నది. ఇట్లెన్ని యున్నను వేదాంగమనెడి బ్యాధి పాణినియశిక్షకే వచ్చి

యుండుటచే వీనిలో నెల్ల నదియే మొదటిదని నమ్మవచ్చును. ఋక్సామ శుక్లయజుర్ శాఖీయశిక్షలను, శిక్షాసంగ్రహము ప్రకటించినవారు పై విధముగా విభజించినను, వీనిలోఁ గొన్ని సర్వశాఖలకును సంబంధించిన విధులు గూడ లేకపోలేదు. ఇందు కొకియుదాహరణము.

సామశాఖీయ మనఁబడిన నారదీయశిక్షలో స్వరనిర్ణయము చేయుచు 'కఠ కాలాప తైత్తిరీ యావ్యారక శాఖలందును ఋగ్వేద సామవేదములందును, ప్రథమ స్వరమే చెప్పవలెను' అనెడియర్థము చెప్పుచున్నయొక శ్లోకమున్నది.¹ ఇట్లే తక్కినశిక్షలలోఁ గొన్నిటియందును, త్రయీశాఖలకు సంబంధించిన విధులందందు గనిపించును. మఱియు సామగాన స్వరములను నిర్ణయించునీ నారదశిక్ష 'ఋషభ - వడ్డ - గాంధార - పంచమ - ధైవత - నిషాద - మధ్యమ - స్వరములను వాని వర్ణములను వాని పలుకుబడి విశేషములను వర్ణించుట చూడఁగా నిది సంగీత శాస్త్రాంతరంభ కాలమందుదయించెనని తోచుచున్నది.² పిల్లనగ్రోవితో గానము చేయు నపుడు పలికించువడ్డాది స్వరములను గొన్ని మృగవిహంగములకంత స్వనములకుఁ బోల్చుచు నిది యిట్లు వర్ణించినది.³

షడ్జం మయూరో వదతి గావో రమ్భున్తి చర్షభమ్ ।
అజ్ఞావికే తు గన్ధారం క్రౌఞ్చో వదతి మధ్యమమ్ ।
పుష్పసాధారణే కాలే కోకిలా వక్తి పశ్చిమమ్ ।
అశ్వస్తు ధైవతం వక్తి నిషాదం వక్తి కుజ్జరః ॥

ఇట్లున్న స్వరవిజ్ఞానము పాణినీయ శిక్షకు మున్నే యుదయించినదనుట కందరి వాక్యములుగూడఁ బ్రమాణ మగుచున్నవి. పాణినీయ శిక్షలో—

ఉదాత్త శ్చానుదాత్తశ్చ స్వరితశ్చ స్వరా స్త్రియః ।
హ్రస్వో ధీర్ఘః పుత ఇతి కాలతో నియమా అచి ॥
ఉదాత్తే నిషాదగాంధారా వనుదాత్తగాషభధైవతౌ ।
స్వరిత ప్రథవా హ్యేతే షడ్జ మధ్యమ పశ్చిమాః ॥

1. నారదశిక్ష. 1-9.

2. 4-1, 2, 8.

3. 5-1, 2, 3

ప్రాశస్త్యదీర్ఘవృత్త సంజ్ఞలుగల యచ్చు నాశ్రయించియున్న మూఁడు స్వరములలో నుదాత్తమునుండి నిషాద గాంధారములును, అనుదాత్తమునుండి ఋషభ ధైవతములును, స్వరితమునుండి వడ్డమధ్యమ పంచమములును, పుట్టినవని భావము. దీనినిబట్టి సంగీత శాస్త్రమునకు జీవములయిన షడ్జాది సప్తస్వరములు సామగానము నుండి యేర్పడినవనియు, అవి యేర్పడిన విధపనే ప్రథమ శిక్షగా గణింపఁబడు పాణినీయశిక్ష యుదయించి యుండుననియు బావింపవచ్చును.

2. వ్యాకరణము :— లౌకిక శబ్దములనువలెనే కొన్ని వైదిక శబ్దములను గూడ సనుశాసించుటచేతను, విశేషింది స్వరవైదిక ప్రక్రియోపయోగి సుత్రములుండుటచేతను, బ్రహ్మయజ్ఞమునందు వేదాంగముల మొదటి వాక్యములు పఠించుటలో 'వృద్ధిరాదైచ్' సూత్రము చేరుటచేతను, పాణినీయప్రాధ్యాయయే వేదాంగ వ్యాకరణమని తలంచుచున్నారు కాని, యది యసంగతము పాణినికీ బూర్హుఁడైన యాపస్తంబుఁడు పేర్కొన్న షడంగములలోని వ్యాకరణ మతని తరువాతఁ బుట్టిన పాణినీయ మగుట యసంభవముకదా ! అందుచే వెనుకఁ జెప్పినట్లు చాందోగ్యోపనిషత్తు పేర్కొన్న వేదవేదమే వేదాంగ వ్యాకరణ మనుట సమచిత మగుచున్నది. అదియే వేదమునకుఁ బ్రత్యేకముగా సనుశాసనమగు ప్రాతిశాఖ్యముగాఁ బరిణమించినది. తొలుత సూక్ష్మాకృతితోనున్న యది ప్రతివేద శాఖకును దరువాత స్థూలరూపమును దాల్చుటచే 'ప్రతిశాఖం భవం ప్రాతిశాఖ్య'మృదు వ్యుత్పత్తి కనుగుణముగాఁ బ్రాతిశాఖ్యమను పేరుగాంచినది. విదప వెలువడిన శిక్షా గ్రంథముల కారాధరభూతములై సంహితాపాఠ పదపాఠముల కెక్కువగా సంబంధించినవగుదు స్వరసంధి వర్ణోచ్ఛారణాది వివిధ విషయములు బోధించుచుండుటయే ప్రాతిశాఖ్యల వ్యాకరణరూప వేదాంగత్వమునకుఁ బ్రబల ప్రమాణము. కాని—

“వేదాంగములందు శిక్షా వ్యాకరణములు పఠింపఁబడినవి కాని ప్రాతిశాఖ్యము పేర్కొనఁబడలేదు. విషయ విమర్శనుబట్టి చూడఁగా నిందలి విషయము శిక్షా వ్యాకరణములలోని విషయముకంటె భిన్నము కాదు. కాల్యాయన ప్రాతిశాఖ్యమందలి 'వృద్ధంవృద్ధిః' అను సూత్రమున కర్థము వ్రాయుచు నువ్వటఁడు శిక్షా విహితము వ్యాకరణ విహితమునైన విషయమును వివరించునట్టి యీ శాస్త్రము పాఠకులగు శిష్యులకు వృద్ధిపాతు వగునని చెప్పియుండెను. వైదికా భరణకర్త యీ ప్రాతిశాఖ్యము శిక్షా వ్యాకరణముల వివరణమని చెప్పియుండెను. గ్రంథాంతమునందే దీర్ఘదే ప్రాతిశాఖ్యము వ్యాకరణ ప్రధానమని వక్కాణించియుండెను. కావునఁ బాణినీయము గాకున్న మఱియొక వ్యాకరణము వేదాంగ మగునుగాని

ప్రాతిశాఖ్యము కాదని కొందఱు అూహింపవచ్చును. సత్యమే. సంస్కృత వాఙ్మయ మందు శబ్దశాస్త్ర మనఁబడు వ్యాకరణ మతి ప్రాచీనమైన యొక మహాశాస్త్ర మగుటయు, వైదిక శబ్దజాలమునకుఁగూడ నది యనుశాసన మగుటయు, అందలి విషయము కొంత ప్రాతిశాఖ్యములఁ గనపచ్చుచుండుటయు నిజము. తక్కినవాని మాట యెట్లున్నను శుక్ల యజురథర్వ ప్రాతిశాఖ్యలు పాణిన్యష్టాధ్యాయకందెఁ బరము లగుటయు నిక్కము. పాణిన్యాచార్యులకుఁ బూర్వము వ్యాకరణ మున్న దనుటయు నిరాశేపము. కాని, శబ్దశాస్త్ర విహితముకాని వైదికసంధి లక్షణములిం దుండుటచేతను, ఇవి ప్రత్యేకము వేదము కొఱకే జనించిన వగుటచేతను, చాందోగ్యోపనిషత్తులోఁ బేర్కొనఁబడిన వేదవేదము వైదిక వ్యాకరణ మనఁదగియున్నది గావున, దాని వివరణములై దాని రూపాంతరములై వెలసిన ప్రాతిశాఖ్యలే వేదాంగ వ్యాకరణమనుట సముచిత మగుచున్నది. ఐన నీ సందర్భమున వేదాంగములను గూర్చి కుమారిలభ ధ్వేమి తెలిపెనో కొంచెము తూతము.

'బ్రాహ్మణుఁడు షడంగమైన వేద మధ్యయనము చేయవలెనన్న స్మృతివచన మునకు వైదికములైన యర్థవాదములం దంతర్గతములైయున్న నిరుక్త వ్యాకరణాదు లధ్యయనము చేయవలెనని యభిప్రాయము కాని బాహ్య వ్యాకరణాదులు స్వార్థాయమువలె నధ్యేయము లనికాదు... పాణినీయాది వ్యాకరణములు వేద స్వరూపవర్జిత పదసంస్కారపరములు. ప్రాతిశాఖ్యములు వేదసంహితాధ్యయనానుగత స్వరసంధ్యాద్యనుసరణము లగుటచే వానికి వేదాంగత్వ మావిష్కృత మగుచున్నది.¹ ఇత్యాది తత్రవార్తిక వచనముల యభిప్రాయమునుబట్టి వేదాంతర్గతములైన వేదాంగముల వివరణములే శిష్యాది బాహ్య వేదాంగములనియు, ప్రాతిశాఖ్యమునకు వేదాంగత్వము పూర్వసమ్మతమే యనియు విశ్వసింపవచ్చును. కావున నొక నీ ప్రాతిశాఖ్యలలో నేది యే వేదశాఖకు సంబంధించినదో క్రమముగాఁ దెలిసి కొందము.

ఋగ్వేద ప్రాతిశాఖ్య :— ఇందలి మంగళాచరణ శ్లోకములోని 'ప్రణ మ్యర్పాం లక్షణ మాహ శౌనకః' అను వాక్యమువలన నిది శౌనక విరచితమని తెలియుచున్నది. ఇది పదునెనిమిది పటలముల గ్రంథము. ఇందు స్వరాది విషయ కములైన భిన్నమతము బుద్ధావించు సందర్భములం దీ క్రింది పూర్వాచార్యులు పేర్కొనఁబడియున్నాడు.

శాకల్యుఁడు - స్థవిరుఁడు - మాందూకేయుఁడు - వ్యాళి - గార్ఘ్యుఁడు - యాస్కుఁడు - వేదమిత్రుఁడు - శాకటాయనుఁడు - బాభ్రవ్యుఁడు ననువారు. వీరిలో శాకల్యుఁడు ఋగ్వేదమునకు, పదపాఠమును, బాభ్రవ్యుఁడు క్రమపాఠమును రచించినవారు వత్సగోత్ర సంజాతుఁడను, చంపాపురవాసియు నగు దేవమిత్రుని పుత్రుఁడు నిష్ఠమిత్రుఁడు తొలుత దీనికి వృత్తివాసెను. తరువాత, దీని కువ్వటాచార్యుఁడు బాష్యము రచించెను. ఇందలి సూత్రములు కొన్ని పద్యమయములుగాఁగూడ నున్నవి. ఇందుకు “ఉదాత్త పూర్వం స్మరిత మనుదాత్తం పదేఽక్షరం, ఆతోఽన్య త్వస్మరితం స్వార” మిత్యాదు బుదాహరణము.

సామవేద ప్రాతిశాఖ్యము—పుష్పనామకముని దీనిని రచించినట్లు కరు వ్రాసిరి గాని యీ గ్రంథ మెందును గనరాదు.

కృష్ణ యజుర్వేద ప్రాతిశాఖ్యము :— తెత్తిరీయ ప్రాతిశాఖ్య మనుపేర నిది లోకప్రసిద్ధమై యున్నది. కాని దీని నెవరు రచించిరో తెలియరాదు ఇది యిరువదినాలుగధ్యాయముల మహాగ్రంథము. ఇందు నీ క్రింది యాచార్యుల మతము బుదాహరింపఁబడినవి.

ఆశ్రేయుఁడు - కౌండిన్యుఁడు - గౌతముఁడు - పౌష్యరసాది - ప్లాక్ష - భరద్వాజుఁడు - వాల్మీకి - తైత్తిరీయనుఁడు - స్థవిర కౌండిన్యుఁడు - అగ్ని వేణ్యుఁడు - అగ్నివేణ్యాయనుఁడు - ఉఖ్యుఁడు - ఉత్తమోత్తరీయుఁడు - ప్లాశాయ ణుఁడు - బాదబీకారుఁడు - భారద్వాజుఁడు - మౌచికాయుఁడు - వాత్సప్రుఁడు - శాంఖాయనుఁడు - సాంకృత్యుఁడు - కాండమాయనుఁడు - హరీతుఁడు - అనువారు. వీరిలో, భరద్వాజు గౌతమాదులు కౌండణు ఋగ్వేదసూక్త ద్రవ్వలుగాను, వాత్సప్రుఁడు మొదలగు కౌండణు సూక్తద్రవ్వల సంతతివారుగాను, ఉఖ్యుఁడు మొదలగు కౌండణు యజురాదిశాఖా ప్రవర్తకుల వంశమువారుగాను, కనవచ్చుచున్నారు. మొత్తముపేద పీఠండును ఋక్సాత్తి శాఖ్యములోని పూర్వ లఘదగిన కౌండణి కందెఁగూడఁ బ్రాచీనులనుట సాహసము కాఁజాలదు. మరియు వీరిలోని యాత్రే యుఁడే దీనికి దొలుత బాష్యము రచించినట్లు కనఁబడుచున్నది. ఇదంతయుఁ జూడఁగా శౌనక ఋక్సాత్తి శాఖ్యముకందె నిది ప్రాచీనమని తోచుచున్నది.

దీనికి మొదట నాశ్రేయుఁడు పరరుచి మాహిషేయుఁడు ననువారు బాష్య ములు రచించినట్లుగా నీ మూడింటినిజూచి త్రిబాష్యరత్న మనుపేర వ్యాఖ్యానము వ్రాసిన సోమయార్యుని యీ క్రింది వాక్యమువలనఁ దెలియుచున్నది.

వ్యాఖ్యానం ప్రాతిశాఖ్యస్య వీక్ష్య వారరుచాదికమ్ ।

కృతం త్రిభాష్యరత్నం య ద్వాసతే భూసురప్రియమ్ ॥

ఇం దాత్రేయ మాహిషేయులు పేర్కొనఁబడకపోయినను, ఆదిశబ్దమును బట్టియు, వ్యాఖ్యానమం దాత్రేయ మాహిషేయమతము ల్లేఖించుటనుబట్టియు.¹ సంప్రదాయమునుబట్టియు వీ రిద్దఱును వరరుచివలెనే దీనికి భాష్యకర్తలని భావింపఁ బడుచున్నది. ఈ త్రిభాష్యరత్నమునకుఁ బ్రాతిశాఖ్య వివరణమును నామాంతరము కలదు. ఇందు మహాభారత పాఠినీయాది ప్రాచీన గంథములే కాక అమరకోశము గూడ నుదాహరింపఁబడినది. రెండవ వ్యాఖ్యానము వైదికాభరణము. ఇది యాచార్య గార్గ్యగోపాలస్వామి విరచితము. ఈ ప్రాతిశాఖ్యలోఁ దక్కినవాని యందువలె వర్ణనమాహ్నుశ్శాస్త్రప్రయత్న సంహితా సఁధి స్వరసప్రర్థ దీర్ఘదులే వివరింపఁబడినవి కాని, యందలి పద్ధతి ప్రకరణ క్రమమున మిక్కిలి సులభముగా నున్నది.

శుక్ల యజుర్వేద ప్రాతిశాఖ్యము - ఇది కాత్యాయనముని ప్రణీతము, ఎనిమిది యధ్యాయముల గ్రంథము. కాత్యాయన కృతమగునే ప్రతిజ్ఞా పరిశిష్ట సూత్రమను పేర మూడు కండికల చిన్న గ్రంథము దీని కనుబంధముగా ముద్రితమైయున్నది. తక్కిన వివిధ పరిశిష్టములవలెనే యిదియు నర్వాచీనమే కాని కాత్యాయనకృతము గాదని - చెప్పవలసి యున్నది. ఋక్సాతి శాఖ్యమునకు వ్యాఖ్య రచించిన యువ్యటాచార్యుడే యీ ప్రాతిశాఖ్యకు మాతృమోద మనుపేర భాష్యము రచియించెను. ఉవ్యటుఁ డానందపుర వాస్తవ్యుఁడు వజ్రబహుశ్రుఁడు. ఇతఁడు ప్రతిజ్ఞా సూత్ర పరిశిష్టమునకుఁగూడ వ్యాఖ్య వ్రాయుచు నది కాత్యాయన కృతమైనట్లు ప్రశంసించుట చూడఁ బరిశిష్టముగూడఁ గాత్యాయనుఁడు రచియించెనేమో యని సంశయము గలుకఁబోదు కాని యతని నాఁటికే స్థిరపడిన యట్టిలోక ప్రతితియే ప్రశంసకుఁ గారణమనుట సముచితము. ఇందు పేర్కొనఁబడిన యాచార్యులు :—

కణ్వుఁడు - శాకటాయనుఁడు - శాకల్యుఁడు - కాశ్యపుఁడు - జౌపళి - శౌనకుఁడు - దాల్బ్యుఁడు - జాతుకర్ణుఁడు - గార్గ్యుఁడు - అనువారు. పాణిని పేరు కనఁబడదుగాని యతని యష్టాధ్యాయిలోని 'ఉచ్చైరుదాత్రః సీచై రనుదాత్రః' ఇత్యాది సూత్రములు గొన్ని యందు గలవు అష్టాధ్యాయ సాధింపని యనేక శబ్దముల సాధుత్వమునకు వార్తికములు రచియించి పాణినియము పూరించిన

యీ కాత్యాయనముని పాణిన్యాచార్యులకుఁ బరుఁడనుట విదితమేకదా ! ఇతఁడు పెక్కు స్థలములందు వ్యాకరణ కార్యములకై శాకటాయనమతము గ్రహించి యున్నాఁడు. ఇతఁడు పదములకు గోత్రములను దేవతలను నిర్ణయించుచు, భరద్వాజదృష్టములైన యాఖ్యాతములు భారద్వాజ గోత్రములు లేక భారద్వాజన గోత్రములు ననునట్లు ద్వివిధముగా, ఆఖ్యాతము భారద్వాజన గోత్రము - నామము భార్గవనగోత్రము - ఉపసర్గము వసిష్ఠనగోత్రము - నిపాతము కాశ్యపనగోత్రము - అని నిర్వచించెను.¹ ఈ ప్రాతిశాఖ్యము మాధ్యందినశాఖ తెక్కువగా సంబంధించిన దని, ఉవ్వటాచార్యుఁడు సమర్థించి యుండెను కాని, యీ ప్రాతిశాఖ్యకే కాణ్వ శాఖీయ సమృతముగా భాగీరథీ నాగదేవ భట్టుల పుత్రుడైన యనంతభట్టు మఱి యొక భాష్యము రచించియుండెను. సరిమాణమునఁ బెద్దదయ్య నర్యాచీనమైన యీ భాష్యము ముద్రితమైనదిగాఁ గనఁబడదు. ఆఖ్యాత నామోపసర్గ నిపాతములు క్రమముగా సోపవాయ్యగ్ని వరుణదేవతాకము లనుచు, వేదశబ్దము లుపాసించు పురుషుఁడు తదర్థ మెఱుంగక పోయినను ఫలము గాంచునని యితని మతము. దీనినిబట్టియే యితఁడు మిక్కిలి యర్యాచీనుఁడని తెలియుచున్నది. ఇతఁడు కాణ్వ శాఖుల కిట్లు విన్నవించుచున్నాఁడు.

‘అసాధు సాధు వా పద్యం గ్రంథేఽస్మి న్యన్మ యోదితమ్

త త్సర్వం క్షమ్యతాం స న్తః శ్రీమన్తః కాణ్వశాఖినః’

తక్కిన ప్రాతిశాఖ్యంవలె స్వరవర్ణ సంధ్యాదులనే యిది వివరించినను, ఇందలి విషయోపదేశము విస్తృతమై కనవచ్చును.

అథర్వ ప్రాతిశాఖ్యము— ఇదికూడ శౌనక కృతమని యొకరనిరిగాని యుపలభ్యమానములైన వ్రాతప్రతులనుబట్టి యతఁడు కర్తగాఁ గనరాఁడు. ఇది మూఁడు ప్రపాతకముల గ్రంథము. ఇందు 221 సూత్రములు కలవు ఇందు పదవిధి వర్ణలింగ స్వరవిభక్తి వాక్య వర్ణలోప వర్ణాగమ హ్రస్వ దీర్ఘ ప్లత చ్చందః ప్రకృతి విషయములు వివరింపఁబడినవి. ఇదిగాక చతురధ్యాయకయను మఱియొక గ్రంథము శౌనకీయముగా నున్నది. ఇం దొక్కొకటి నాలుగు పాదములు చొప్పున నాలుగధ్యాయములు కలవు. వివిధములైన వ్యాకరణ కార్యములు తెలుపుచున్న యిది శౌనక విరచితమనియే కొందఱిమతము. ప్రాతిశాఖ్యములకు ‘పార్షదము’ లన నామాంతరము కలదు.

౩. చందస్సు - పింగళకృతమయినది పాణినీయ శిష్యాదులవలెనే వేదాంగముగా గణింపఁబడుచున్నట్లు దీని మొదటి వాక్యమును బ్రహ్మయజ్ఞమునందు పఠించునట్టి సంప్రదాయమే చెప్పుచున్నది.

మ య ర స త జ థ న లగ సమ్మితం

భ్రమతి వాఙ్మయం జగతి యస్య

స జయతి పింగళనాగః

శివప్రసాదా ద్విశుద్ధమతిః ।

ఇందలి మొదటిపాదము బ్రహ్మయజ్ఞమునఁ బఠింపఁబడుచున్నది. ఇందు మొదటి మకారాద్యక్షరము తెనిమిదియు మగజాఽనిసూచకములు. తరువాతివి రెండుఁ లఘు గురుసూచకములు. ఏతాదృశమైన ఛందోగ్రంథము రచించిన వాఁడు పింగళనాగుఁడని తృతీయ పాదమున గోచరించుచున్నది దీనినిబట్టి పింగళ చందస్సునెడి ప్రకీతి కలిగినది. నిజమరయఁగా నిందలి విషయము పాణినీయ విషయమువలెనే వైదిక లోకములకు రెంటిని సంబంధించి యిది గాని కేవలము వైదిక చందస్సులనే యనుసరించినది గాదు. అయినను, ఛందోగ్రంథములలో మొదటిదై వైదికవాఙ్మయ సమనంతర మావిర్భవించినదగుటచే నిదివేదాంగత్వము నార్జించుకొనఁగలిగినది. నిజముగా వేదమునకు సంబంధించిన ఛందో లక్షణములు ఋక్సామితిశాఖ్యులకిదవటి మూఁడు పటలములందును, ఆథర్వ ప్రాతిశాఖ్యులు తుదను, సామవేదీయ నిదాన సూత్రముందును, కాత్యాయనానుక్రమణియందునుగూడఁ గనపప్పుచున్నవి. మఱియు, ఏతత్సర్వంతు విజ్ఞేయం ఛందోభాషా మధీయతా' అనేది తైత్తిరీయ ప్రాతిశాఖ్యులది వాక్యమువలనఁగూడ నానాటికే వైదిక చందస్సు సిద్ధమైనది కలదని విధితమగును ఇది యిట్లుండఁ బ్రాతిశాఖ్యులకు మున్ను ఛందోవిషయము బ్రాహ్మణములలో నందందు సూక్ష్మరూపమున నున్నట్లు ఛాందోగ్యములోని బ్రహ్మవిద్యాశబ్దమే చెప్పుచున్నది. ఛందస్తత్త్వ మిట్టిదైనను వేదాంగమనెడి యశస్సు పింగళచందస్సునకు సంభవించినదనుట సత్యము. పతంజలి మహర్షి దృష్టినిగూడ నాకర్షించినయిది తొల్లి గొప్ప గౌరవము గాంచి నట్లుగా నొక పరిశిష్టములోనిః —

“బ్రాహ్మణా త్తందిన క్రైవ పింగళా చ్చ మహాత్మనః

నిదానా దుక్త్యాశ్చాస్త్రిచ్చ ఛందసాం జ్ఞాన ముద్భవతం”

అను శ్లోకమువలనఁ దెలియుచున్నది. తంది బ్రాహ్మణమునుండియు, సామవేదీయమైన నిదాన సూత్రమునుండియు, పింగళచందస్సునుండియు, ఛందో

జ్ఞానముద్ధరింపఁబడినదను దీనిభావమునుబట్టి బాహ్యకాలమున భందోలక్షణముగల దనియే కాక, పింగళవృంస్తునకు, తాండ్యబ్రాహ్మణగత భందస్సుతోను నిదాన సూత్ర గతవృంస్తుతోను సమాన ప్రవృత్తి కలదనిపూడ స్పష్టమగుచున్నది. ఆ గౌరవమే దీనిని వేదాంగముగా గణింపఁజేసినదనుట నిజము.

ఇది యేసిమిదధ్యాయముల చిన్న సూత్రగ్రంథము. ఇందలి విషయ మంతయుఁ బదునెనిమిది వర్గములుగా విభజింపఁబడినది. తరువాత వెలువడిన ఛదశ్శాస్త్రమందలి యెల్లవిషయములకు ని దలి సూత్రములే ప్రధాన బీజములని యంగీకరింపవచ్చును. గణనైర్వూపమును విశదీకరించుచు తోక ప్రసిద్ధమైన యీ క్రింది శ్లోకములు దీని యంతాంతో గనవచ్చుచున్నవి.

దీర్ఘం సంయోగపరం తథా ప్లుతం వ్యంజనాన్త మూష్మాన్తమ్ ।

సానుస్వారం చ గురుం క్వచి దవసానేఽపి ల ఘ్వున్యమ్ ॥

అది మధ్యావసానేషు య ర తా యాన్తి లాఘవమ్ ।

భ జ సా గౌరవం యాన్తి మనౌ తు గురులాఘవమ్ ॥

'త్రిగురుం విద్ధి మకార' మిత్యాదిగానున్న యీ యవతారికలోని యాఱు శ్లోకములును దీనికి వ్యాఖ్యానము రచియించిన హలాయుధునివేమోయని సవ్యాఖ్య ముగా దీనిని బ్రకటించినపిఠురపండితుఁడు సంశయించెను. అదియే నిజమైతే, అవతారిక మొదటి మాటయగు మయరసతజభనంగసమ్మిత'మృను దానిని జేర్చుకొన్న బహ్మయజ్ఞ పాఠ సంప్రదాయము హలాయుధివ్యాఖ్యకుఁ దరువాత బయలు వెడలెనని చెప్పవలసివచ్చును. అదిగాక కొన్ని ప్రతులలో నధ్యాయ విభాగమైనను గనరాదు గాని, అన్నిటియందును బదునెనిమిది వర్గముల విభాగము ప్రత్యక్షమగుచున్నది అందీ యవతారిక యాఱు శ్లోకములు పథమ వర్గముగా గణింపబడుచున్నట్లు 'మయద్వాదశ - ధీఃపఞ్చదశ - ' ఇత్యాది గ్రంథాంతాను క్రమణి తెలుపుచున్నది. కావునఁ బ్రథమ వర్గమైన యవతారిక మూలక ర్తదే కాని వ్యాఖ్యాతది కాదని విశ్వసింపవచ్చును.

౪. నిరుక్తము - ఇది యాస్కముని ప్రణీతమైన మహాగ్రంథము. వేదాంగముగాఁ జేర్కొనఁబడు నిరుక్తము దీనికంటె మఱియొకటి లేదు. వెనుకఁ జెప్పినట్లుగా బ్రాహ్మణముల కాలమున దేవవిద్య యనుపేర సూక్ష్మాకారముగానున్న నిరుక్తమే యీ మహానిరుక్తమునకు మూలాధారమగుటచేఁ దద్విపుల రూపమైన యిది వేదాంగసంజ్ఞ చెందినది. దీని మొదటి సూత్రమగు 'సమాహ్నాయః సమా

మూతః' అనునది బ్రాహ్మయజ్ఞమునఁ బరింపఁబడుచున్నది. కశ్యపప్రజాపతి వేదములందలి దుర్వాహములైన నపదములనెల్ల నొక నిమిటువుగాఁ గూర్చియుండ దానికి భాష్యముగా యాస్కమునీంద్రుఁడీ నిరుక్తము రచించినట్లు మహాభారతము చెప్పుచున్నది.¹ కాని, దీనిని బలపఱచునట్టి ప్రమాణాంతరము గనరామిం జేసి యిది ప్రక్షిప్త మనఁదగియున్నను, యాస్కుని పేరు మాత్రము కొన్ని ప్రాచీన గ్రంథములందు గలదు.

బృహదారణ్యమందును² శతపథ బ్రాహ్మణమందును గూడ వంశక్రమములలో "అసురాయజావృ యాస్కాత్" అను మాటలున్నవి. ఇందు మొదటిది విశేషణమగుటనుబట్టి యాస్కుఁడాసురి మునీంద్రుని పుత్రుఁడని తోచుచున్నది. నిరుక్త పరిశిష్టాంతఃపదలి 'పారస్కరాయ నమోయాస్కాయ' అనుపదములలోని మొదటిది యాస్కుఁడు పారస్కర దేశీయుఁడని తెలుపుచున్నది. పాణిని సూత్రమందుగూడఁ గనిపించునీ పదము³ దేశపరమని భగవత్పఠంజలియు భట్టజీ దీక్షితులునుగూడ వ్రాసియున్నారు. 'ఉరో బృహతీ యాస్కస్య' అనుభంద సూత్రమునుబట్టి యాస్కుఁడు పింగళాచార్యునికి సమకాలికుఁడో పూర్వఁడో యని యూహింపవచ్చునుగాని, ఇందుదాహృతుఁడైన యాస్కుఁడు మననిరుక్తము రచించినవాఁడు కాఁడేమోయని సంశయింపవలసియున్నది. ఇది యిట్లుండ నిరుక్త కారయాస్కుఁడు పాణినికిఁ బూర్వుఁడా పరుఁడాయని రాధ్ - గోల్లస్థక్కరు - వీబరు - మాక్కుమల్లరు - మొదలగు పండితులు చర్చించి తుదకుఁ బాణినికంటెఁ బూర్వుఁడేయని సిద్ధాంతీకరించి యున్నారు. 'పాణిని' అనుగ్రంథము ప్రకటించిన లీబికు పండితుఁడు పాణినికంటె యాస్కుఁడు పరుఁడని నిర్ణయించి యున్నాఁడు. ఎ. బి. కీతుపండితుఁడు, పాణిని శౌనకులకంటె యాస్కుఁడు పూర్వుఁడని నిర్ణయించెను.⁴ ఇందు పెక్కుండ్రమత మంగీకార్య మనఁదగునుగాని యెట్లయిన నిది సందిగ్ధముగానే యున్నది. ఇప్పుడు వీరిపౌర్యా పర్యమును జర్చింపఁబూనితి మేని గ్రంథవిస్తరమగును గావున సందిగ్ధాంశములు గొన్ని మాత్రము చూపెదను.

1. తస్మా ద్వృషాకపిం సాహ కశ్యపో మాం ప్రజాపతిః ।

మత్త్యా మాం కపివి తి యాస్కముషి రుదారధిః ।

మత్ప్రసారా దధో వ్తం నిరుక్త మభిజ్ఞివాన్. కాం. ప. 349. అ.

2. బృ. ఉ. 8-8.

3. పారస్కర ప్రశ్నతీనిచ నఙ్గాయామ్. అష్టా-8-1-157.

పారస్కరో దేశః. మ - భాష్య - పారస్కరః కిష్కిన్ధా. సి. తా.

4. ఐ. ఆరణ్యక వీతి.

శాకటాయనాది వైయాకరణుల నుదాహరించిన నిరుక్తము పాణిని పేరెత్తలేదు. వారిని బేర్కొన్నయష్టాధ్యాయ యాస్కుని జూపలేదు. 'యస్కాదిభ్యో గోత్రే' అను సూత్రమందు¹ యస్కశబ్దము గనవచ్చునుగాని యిది నిరుక్తకార యాస్కు నుద్దేశించినదగునో కాదో! పరస్పన్నికర్షసంపితా' యనెడి యష్టాధ్యాయ లోని సూత్రము² నిరుక్తములోఁ గనవచ్చునుగాని.³ యిది దానినుండి దీనిలోనికి వచ్చెనో దీని నుండి దానిలోకి వెళ్ళెనో లేక, రెంటిలోనికిఁ గూడ మఱియొక దాని నుండి వచ్చెనో! పాణిని సూత్రములు కొన్ని కాత్యాయన ప్రాతిశాఖ్యలోఁ బాణిని పేరు లేకుండఁ గాత్యాయనుఁడు రచియించినట్లే యున్నవి. అయితే, కాత్యాయనుఁడు పాణిని తరువాతి వాఁడని విస్పష్టముగాఁ దెలియచున్నది కావుననక్కడ సందేహింపవలసిన పని లేకపోయినది గాని యిక్కడ నట్టి నిర్ధారణ లేదు. పాణినికిఁ బూర్వ మనేకులు వ్యాకరణ కర్తలున్నట్లు తెలియవచ్చుటచే నీ సూత్రము వారిలో నెవరిదైన నైయుండవచ్చును. ఇది యిట్లుండ, ఉపసర్గ నిరూపణమును, తదర్థ నిర్వచనమును, నిరుక్తమందు సంకుచితముగా నున్నవి.⁴ అష్టాధ్యాయ యందు విపులముగా నున్నవి. ఈ భేదమును బురస్కరించుకొని పాశ్చాత్య విమర్శకులు, నిరుక్త కాలముకంటె నష్టాధ్యాయకాల మన నుపసర్గతత్వజ్ఞాన మభివృద్ధి చెందినది కావునఁ బాణిన్యాచార్యుఁడే పరుఁడని నిర్ణయించిరి తక్కిన వాని కంటె నిది కొంచెము ప్రబలపేతువగును గాని, యిందు నొక విశేషము కలదు. కేవలము వైదికములైన క్లిష్ట శబ్దముల యర్థము నిర్వచింపఁ బూనినవాఁడు యాస్కుఁడు లౌకిక వైదిక సామాన్యముగా నెల్ల శబ్దముల కనుశాసనము చేయఁ బూనినవాఁడు పాణిని. కావున నుపసర్గ నిరూపణము సంకుచితముగానున్న దను కారణమునబట్టి యాస్కుఁడు పూర్వఁడనుట యుచితము కాదని తోచుచున్నది. ఎట్లయినను, పూర్వులను గొందఱిని బేర్కొని కొందఱిని బేర్కొనక పోవుటయు, నొక దానిలోని వచనము లింకొక దానిలోఁ గనఁబడుటయు, తైలి కఠినముగానో సరళముగానో యుండుటయు, ప్రయోగముల వివిధరూపము లొకదానిలో నుండి యింకొక దానిలో నుండక పోవుటయు మొదలుగాఁగల దుర్బల ప్రమాణములను బట్టి పూర్వ గ్రంథకర్తల పౌర్యాపర్యము నిర్ణయించుట సమంజసము కాదనక తప్పదు ప్రకృతమైన యాస్కపాణినుల విషయ మట్టిది. కావున పీరిరుషరు

1. అష్టా 2-4-88.

2. అష్టా, 1-1-109.

3. నిరు. 1-17.

4. నిరు. 1-8.

వృక శబ్దమునకు, చంద్రుడు వికృతజ్యోతిష్కుడు వివృతజ్యోతిష్కుడు అదిత్యుడు శ్వానము మొదలగు నర్థములు చూపఁబడినవి. పూర్వోక్తములైన పర్యాయ శబ్దములకును, ఈయనేకార్థములకునుగూడ వేదమునుండి యుదాహరణలు చూపఁబడెను ఇది పూర్వపట్కము.

ఉత్తరపట్క మా అధ్యాయములు దైవతకాండ మనఁబడును. ఇందు, ఇంద్రుని పరుణాదిత్యాది శబ్దముల వ్యుత్పత్తులు విశదీకరింపఁబడినవి. మొత్త మీ మూడు కాండములలో నుదాహరింపఁబడిన వానిలోఁ బెక్కు మంత్రములు ఋగ్వేదములోనివి. మఱియుఁ గొన్ని యుపాఖ్యానములు నితిహాసములును ఋగ్వేదాదులనుండి యుదాహరింపఁబడినవి. వేదములందు గోప్యములుగానున్న యనేక విషయము లీ నిరుక్తమున స్పష్టికరింపఁబడినవి. ఇందు కొక యుదాహరణము.

ఋగ్వేద ప్రథమమండల సప్తమానువాకమునందలి ద్వితీయ సూక్తమునందెక్కువగా నింద్రవృత్త వ్యాపారము వర్ణింపఁబడియున్నది. అందలి యింద్రవృత్త శబ్దములకు బహువిధములైన వ్యుత్పత్తులు చెప్పుచు నా ఋక్కుల యర్థము విదఁ గొట్టుచు నీ నిరుక్త మా విషయ మిట్లు వర్ణించినది.¹

“అయితే, వృత్తుఁ డెవఁడు? మేముడని నైరుక్తులందురు. త్వష్టకొడుకైన యసురుడని యైతిహాసికు లాదురు, నీళ్లును జ్యోతిస్సును గలియుటచే వర్షము పుట్టుచున్నది. వాటికి రూపకల్పన చేయుటచే నింద్రవృత్తుం యుద్ధవర్ణనలు సంభవించినవి” అనఁగా జలరూపుడైన మేఘునకు వృత్తరూపమును వైద్యుతజ్యోతిస్సున కింద్రరూపమును గల్పించి వారిద్దఱికియుద్ధము జరిగినట్లుగా నైతిహాసికులు వర్ణించిరిని భావము. మారుతావేష్టితమైన యంద్రాఖ్య వైద్యుత జ్యోతిస్సుచే వృత్తాఖ్యుడైన మేఘుని యుద్ధరమందలి జలములు తాత్కాలమానములై వర్షభావము పొందుచున్నవి గాని యిక్కడ నిజమైన యుద్ధము లేదు కావున వృత్తుడనఁగా మేఘుడే యనియు నింద్రుఁ డనఁగా జ్యోతిస్సనియు నిక్కడ నర్థమని ఋజ్వర్థ వ్యాఖ్య వివరించినది. ఇట్లనేక సందర్భములందట్టి విశేషము లెన్నో యిందు గనిపించును బ్రాహ్మణములు కొంత సహాయపడినను, వేదమునకు వ్యాకరణముగాను నిఘంటువుగాను భాష్యముగానుగూడ నున్న యీ నిరుక్తము మిక్కిలి చేదోడు వాదోడు నగుటచేతనే భాష్యకర్తలు వేదముల యర్థము వివరింపఁగలిగిరనుట కంటె దీని మహత్త్వమును వేఱుగాఁ బొగడఁజాలము. ఈ సందర్భమున దీని యర్థము తేటతెల్లము గావించిన ఋజ్వర్థ వ్యాఖ్యగూడ సత్యంతము ప్రశంసనీయ మగును.

5. జ్యోతిషము :— లగధుఁడను ముని రచించినట్లుగా నలువదిమూఁడు శ్లోకముల పరిమితిగల చిన్న గ్రంథ మొకటి వేదాఙ్గ జ్యోతిష మనుపేర గణింపఁ బడుచున్నది. ఇందుకు బ్రహ్మయజ్ఞమందు దీని మొదటిదగు 'పశ్చా సంవత్సర మయ'మృను మాట పతింపఁబడట యొక తార్కాణము కాని, జ్యోతిశాస్త్ర విజ్ఞాన మనునది సంహితా బ్రాహ్మణముల కాలములందే యంకురించి క్రమముగా విస్తృతించెందినదనియు, ఛాందోగ్యములోఁ జెప్పినట్లుగా నిది రాశి దైవ నక్షత్ర విద్య లనుపేరఁ బరఁగుచుండెడిదనియు మనము చదివియున్నాము. దాని ప్రత్యేకరూపమే యీ చిన్న గ్రంథము. అయినను, జ్యోతిష గ్రంథములలో మొదటి దగుటచే నిది వేదాంగములలో గణనియమైనది. తరువాత నిందలి విజ్ఞానమే పరాహ మిహిరాచి మహా ప్రతిభాశాలులవల్ల మహాశాస్త్ర రూపము దాల్చినది. దీని వ్రాత ప్రతులలో.

‘ప్రణమ్య శిరసా కాల మభివాద్య సరస్వతీమ్ ।

కాలజ్ఞానం ప్రవక్ష్యేమి లగధ్యన మహాత్మనః’

అను శ్లోకము కనవచ్చుచున్నది గాని, యన్యుఁడు చెప్పినట్లుగా నున్న యిది సహాష్యముగా ముద్రితమైన యాజుష గ్రంథమున లేదు. ముద్రితమైన యార్చజ్యోతిషమం దున్నది గాని, దీని యచ్చటి స్థితి ప్రామాదిక మని స్పష్టపడు చున్నది లగధుని కాఁజ్ఞానమును జెప్పుచున్నా ననుటయే యీ శ్లోకము లగధు నిది కాదనుట కవకాశ మిచ్చుచున్నది. ఇట్టి ప్రక్షిప్తము లీ చిన్న గ్రంథమున నింకను గలవు.

వేదములు యజ్ఞముకొఱ కుత్సన్నములైనవి. యజ్ఞము లాయా యుక్త కాలములందు విహితము లగుచున్నవి కావున, కాలవిధానశాస్త్రమైన యీ జ్యోతిష మెఱిగినవాఁడు యజ్ఞ మెఱిగినవాఁడే’ అని దీనివలము చెప్పిన యీ గ్రంథము దిన మాసాయన నక్షత్ర సంవత్సరాది విజ్ఞాన ముపదేశింపఁ బూనినదని యీ కడపటి శ్లోకమునఁ దెలియుచున్నది.

ఇ త్యేతన్మాన వర్వాణాం ముహూర్తోదయ పర్వణామ్ ।

దిన ర్త్వయనమాసానాం వ్యాఖ్యానం లగధోఽబ్రవీత్ ॥”

ఇట్టి యీ గ్రంథమును యజుర్వేదీయులు యజుర్వేదాంగముగాను, బహ్వృ చులు ఋగ్వేదాంగముగాను భావించియున్నారు. అందుచే దీనికి యాజుషజ్యోతిష మనియు, అర్చజ్యోతిషమనియు, ద్వివిధమైన వ్యవహారము కలిగినది. ఇందు

మొదటిదానికి సోమాకరుడు సుధాకరుడు ననువారు భాష్యములు రచించిరి. రెండవదానికి సుధాకరుడు మాత్రము భాష్యము రచించెను. సుధాకరుడు వ్రాసిన యాఙ్మషార్పణ్యోతిష భాష్యముల కతని శిష్యుడు మురళీధరుడు లఘువివరణము వ్రాసెను. ఈ వ్యాఖ్యానము లన్నిటితోఁ గూడిన యీ గ్రంథము కాశీనగరమున ముద్రితమైనది ఆయనములను దెల్పునిందలి శ్లోకమొకటి యుదాహరించుచున్నాను.

“ప్రపద్యేతే శ్రవిష్ఠాదౌ సూర్యాచంద్రమసా పుదక్
సార్పారే దక్షిణార్క స్తుమాఘ శ్రావణయౌ స్సదా”

సుధాకరుడు వ్రాసిన దీని ముఖ్యలాత్పర్యమిది. “మాఘమున ధనిష్ఠా గతుడగుటచే సూర్యుని కుత్తరాయణమును, ఆశ్లేషార్ధగతుడై కర్కరాశిగతుడగుటచే శ్రావణమాసమున దక్షిణాయనమును గలుగును”, ఇట్లున్న యీ గ్రంథము తరువాత విస్తరించిన శాస్త్రమునకుఁ గావలసిన బీజములన్నియు నాదినదనుట వాస్తవము.

౬. కల్పము : — కల్పసూత్రము లనఁబడు నీ వేదాంగము వైదికవాఙ్మయమున విశేషస్థల మాక్రమించియున్నది వేదోక్తములయిన యజ్ఞ యాగాది వివిధ కర్మముల యాచరణమును ససాకల్పముగా విశదీకరించుచున్నది యాజ్ఞీకుల కత్యంతోపయోగకారియై వైదిక కర్మస్వరూప సందర్శనమున కాదర్శమై వెలయుచున్నది. అట్టి యీ కల్పసూత్రములను గూర్చి సూత్రములను శీర్షిక క్రిందఁ బరిశీలించుము.

సూత్రములు

వైదికవాఙ్మయమునకు సంబంధించిన సూత్రములు కల్పసూత్రములనియు గృహ్యసూత్రములనియు ధర్మసూత్రములనియుఁ ద్రివిధముగా నున్నవి. అన్నిటి కిని గూడ మొత్తముగాఁ గల్పసూత్రములను పేరున్నను, ఈ పేరు శ్రౌతసూత్రము లకు స్థిరపడినది. ఈ శ్రౌతసూత్రములు ఋక్సాచుక్పిష్ట శుక్లయజుః రథర్వశాఖా భేదమున నన్ని వేదశాఖలకు సంబంధించి యైదు విధములుగా నున్నవి.

సంహితా బ్రాహ్మణములందలి జ్ఞానకాండమును బ్రతిపాదించునుపనివత్తులు శ్రుతిసంజ్ఞను జెంది యపౌరుషేయములతోఁ జేరినవిగాని పీనివలెనే వేదముల యందలి కర్మకాండమును బ్రతిపాదించునవియైనను, శ్రుతిసంజ్ఞను జెందక శ్రుత్యుక్త ధర్మాధర్మములను వివరించుచున్న యీ సూత్రములు శ్రౌతములై పౌరుషేయము

తైనవి నా స్థికమైన బౌద్ధమత మావిర్భవించిన కాలమందు వైదిక మతావలంబు లగు విద్వాంసులు మేల్కొని బౌద్ధమతము వ్యాపి-పకుండుటకును వైదికమతము సంరక్షించుటకును గర్మకాండమును జక్కగా విశదీకరించుచు శ్రౌతసూత్రములు రచించియుండురని మాగ్ధోనలు మొదలగు పాశ్చాత్యులూహించి యున్నారు. వేదోక్త యాగాది కర్మాచరణము బౌద్ధమతావిర్భావ కాలమందే తలయెత్తెనని నిశ్చయింపఁ గలిగినచో వారి యూహ సమచితమై యుండెడిదిగాని యది సాధ్యమైందిగాదు. ఋగ్వేదసంహితకు మున్నే యార్యులు క్రతువులాచరించెడి వారని ఋగ్వేదసంహిత వల్లఁ దెలియుచున్నది. సామయజుస్సంహిత లత్యంతము యాగబోధకములే కాని యన్యములు కావు బ్రాహ్మణములన్నియుఁ గర్మకాండమునే ప్రతిపాది చుచున్న వని వారే యంగీకరించుచున్నారు. అట్టియెడ బౌద్ధమత మంకురించినదను భయ ముతో సంతకు మున్నులేని యే కర్మకాండమును గ్రౌతగా శ్రౌతసూత్రములు తెచ్చి పెట్టినచో యూహి-ప నలవి గాకున్నది. నిజ మరయఁగా వైదికమతమునకుఁ బ్రతిపక్షిగా బౌద్ధమతము బయలుదేరినది కాని, దాని నజఁగించుటకు వైదికమతము గావించిన నూతన ప్రయత్నమేమియు నాకాలమునఁ గనిపి చదు. ఇఁకనో మంత్రములందు చెల్లాచెదుగా నున్న యాగాది కర్మవిషయమును బ్రాహ్మణములు కౌంతవజుకు విశదపఱచినవి. అందు నింకను దురవగాహములుగా నున్న విషయ ములతో యాజ్ఞిక ప్రయోగము సంతను సక్రమముగా సూత్రములు నిరూపించినవి. ఈ పద్ధతి వైదిక వాఙ్మయములందు సర్వవిషయములకు సాధారణమైనదే. నిజ మిదియై యుండఁగా వైదికవాఙ్మయ మందలి వివిధగ్రంథముల కాలములను గ్రమముగాఁ గ్రిందికి దిగలాగుయత్నమునకు సరిపుచ్చునుద్దేశముతోఁ గల్పసూత్ర ములకును బౌద్ధమతమునకును ముడిపెట్టిన వారి యూహలు సందర్భోచితము లెట్లగును ?

కల్పసూత్రము లన్నియు నాయా శాఖల బ్రాహ్మణముల ననుసరించి యావిర్భవించినవి. ఇవి యజ్ఞములందు హోత ఉద్గాత అధ్వర్యుఁడు మొదలగు ఋత్విజులుచేయు కార్యములను బోధించు ప్రయోగశాస్త్రములు. “కల్పసూత్రములు ప్రతిశాఖకు వేఱుగాకపోయినను, కొన్ని శాఖలయెడ నధ్యయనాది భేదమున వేఱుగాఁ గనవచ్చుచున్నవని హిరణ్య కేశిసూత్ర వ్యాఖ్యానమున మహాదేవ పండితుఁడు చెప్పినట్లుగా వీనియందలి ముఖ్యవిషయ మంతయు సర్వసాధారణము గానే యుండును. అయినను, శాఖాభేదమునుబట్టి సూత్రభేదమును వ్యాప్తిగాంచినది. అట్లయ్యును, శాకల బాష్కలశాఖలు రెంటికి నాశ్వలాయనసూత్ర మొకటియనియు, కాణ్వమాధ్యందిన శాఖలు రెంటికిని కాత్యాయన సూత్ర మొకటి యనియు, తైత్తి

రీయ శాఖయందు సూత్రము నానాసూత్రములు గలవనియు, సూత్రభేద శాఖాభేదములు పరస్పరాశ్రయములై యున్నవనియు నీ మహాదేవ పండితుడే వచించియున్నాడు. ఆశ్వలాయన సూత్రవృత్తికారుడగు నారాయణ గార్గ్యుడుకూడ నారంభమందు 'నివి త్రైవిష పురోరుక్కునాప వాంఛిల్ల మహానామ్నేతరేయ బ్రాహ్మణ సపితములైన శాకల బాష్కలామ్నాయములు రెంటికి నాశ్వలాయన సూత్రమే పయోగశాస్త్రమని వచించియున్నాడు¹ వీరి మాటలనుబట్టి బ్రాహ్మణముల ననుసరించి సూత్రము లావిర్భవించినవనియు, ఒక్కొక్క వేదమునకు సంబంధించిన కొన్ని కొన్ని శాఖల కొక్కటియే సూత్ర మున్నదనియు తైత్తిరీయమున కధికముగాఁ గలవనియుఁ దెలియుటయేకాక, గార్గ్యుని మాటవల్ల ఋక్సాఖంకుమన మెఱుంగని బ్రాహ్మణములుగూడఁ గలవని తెలియుచున్నది.

శ్రౌతసూత్రముల పౌర్వాపర్య నిర్ణయము సులభముకాదు. ఈ విషయమునఁ బాశ్చాత్య పరిశోధకులును సంధిగ్రాభిప్రాయములే యిచ్చియున్నారు. ఋగ్వేద సర్వానుక్రమణీవృత్తి వ్రాసిన షడ్గురుశిష్యుఁడు దాని యవతారికలో "శౌనకస్య శిష్యో ఒహు దృగవా నాశ్వలాయనః" అని పలికియున్నాడు. ఇది యాధారముగా, ఆశ్వలాయనుఁడు శౌనకుని శిష్యుడని యొక ప్రతీతియు, ఐతరేయారణ్యకములోని పదియేను వాక్యముల నాల్గవ యధ్యాయము నాశ్వలాయను డు రచించెనని మఱియొక ప్రతీతియు బయటదేఱి. వి కాత్యాయనముని ప్రశంస కవతరించిన షడ్గురుశిష్యుని యవతారికలోని విషయ మేమాత్రము విశ్వసనీయ మన్నను, శౌనకాశ్వలాయన కాత్యాయనులు ముగ్గురును గొంచె మెదుతక్కువగా సమకాలికులని చెప్పవలసివచ్చును. ఇది మిక్కిలి యసంగతము మాక్సిమురు పండితుఁడు గూడ నీ యవతారికా విషయము చర్చించి యిది యసంగతమనెడి యభిప్రాయమే తేల్చెను.² ఇది గాక, ఆశ్వలాయనుఁడు తన సూత్రము కడపటి యధ్యాయమున "అపి నానా గోత్రాస్సురితి శౌనకః" అని శౌనకని పేరును, గురుత్వసూచకమైన యాచార్యపద మయినఁ బ్రయోగింపలేదు. నూనాదిగ్రంథకర్త లందఱును గురువుమతము తెల్పునపుడు 'ఇత్యాచార్యాః' అనుచు వచ్చిరి గాని, గురువు పేరెవడను గ్రహించియుండలేదు. ఇతఁడు పేరెత్తియుఁ బైగా నాచార్యపదమైక నుపయోగింపలేదు. కావున మొదటిప్రతితీ నమ్మదగినది కాదు. ఇదియే యటులుండి మిక్కిలి సరాధారమైన రెండవప్రతితీ విశ్వసనీయము కాదని వేఱుగాఁ

1. ఆ. శ్రా వ్య. 1-1-1.

2. A. Sam. L. 122. P.

జెప్పనేం : అయినను శౌనకుని బేర్కొన్న యాశ్వలాయనుఁ డతనికంటె నర్వాచీ నుఁడనుట సమ్మతమేయగును. ఇఁక నీ శౌనకుఁ డెప్పటి వాఁడనువిషయ మూహం మీఁదనే నిలిచియున్నది గాని సునిశ్చితము కాలేదు. ఎట్లయినను, ఆ పస్తంబాశ్వ లాయన బోధాయన కాత్యాయనాది ప్రధానసూత్రకర్తలు క్రిస్తుపూర్వమైదవ శతాబ్ది కావలి వారేకాని యీవలివారు కారనుట సత్యము. ఇందాపస్తంబ కాలమును జరిపించి సిద్ధా తీకరించిన కొందఱి యభిప్రాయములను సంగ్రహించి చూపెదను.

పాశ్చాత్య పరిశోధకులలో డాక్టరుబుష్టారు విశేషపరిశోధన చేసి, ఆపస్తం బుఁడు క్రిస్తుపూర్వము పంచమశతాబ్దికిఁ గూడఁ బరుఁడు గాఁడనవచ్చునని నిశ్చయించెను ¹ దానినే, సుదర్శనభాష్యముతో నీ సూత్రము ప్రకటించిన మహా దేవశాస్త్రి ² బలపఱిచియున్నారు. హరదత్తసుదర్శన వ్యాఖ్యతో నీ సూత్రము ప్రకటించిన చిన్నస్వామిశాస్త్రిగారు పై మతమంగీకరించుచు నింకను వెనుకకుఁ బోదగినసూచనలు చేసియున్నారు.

ఆపాణినీయములైన యార్షప్రయోగము లాశ్వలాయన బోధాయనాది సూత్ర ములలోఁ గూడఁ గొన్ని కలవు గాని యాపస్తంబ సూత్రమున నట్టి వెక్కువగాఁ గనవచ్చుచున్నవి ఆపస్తంబుఁడు పాణినికీ దరువాతివాఁడే యైనచో 'రాతా - వృక్షనామాః - త్రిస్సప్తైః - పుంస్త్యః' ఇత్యాదిపాణినీయవిరుద్ధ ప్రయోగములు గావించి యుండఁడనుట విశ్చననీయము గావున నితఁడు పాణినికీ బూర్వుఁడని యూహింప వచ్చును. పాణిని సప్తమశతాబ్దికిఁ దరువాతి వాఁడు కాఁడనుట పెక్కుండు విమర్శకుల యభిమతము గావున నంతకు మున్నే యాపస్తంబుఁ డుండె ననుట భావ్యమగుచున్నది

ఇది యట్లుండ, ఆపస్తంబుఁడు బోధాయనశిష్యుఁడని వైదిక సంప్రదాయ మొకటి ప్రసిద్ధమైయున్నది. దీని కాధారములు కనరావుగాని, గృహ్యసూత్రములో బోధాయనుఁడు చెప్పని వాకబలి మొదలగు కొన్నిటి నాపస్తంబుఁడు చెప్పటయు, శ్రాతసూత్రములో బోధాయనుఁడు "ఇషే త్కేరే త్యా, కాఖా మాచ్చినత్తి" అని చెప్పి యుండ, ఆపస్తంబుఁడు "ఇషే త్యా, కాఖా మాచ్చినత్తి" అని మంత్రమును విభజించుటయు నతనికంటె నితఁడు పరుఁడగుటకు హేతువఁట. కాని యీ మత భేదము వీరి పౌర్వాపర్యము నిర్ణయింప ననుకూలము కాదు సరిగదా, ఇదియే వీరి

గురుశిష్యభావము కెంతయుఁ బ్రతికూల మగుచున్నది. ఇంతకును బోధాయనుఁడా పస్తంబుని తరువాతివాఁడని ముందు తెలియఁగలదుగాని, ఎట్లయినను, ఆశ్వలాయన శాంఖ్యాయనులలో నెవరు పూర్వజనుటయు, శ్రౌతసూత్రకర్త లందఱిలో నెవరు మొదటివారనుటయు, సందిగ్ధములుగానే యున్నవి.

ఈ శ్రౌతసూత్రముల వ్యాఖ్యానములలో నొకవంతు ముద్రితములైనవి. మూఁడువంతుల ముద్రితములై ప్రచారములేక దేశమున లోజ్జయాగాదులు క్షీణించుచున్నట్లే క్షీణించుచు, తంజావూరు మదరాసు పుస్తకభాండాగారములలో నణగి యున్నవి. శ్రౌతగ్రంథము లన్నియు సంహితా బ్రాహ్మణములు ప్రతిపాదించిన యాగములందు మంత్రవినియోగ ముపదేశించు ప్రయోగ శాస్త్రములని ముందే తెలిసికొనియున్నాము గావున నీక వానిస్వరూపము సంగ్రహముగాఁ జరికిలితము.

ఋగ్వేదీయ శ్రౌతసూత్రములు :— శౌనకుఁ దౌకసూత్రము రచియించినట్లు వినిపించును గాని యది కనిపించదు. ఈ శాఖకు సంబంధించినవి. ఆశ్వలాయన సిర్వితమును, శాంఖ్యాయనకృతమును బ్రసిద్ధములై యున్నవి. ఇందు మొదటి దైతరేయబ్రాహ్మణము ననుసరించినది అది పండ్రెండధ్యాయములు. రెండవది కౌషీతకి బ్రాహ్మణము ననుసరించినది. అది పదునెనిమిదధ్యాయములు. అందు కడపటియధ్యాయములు తరువాతి నెవరో చేర్చినవి గాని శాంఖ్యాయనకృతములు గావని యూహింపఁదగియున్నది. ప్రయోగవిషయమున నీ రెండుసూత్రములు సమానముగానే యున్నవి కాని, శాంఖ్యాయనసూత్రములో క్షత్రియౌచిత యాగములు సవిస్తరముగాఁ బ్రతిపాదింపఁబడినవి. శౌనకాయనసూత్రము మఱియొకటి యున్నట్లు మాక్సిముల్లరు వ్రాసియుండెను గాని, అది నాకుంబింపలేదు.

ఆశ్వలాయన శ్రౌతసూత్రము నకుఁ దొలుత దేవస్వామి, అనాకుల మనుషేరు గల భాష్యము రచియించినట్లును, దాని ననుసరించి తాను వృత్తి నిర్మించినట్లును నారాయణగార్గ్యుఁ డిట్లు చెప్పియున్నాఁడు.

“ఆశ్వలాయనసూత్రస్య భాష్యం భగవతా కృతమ్

దేవస్వామి సమాఖ్యేన విస్తీర్ణం స దనాకులమ్

తత్రసాదా నృ యేదానీం క్రియతే వృత్తి రీదృశీ

నారాయణేన గార్గ్యేణ సరసింహస్య సూనునా”

వీరు గాక, యీ సూత్రమునకు సిద్ధాంతి, వడ్డురుశిష్యుడు ననువారు వ్యాఖ్యలు రచించిరి. తరువాత నీ సూత్రమునకు విష్ణుభట్టు తాలవృంతనివాసి త్రైవిద్యవృద్ధుడు ననువారు ప్రయోగవృత్తులు వేఱుగా రచించిరి. ఈ రెండవ యతఁడు శ్రావిషయమున వివిధసూత్రములకుఁ బ్రయోగవృత్తులు ప్రయోగ దీపికలు రచించినవాఁడు ఇతఁడన్ని గంథములలోను : —

“ఏషా త్రైవిద్యవృద్ధేన తాళవృంత నివాసి

సోమపేన కృతా వృత్తిః”

అని వ్రాసికొనెను కొన్ని క్లితపుస్తకములలో, ‘తాళబృందనివాసి’ అని యన్నది ఎట్లయిన నిందలి మొదటి మూడుపదములు విశేషణముగానే కనవచ్చుచున్నవి గాని, యిందొకటి విశేష్యమునుట నిశ్చయము. కొందఱివ్యాఖ్యాత పేరు తాళవృంతనివాసియని నిర్ణయించిరి గాని తాళవృంతశబ్దము గ్రామపరముగాఁ గనఁబడుచున్నది. సోమపశబ్దము సోమయాజియని మాత్రమే చెప్పును. కావున మూఁడుపదము లెఱిగిన వాఁడగుటచే నచ్చిన త్రైవిద్యవృద్ధుఁడను బిరుదనామమే యతనిపేరుగా స్థిరపడుటచే నతఁడు దానినే వాడుకొనెనని తోచినది.

ఇక నీ హ్రస్వ మారాధనముగా బయలుదేరిన శ్రౌతగ్రంథముల సంఖ్యముగా నున్నవి తెలిసినంతవఱకు వాని నిందు పేర్కొనుచున్నాను.

ఆదానాది ప్రయోగము ఆదానహ్రస్వ ప్రయోగము బ్రహ్మత్వ ప్రయోగము ప్రవాసవిధి ప్రయోగము ప్రాయశ్చిత్త ప్రయోగము ప్రాయశ్చిత్తకుతూహలము అగ్నిష్టోమ పాశుశ్చిత్తము ప్రయోగదీపిక ప్రవాసోపస్థాన హవిర్యజ్ఞ ప్రాయశ్చిత్తము సర్వప్రశ్నాప్తోర్యామ సప్తహ్రస్వ ప్రయోగము సర్వప్రశ్నాప్తోర్యా మౌద్గాత్రప్రయోగము శ్రౌతప్రయోగ వృత్తి శ్రౌతప్రాయశ్చిత్తయోగము కూష్మాండ హోమ ప్రయోగము గణహోమ ప్రయోగము కుండలేష్టిప్రయోగము తాలేష్టిప్రయోగము త్రైదాతవీయేష్టి ప్రయోగము పౌండరీక హ్రస్వ ప్రయోగము మొదలయినవి. కాంభాయనుడు మహాకాశీతతి మతము ననుసరించి జ్యోతిష్టోమ పద్ధతియను గ్రంథము రచించినట్లొకచోటఁ గనవచ్చుచున్నది.

కాంభాయనుహ్రస్వ ప్రయోగమునెడ బ్రహ్మదత్తమత మొకటి ప్రాచీనమైనది కలదని, దానిని విని యీ సూత్రమునకుఁ బద్ధతి వ్రాసిన శివపుర గ్రామనివాసియగు హర్షోత్తనారాయణ గార్గ్యుని యుక్తింది పదనము చెప్పుచున్నట్లే.

'బ్రహ్మదత్తమతం సర్వం సంప్రదాయ పురస్కరమ్
శ్రుత్వానారాయణాభ్యేన పద్ధతిః కథ్యతే స్ఫుటమ్'

శాంఖ్యాయన ద్వైతశాహపద్ధతీయసు మఱియొకవ్యాఖ్య రఘునాథాద్వారి రచి
యించినది కనఁబడుచున్నది ఇది పెద్దవ్యాఖ్య. దీని మొదల నీ క్లోకమున్నది.
'కౌషీతకిం ప్రణమ్యాదౌ మునిం శాంఖ్యాయనం గురూన్, క్రియతేరఘు నాథేన
ద్వైతశాహస్య పద్ధతిః.'

దీనినిబట్టి కౌషీతకి శాంఖ్యాయనుఁడని విదితమగును. ఇందు ద్వైతశాస్త్రాహ
దీక్షలు వివరింపఁబడినవి. ఇతరవ్యాఖ్య లింకేమయిన నుండవచ్చును.

సామవేదీయ శ్రాతసూత్రములు : — ఇందు మతకాచార్యకృతమైన యార్షేయ
కల్పము మొదటిదని తోచుచున్నది. దీనివలెనే ద్రాహ్మ్యయణ లాట్యాయన కృతము
లైన సూత్రములు రెండు ప్రసిద్ధములై యున్నవి. వీరు పెక్కుండు వ్యాఖ్యాతల
స్తుతికిఁ బాత్రులైరి. ఇందు మొదటిదానికి వరదరాజును, రెండవదానికి ధన్వయు.
మూడవదానికి అగ్నిస్వామియు వ్యాఖ్యానములు రచియించిరి.

ఈ మూఁడు సూత్రములుగూ (దాండ్యబ్రాహ్మణమును, పంచవింశబ్రాహ్మ
ణము ననుసరించిఁ దే కాని యోగ యోగములను వివరించుటలో ద్రాహ్మ్యయణ
సూత్రము రాణాయజీయశాఖను, బ్యాయనసూత్రమున కౌఠుమశాఖ నాశ్ర
యించినవి. ఆర్షేయకల్పమందలి విషయము నీ రెండుసూత్రము లనుసరించినట్లు
వ్యాఖ్యాతల వాక్యసరణిని దెలియుచుండుట గూడ దాని యాద్యత్వమును బలపఱచు
చున్నది. ద్రాహ్మ్యయణ లాట్యాయనములలోని కొన్నివందల సూత్రములు సమా
నముగా నుండుటచే నిం దేదిముందో చెప్పుటకు సందేహము గలుగుచున్నది గాని,
లాట్యాయనములో నొక్కొక్కటిగా నున్నకొన్ని సూత్రములు ద్రాహ్మ్యయణములో
రెండేసి చొప్పున విడిపోవుటయు నందలి మఱికొన్ని సూత్రములిందు సవిశేషముగా
నుండుటయు లాట్యాయనమే ముందనుట కవకాశ మిచ్చుచున్నవి. ఇందు గౌతమ
శాండిల్య ధానంజయ్య శాండితాయన లామకాయన శాండిల్యాయన శాచివృక్షి రాణా
యనీ పుత్రాదులు పేర్కొనఁ బడియున్నారు.

ఆర్షేయకల్పము పదునొకం దధ్యాయముల గ్రంథము. దీనికి వరదరాజు
వ్యాఖ్యానము రచియించెను. ద్రాహ్మ్యయణము ముప్పది రెండుపటలములు. దీనికి
ధన్వనియను పండితుఁడు దీపమనుపేర వ్యాఖ్యానావసెను. లాట్యాయనము పదిప్రపా
తకములు, దీని కగ్నిస్వామి వ్యాఖ్యము నిర్మించెను. ఇవిగాక ఇతర గ్రంథములు.

ప్రతిహార నిధాన సూత్రమునుపేర పదియేను ఖండికలగ్రంథ మొకటికలదు. దీనికి వృత్తివాసిన వరదరాజపండితుఁ డీసూత్రము కాత్యాయనుఁడు రచించినట్లుగా “అథ భగవాన్ కాత్యాయనో వక్ష్యమాణం నస్తు నిర్దిశతి” అనువాక్యమునఁ దెలుపుచున్నాఁడు. జైమిని నిర్మించిన ప్రతిహార లక్షణమునకు వివరణముగా, ఆహి శ్రేణ్యుఁ డనునాచార్యుఁడు నాలుగుపటలముల ప్రతిహార సూత్రము రచియించెను. దీనికి వై నతేయుఁ డనుపండితుఁడు భాష్యము వ్రాసెను ఈ విషయ మీ క్రింది వాక్యములవల్లఁ దెలియవచ్చును.

“భగవదాచార్యేణ జై మినినా ప్రతిహారలక్షణం సామాన్యరూపేణ ప్రతిపాదితమ్.....తావతా గ్రంథే నాథునాతనానా మల్పమేధసాం ... సామ ప్రతిహారావగతి రశ క్కేతి మత్వా భగవా నాహి శ్రేణ్యో నా మాదార్యః... సామ్నాం వ్యక్తతరం ప్రతిహారా నాచిఖ్యాసురేవ మారబ్ధవాన్.”

ఇట్లే పుల్ల సూత్రమును ౧౩౨ ఖండముల గ్రంథమును వరదవి రచియించినట్లుగా వ్యాఖ్యాతయైన ఉపాధ్యాయశాస్త్రి శత్రుపండితుఁడు తెలుపుచున్నాఁడు. ఇవి గాక, ప్రస్తావనసూత్రము ఉప గ్రంథసూత్రము తుదకల్పము మొదలగు మఱి కొన్ని సూత్ర గ్రంథములును, సామప్రయోగ వృత్తి మొదలగు వ్యాఖ్యలును గలవు. కాని, యిచ్చట నొక్కవిశేషము తాను రచియించిన కాత్యాయన ప్రాతిపదికాఖ్యవ్యాఖ్యలో వరదరాజపండితుఁడు కల్పసూత్రములు పదియిని రెండుకొ్కములఁ జెప్పియున్నాఁడు

“లాట్యాయన మనుపదం నిదానం కల్ప మేవచ ।

ఉప గ్రంథాశ్చ తుద్రాశ్చ తండిలక్షణ మేవచ ।

సూత్రం పంచవిదేయంచ కల్పానుపద మేవచ ।

అనుస్తోత్రంచ విజ్ఞేయం దశసూత్ర ప్రకీర్తనం ॥”

పీనిలో, కల్పమునది యార్షేయకల్పము. ఇవి యన్నియు సామవేదమునకు సంబంధించిన కల్పములనెడి యభిప్రాయము గనవచ్చుచున్నది గాని, యిం దనేకములు, ఆర్షేయకల్ప లాట్యాయన ద్రాహ్యయజుములచే గతార్థములయిన యల్ప గ్రంథములని తెలియనగును.

కృష్ణయజుర్రేడియ శ్రౌతసూత్రములు ఇవియును పీని వ్యాఖ్యానములును, అమితముగా నున్నవి. పీనిలో నాపస్తంబము మొదటిదిగా గనవచ్చుచున్నది.

ఇందుకు దీని మొదటిదయిన 'అథాతో దర్శపూర్ణమాసౌ వ్యాఖ్యాస్యామః' అను సూత్రము బ్రహ్మయజ్ఞ పాఠమునఁ జేరుట యొక నిదర్శనము. ఇది ముప్పది ప్రపాఠకముల గ్రంథము. ఇది యంతయు శ్రౌతపరమే యని కొందఁ బ్రాయ పడిరి కాని, యిందు మొదటి యరువదినాలుగు ప్రశ్నలును కడపటి శుల్బప్రశ్నయు మాత్రమే శ్రౌతమునకు సంబంధించినవి తక్కిన యైదు ప్రశ్నలలో ౨౫-౨౬-౨౭ ప్రశ్నలు గృహ్యసూత్రాత్మకములు ౨౮-౨౯ ప్రశ్నలు ధర్మసూత్రాత్మకములు ఈ రెండు విధములైన భాగములును ఖండములను విభాగములతో వేఱు వేఱుగా ముద్రితములై యున్నది. అందుచే ౨౪ ప్రపాఠకములే యీ శ్రౌతసూత్ర మనుట నిజము. ఇందు ౨౪-వ, ప్రశ్న పరిభాషా ప్రవరఖండ మాత్ర మంత్రములను దెలుపుచున్నది.

దీని కనేకులు వ్యాఖ్యలు వ్రాసిరిగాని, యం దొకటియుఁ బూర్తిగా లేదు. రుద్రదత్తుఁడు పూర్తిగా రచించియుండునుగాని, సూత్ర దీపికయను పేరుగల యీ వ్యాఖ్య మొదటి పదిహేను ప్రశ్నలకు మాత్రమే లభించినదని గార్పు పండితుఁడు వ్రాసియుండెను. ధూర్తస్వామి రచించిన సామాన్య సూత్రభాష్యమైనను, పరిభాషకు సంబంధించినది మాత్రమే కనవచ్చుచున్నది. అట్లే కపర్ధిస్వామి వ్రాసినది శుల్బభాష్యము మాత్రమే కనఁబడుచున్నది ఇట్లే తక్కినవిగూడ నసంపూర్ణములుగా నున్నవి

పై వారు ముగ్గురు గాక, యీ సూత్రమునకు, గురుదేవస్వామి కరవంద స్వామి చౌండపాచార్యుఁడు అహోబిలసూరి సుందరరాజు, అను నైదుగురును వ్యాఖ్యలు వ్రాసియున్నారు. ఇందు గురుదేవస్వామి కృతము ప్రాచీనమని కొందఱు తలంచిరి ఈ వ్యాఖ్యలలో, మూలమును సక్రమముగా వివరించినది చౌండపాచార్యుని ప్రయోగ రత్నమాల. ఇందలి యవతారికలో విజయనగర సామ్రాజ్య ప్రభువుల వంశావళి కనవచ్చుచున్నది. కాని, యది రెండు వ్రాతప్రతులలో రెండు విధములుగా నున్నది. ఇం దొకదానిలోని రాజక్రమము తరువాతి క్రమమే రెండవ ప్రతిలో నున్నదిగాని యీ రెండును, చౌండపాచార్యుఁడు నిర్మించినవేనా? లేక, రెండవ దానికి మొదటి వంశక్రమము నితరు లెవరైనఁ జేర్చియుండురా? యని సంశయము గలుగుచున్నది. ఇందుకు సాయణమాధవు లిద్దఱు నొకరేయని తెలుపు వాక్యమే నిదర్శనము. ఇది, సాయణాచార్యులు సర్వశ్రౌత సూత్రసారముగా బోధాయన మతమును గరతలామలకము గావించునట్టి యజ్ఞతంత్ర సుధానిధి యను గ్రంథము రచించి యందు తాను మాధవాచార్యుని తమ్ముడనని చెప్పుకొన్నదానికి

వ్యతిరిక్తముగా నున్నది. ఇది ప్రసక్తము గాకపోయినను, పాఠక ప్రతిపత్తికై పై మూడు విధముల వంశక్రమములను జూపుచున్నాను.

చౌదపాదార్యుని కృతిలో నున్నవి—

“క్షీరసముద్రమునుండి చంద్రుడు పుట్టెను అతనివలన యాదవకులము పుట్టెను. అందు సంగముడు, అతనికి హర్యప - బుక్కేశ - కంప - ముద్దప - మారప - నామకపుత్రులు నుదయించిరి. వీరిలో హర్యపరాజు మాధవాచార్యుని వలన నభ్యుదయము గాంచెను.”

“సాయణాచార్యవపుర్మరుడును వేదవ్యాఖ్యాతయునగు మాధవాచార్యునివలన హరిహరేశ్వరుడు లోకప్రసిద్ధి గాంచెను అతని పుత్రుడు యువ బుక్క భూపతి. ఇతనికి తృత్యంబ (తిప్పాంబ) యందు భూపతిరా జుదయించెను. ఇతనికి, పద్మాంబా మల్లాంబలయందు హర్యపేశ - సముదేశ - బుక్కభూప - రథీతములు పుట్టిరి. భూపతిరాజు మంత్రి చౌదపాదార్యుడు అతడు ప్రయోగ రత్నమాల యను వ్యాఖ్య రచించెను.”¹

సాయణాచార్యుని కృతిలో నున్నది—

“చంద్రవంశమందు సంగమరా జుదయించెను. అతని కొడుకు బుక్కరాజు. అతని కొడుకు హరిహరరాజు. అతని కులగురువు సాయణాచార్యుడు. అతడు మాయాచార్యుని కుమారుడు మాధవాచార్యుని సోదరుడు. యజ్ఞతంత్ర సుధానిధికర్త.”

ఈ మూడింటిలోని రాజక్రమములను దేశ చరిత్రకారులు సరిపుచ్చి యున్నారు. ఆ చరిత్ర గ్రంథములను జాతకు లవలోకింతురుగాక.

పూర్వోక్త వ్యాఖ్యాతలలోని రుద్రదత్తుడే మంత్రప్రక్షాణివ్యకర్తయగు హరదత్తుడని కొందఱి యభిప్రాయము. రెండు గ్రంథములలోను రెండు విధములయిన నామములను గ్రంథకర్త వాసికొని యుండఁడు గాని, వైదిక గ్రంథ వ్యాఖ్యాతలలో హరదత్తుడు ప్రసిద్ధి కెక్కియుండుటచేతను, ప్రధాన కల్పసూత్రమున కతఁడు వ్యాఖ్య వ్రాయక విడువఁడనుట విశ్వాస్యమగుటచేతను వీరిరువురొకరేయని భావింపఁబడుచున్నది.

శ్రౌతసూత్రములలో నావస్తంబముకంటెఁ గూడ బోధాయన మెక్కువ ప్రమాణముగా నుండెడిదనుట నిరాక్షేపము. ఇందుకు 'బోధాయనని శ్రౌతసూత్ర రూపమైన నావయెక్కి విద్యాయను లధ్వరసముద్రము నావలియొడ్డు గాంచుచున్నా' రనెడి సాయణాచార్య ప్రశంసయే పరమప్రమాణము.¹ అట్టి సూత్ర మాద్యమని మహాదేవయజ్ఞ్య రచించిన యత్యంతారాచీనమైన శ్రౌతచంద్రిక యవ తారికలోని —

'అస్తి బోధాయనం సూత్ర మాద్య మాధ్వర్యవాశ్రయమ్' అనువాక్యమును బట్టి తలంత మన్న —

“ఆదిమం బ్రాహ్మణం క్షేమ మధ్యస్థితపరావరమ్
అపాస్తాశేషపాష్మాన మావస్తంబమునిం స్తుమః.”²

అనుభట్టదుద్రదత్తుని సూత్రదీపికావతారికలోని వాక్యమునుబట్టి బ్రాహ్మణు లలో నెల్ల నావస్తంబుఁ దాఁక్కిఁడని తంపఁపఱచినవచ్చును. ఇవి రెండును నిజముగా సూత్రక ర్తల మహత్త్వమును బ్రశంసించునవి యగుటచే వీరిపౌర్యా పర్యనిర్ణయ మున కుపకరించునవిగాఁ గనఁబడవు. కాని శ్రౌతసూత్ర పరిగణనమున బోధాయనము నెక్కువగా గణించుట మాత్ర మధికముగాఁ గనవచ్చును.

ఈ సూత్రము ముప్పది ప్రశ్నలగ్రంథము దీని కనేకవాఙ్మయములు కలవుగాని యన్నియు నసంపూర్ణములుగానే కలఁబడుచున్నవి. వానిలో, బావస్వామి నవ హస్త శేషనారాయణ ద్వారకానాథయజ్ఞ్య మహాదేవయజ్ఞ్య యజ్ఞేశ్వరబాల దీక్షిత వాసుదేవదీక్షిత వేంకటేశాధ్వరి గోపాలాయనంతదేవ సింగణసాయణా చార్య కృతములు పదునొకండు నిలిచియున్నవి. ప్రతివాఙ్మయము బోధాయన సూత్ర ప్రయోజనము నెక్కువగాఁ గొనియాడియుండెను. అందు కల్పవివరణకర్తయగు బావస్వామి 'ఒక్కొక్కవానికి బ్రాహ్మణము లధికము లగుటచేతను, వానియర్థము దుర్బోధ మగుటచేతను, దాని నంత నొకచోటఁ జేర్చి చక్కగా వివరించినయెడల

1. సత్సాన్త్రాన్యైక కాశ్యకాగమ మహారత్నం విధావం గిరాం, ప్రత్యక్షిత్త ముపాస్మహేవయమహి బోధాయబోధాయనం, యచ్ఛాన్తావ మబంధ్యబంధ మహతిం ప్రా ప్యాధ్వరాంభోనిధేః, పారం యాన్తి మనీషిణో బహువిదై స్తంత్రస్య తస్యోర్మిణి" యజ్ఞతంత్ర మధానిధి.
2. గార్భ్య పండితుఁడు ప్రకటించిన ప్రతిలో—“ఆదిమం బ్రాహ్మణం క్షేమ మధ్య స్థిత పరావర”మృమ పాతము కనఁబడుచున్నది.

యియభువు లెల్లరు సుఖమునాఁ గర్మము లాచరించుకొందురను తలంపుతో బోధా
యనముని యీ కల్ప మారంభించెను' ననుటనుబట్టి దీనిగొప్ప గోచరించును.

తంజాపురీ పరిపాలకుఁడు బోసలవంశ సంజాతుఁడు నగు శరభేంద్ర భూపా
లనిపుత్రుఁడగు శివాజీమహిపాలుని యాస్థానమందున్న మహావిద్వాంసులలో నొకఁ
డగు బాలదీక్షితులు బోధాయన సూత్రములలో గొంతకు, కర్మాన్తపరిభాషాది
సంగ్రహమనుషేర వ్యాఖ్య వ్రాయుదు నవతారికలో వ్రాసిన—

“బోధాయనాయ మునివందితపాదపద్మ

ద్వంద్వాయ కణ్వతనయాయ నమోఽస్తు తస్మై.”

ఆను మాటలనుబట్టి బోధాయనుని తండ్రి కణ్వఁడని తెలియుచున్నది. కణ్వసంజ్ఞగల మహర్షి ఋగ్వేదద్రష్టలలోను సామగాచార్యులలోను శుక్లయజు
శ్వాఖా ప్రవర్తకులలోను గూడఁ గనవచ్చుచున్నాఁడు. ఇట్లు కనవచ్చు ముగ్గురు
నొకఁడే యనుటకుఁ గాని, యీ ముగ్గురిలో నొకఁడు బోధాయను జనకుఁడనుటకుఁ
గాని యవకాశము కనిపించదు. ఆధారమును లభించదు. అందుచే నీకణ్వముని
యెక్కడివాడో యెప్పటివాడో యూహింపరాకున్నది కాని, మొన్న మొన్నటి
వారగుబాల దీక్షితాదుల యిట్టి వచనములు గూడఁ జరిశోధకులు తమ యభిప్రాయ
మున కనుకూలముగాఁ గొందఱిని వెనుకకుఁ ద్రొయుటకును మఱికొందఱిని
ముందుకు లాగుటకును సహాయపడకపోవు శతాధికములైన బోధాయన సూత్ర
వ్యాఖ్యలు పరికించి శ్రోతసర్వస్వమును నాలుగు పరిచ్ఛేదముల వ్యాఖ్యాగ్రంథము
వ్రాసిన శేషనారాయణుఁడు గూడ¹ బోధాయనుని తండ్రిని బేర్కొనలేదు. ఇంక
నీ సందర్భమునఁ బ్రధానశ్రోత సూత్రములన్నియుఁ దొలుత సర్వశాఖాసామాన్యము
లనుట కొక్కయుదాహరణము.

“ఆశ్వలాయనశాఖినో యజమానస్య బోధాయన సోమప్రయోగః, తత్రా
ధానం” ఇత్యాదిగా బోధాయన సోమప్రయోగమును గ్రంథము రచియించిన రుద్ర
దేవుఁడు పలికియుండెను. దీనినిబట్టి సర్వశాఖీయులు శ్రోతసూత్రములన్నిటి నను
సరించి యాగము లాచరించుచుండి రనియు, కాలక్రమమున నయ్యాశాఖీయుల
యాచారము లిండుక మాటులచేతఁ గృష్టయజుర్యేదీయ మనఁబడు బోధాయన

1. బోధాయనస్య సూత్రస్య వ్యాఖ్యా స్పృతి పరశ్శతాః, శేషోఽ ప్యహ
మశేషా స్తాః పరశ్శత్య బ్రుచేల్లశః.

సూత్రము ననుసరించి యాశ్వలాయనుల సోమయాగవిశేషములు బోధించు నీ ప్రయోగము రచియింపవలసివచ్చె ననియుఁ దెలియఁగలదు. తరువాత-

భారద్వాజ శ్రౌతసూత్రము - సప్తమహర్షు లందఱుగూడ సూత్రమో లేక స్మృతియో రచియిం నవారేయని వైదికలోకప్రతీతి యొకటిగలదు. ఆ పద్ధతిని బట్టి యిది భరద్వాజమహర్షి రచియించె ననవలసివచ్చును గాని గ్రంథరీతినిబట్టి భరద్వాజగోత్ర మందలి యౌకానోక భారద్వాజుఁడు నిర్మించినదిగాఁ గనఁబడుచున్నది. ఇందలిభాగములును, ప్రశ్నలుగానే యున్నవి. ఇదియు దర్శపూర్ణ మాసముల వివరణముతోనే యారంభమైనది.

హిరణ్యకేశి శ్రౌతసూత్రము దీనికి సత్కాష్టాశ్రమనియు వాడుక కలదు. ఇది మైత్రాయణీయశాఖకు సంబంధించినది. దీనికి వాంచేశ్వరసుది వ్యాఖ్యానము రచియించెను అంతఁకుఁ బూర్వము మాతృదత్తవిరచిత ప్రయోగముండెను గాని యది సూత్రార్థ సమ్మతముగా లేదని యుతఁడే వచియించుచు నాపస్తంబమతము నందందు క్రోడీకరించియున్నాఁడు. సప్తసోమపద్ధతి, మానవ సూత్రముగూడ నీ శాఖకుఁ జేరినవే. రెండవది హిరణ్యకేశి సూత్రమువలెఁ బ్రాచీన సూత్రములలో గణింపఁదగియున్నది. ఇవిగాక, వాధూన సూత్రము లోగాక్షి సూత్రము మైత్ర సూత్రము కతసూత్రము వరాహసూత్రము వైఖానససూత్ర మనునవి కృష్ణయజు శాఖలకు సంబంధించినవి వినుఁబడుచున్నవి. ఇవి యన్నియు నాపస్తంబ బోధాయ నాది ప్రధాన సూత్రముల కిర్యాచీనములు. ఇందు వైఖానస సూత్రము శ్రీనివాస దీక్షిత వ్యాఖ్యతోఁ గనవచ్చుచున్నది. ఔఖేయశాఖకు సంబంధించిన యీ సూత్ర మును విఖానసుఁడు రచియించినట్లుగా 'ప్రణీతం సూత్ర మాఖేయం తస్మై విఖాసే నమః' అను వాక్యమున వ్యాఖ్యాత తెలిపియున్నాఁడు. ఇక నాపస్తంబాశ్వలాయన బోధాయన సూత్రము లాధారములుగా వెలసిన శ్రౌతసూత్ర ప్రయోగ గ్రంథము లపరిమితముగా నున్నవి. వానిలో సజీవములైన కొన్నిటి నిందు పేర్కొనుచున్నాను.

ఆపస్తంబాగ్నిహోత్ర ప్రయోగము అగ్నిహోత్రవిధి ప్రయోగము ఆధానాది ప్రయోగము ఆధానహోత్ర ప్రయోగము అగ్నిహోత్ర రక్షామణి ఆపస్తంబ సూత్రార్థ ద్యునితార్థకారిక ఆపస్తంబ నక్షత్రేష్టి ప్రయోగము దర్శపూర్ణమాస ప్రయోగము బోధాయన దర్శపూర్ణమాస పంచప్రయోగము చాతుర్మాస్య ప్రయో

గము ఆశ్వలాయన పశుబంధ మైత్రావరుణ ప్రయోగము ఆపస్తంబ బోధాయన పశుబంధ ప్రయోగములు అగ్నిష్టోమపద్ధతి జ్యోతిష్టోమపద్ధతి వాఙపేయపద్ధతి మొదలయినవి.¹ ఇట్టి వన్నియు శ్రౌతసూత్రముల ననుసరించి యొక్కొక్క క్రియను వర్తించుచు వచ్చినవిగాని సంపూర్ణములు కావు.

భక్తయజుర్వేదీయ శ్రేతసూత్రము - కాత్యాయనముని నిర్మించిన శ్రౌత సూత్రము ప్రసిద్ధమైయున్నది. ఇది యధికముగా శతపథ బ్రాహ్మణము ననుసరించి యున్నది ఇరువదియూ అధ్యాయముల యీ గ్రంథమునకు, కర్కపాద్యాయుడు భాష్యము రచించెను గాని యదియును సూత్రప్రాయముగానే యున్నది. కాత్యాయనుడు హౌత్ర మనుషేర మతీయోక సూత్రము రచించినట్లుగా నీ క్రింది వాక్యములవల్లఁ దెలియవచ్చుచున్నది.

“కాతీయం కల్పసూత్రంచ హౌత్రం కాతీయ మేవ

అనయోః కర్కభాష్యంచ సంప్రదాయాది విర్ణయాన్.

ఏతా నాలోచ్య యత్నేన శివం సాంబం ప్రణమ్యద

పదార్థా దర్శనంజ్ఞం తు గ్రంథం కుర్వే గురూక్తితః”

ఈ పదార్థాదర్శము రచించిన వారిపేరు తెలియదుగాని, యీ శ్లోకముల వలనఁ గాత్యాయన సూత్రమునకు సంప్రదాయము మొదలగు ప్రాచీన వ్యాఖ్యలు గూడఁ గలవని తెలియుచున్నది. ఇందుకు నిదర్శనముగా, కర్కభాష్యములో ‘సంప్రదాయేతు’ అనేది యుద్ఘాటనముగూడఁ గనవచ్చుచున్నది. ఇదిగూడఁ బూర్వ సూత్రములంతోలి దర్శపూర్ణమాసాది యాగముల నిరూపించుచున్నది. ఇందలి ప్రథమాధ్యాయమునఁ జేర్కొనఁబడిన వాత్సక్యాద్ధాక్షిన్యాది పూర్వాచార్యులలో లొగాక్షి భారద్వాజులు కనఁబడుచున్నారు. అందుచే శ్రౌతసూత్రకర్తలైన ఏ రిరు పురికంటెఁ గాత్యాయనుడు బరుడని విదితమగుచున్నది.

అథర్వణశ్రౌత సూత్రములు :— కౌశిక సూత్రము వైతానసూత్రము. అనునవి యథర్వశాఖలకు సంబంధించి యున్నవి. ఇవి రెండును గ్రమముగా

1. ఇట్టి గ్రంథము లసంఖ్యముగా, శంఖాపూరు శైలబరీలో నున్నవి.

జ్ఞాంపీఠు. గార్భ పండితులచేఁ బ్రకటింపఁబడినవి. వీనికి వ్యాఖ్యానము లున్నట్లు కనరాదు. ఇవి రెండును యాగక్రియాచరణమునఁ బ్రమాణములుగా గ్రహింపఁ బడుచున్న ధైందును గనఁబడదు ఇందు కౌశికసూత్రము, అథర్వవేదమందలి మంత్రముల నెత్తికొని యాయా కర్మలను బ్రతిపాదించుచు వచ్చినది. కౌశిక మతము నుదాహరించుచు వచ్చిన వైరానసూత్రము దీనికంటె నర్వాచీన మనుట సుష్టము.

శ్రాతసూత్రములన్నియు, అగ్న్యూధా నాగ్నిహోత్ర దర్శపూర్ణమాసాది సప్తహవిస్సంస్థలను, అగ్నిష్టోమ వాజపేయాతి రాత్రాది సప్తసోమ సంస్థలను బ్రతిపాదించునవి. హవిర్యజ్ఞములందు పయోధధ్యాజ్యప్రవృత్తి ద్రవ్యములు ముఖ్యముగా హోమయోగ్యములు. ఈ యాగములలో నగ్నిహోత్ర కర్మము ప్రతి దినము ప్రాతస్సాయంకాలముల నాచరింపఁదగినది తక్కినవి స్వర్గాదిక వివిధ ఫలాపేక్షచే నాచరింపఁదగినవి. సోమయాగములు సాధారణముగా నొకరోజు మొదలుగాఁ బన్నెండు రోజులవఱకుఁ జేయవలసిన విశేషకర్మలు. అవి హోత్రాది ఋత్విక్కుల సాహాయ్యము నపేక్షించి యజమానుఁ డొనరించునవి. అందు సత్ర యాగము సంవత్సరములకొలఁది కాల మాచరించు నత్యుత్తమయాగము. ఈ దృశ మయిన యాగపద్ధతి కేవలము స్వర్గాది ఫలాపేక్షచేఁ గల్పింపఁబడినదని తలంప రాదు. కర్మాచరణము చిత్రశుద్ధికిని వైరాగ్యమునకును గారణమై జ్ఞానోత్పత్తికిఁ బరమసాధనమగుననియే ప్రాచీన మహర్షుల నమ్మిక. జనకాదులు కేవలకర్మముల వలనఁగూడ సిద్ధిగాంచెదని యుపనిషత్పురాణములు చెప్పుచున్నవి. అయినను, కర్మోపాసనాజ్ఞాన కాండాత్మకమైన వేదరాశియందు మొదటిదగు కర్మకాండము జ్ఞానమునకు ద్వారమనుట నిర్వివాదము. అట్టి కర్మకాండమును వర్జించు నీ శ్రాత సూత్రములన్నియు సాధారణముగా ఋషుల గోత్ర ప్రవరలనుగూడ విశదీకరించుచు వచ్చినవి. అట్టివాని నెల్ల నొక్కచో సవిస్తరముగాఁ జూపించునట్టి గోత్ర ప్రవర నిబంధకదంబమును గ్రంథము మైసూరు పురమున ముద్రితమై యున్నది. అం దన్ని గోత్రములవారి ప్రవరలను సవిశేషముగా లభించుచున్నవి. మఱియు, భృగ్వంగిరోమరీచ్యుతి మహర్షులవలన సుత్రన్నములైన యార్షగోత్రముల పట్టిక యొకటి దాని కనుబంధముగా నున్నది. దానినిబట్టి ఋషుల పరస్పర సంబంధ

స్వరూపము చక్కగా గోచరించును. ఇట్లు వేదవేదాఙ్గముల చరిత్ర మొకటి తెలిసికొంటిమి. ఇతర దక్షిణ సూత్రాదులు.

ఇది, శ్రీ చర్ల బ్రహ్మశాస్త్రి గురువర కరుణాదీత పాణినీయుఁడును, శ్రీ మంథా
చెన్నయశాస్త్రి గురువర కరుణాదీతోత్తర మీమాంసా దర్శనుఁడును,
ఋగ్వేద ప్రథమమండలాంధీకర్తయు, సంస్కృత కవిజీవి
తాంధ్ర మహావీరచరిత శంకరవిజయాది కృతికర్తయు
నగు మల్లాది సూర్యనారాయణ శాస్త్రి నిర్మించిన
సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్ర ప్రథమభాగ
వైదిక వాఙ్మయమునం
దవ్వమాధ్యాయము.

న ప నా ధ్యా య ము

గృహ్యసూత్రములు

శ్రౌతసూత్రములవలెనే గృహ్యసూత్రములును ఆపస్తంబాది మునులు నిర్మించిన వనేకములు కలవు. ఇక వాని వ్యాఖ్యానములును వాని ననుసరించి బయలు వెడలిన స్మార్తగ్రంథములు నపారములు. గృహ్యసూత్రములును వివిధ వేదశాఖలకుఁ సంబంధించి భరతిఖండము నలుగడల వ్యాపించియున్నవి. వీనిలో నాపస్తంబసూత్రము దక్షిణహిందూదేశమున, నందును నాంద్రదేశమున ననాదిగా నెక్కువ ప్రచారములో నున్నది. ఆపస్తంబుని శ్రౌతసూత్రము ప్రకటించిన గార్భపండితుఁడును, ఇతని ధర్మసూత్రము ప్రకటించిన బుష్టపండితుఁడుఁ గూడ, ఆపస్తంబుఁ దాంద్రదేశనివాసి యని తమపీఠికలలో వ్రాసియున్నారు. భారతీయులు కాని యిద్దఱుపరిశోధకుల సాక్షమును బట్టి, వైదికసూత్ర కర్తలలో నగ్రగణ్యుఁ డనఁదగిన యాపస్తంబుఁడు మన యాంధ్రుఁడని తెలిసికొనుటకంటె నాంధ్రుల కానందపేతువు మఱియి కలదు ?

గృహ్యసూత్రములలో, “బోధాయనము ఆపస్తంబము సత్యాపాధము ద్రావ్యయజ్ఞము ఆగస్త్యము శాండిల్యము అశ్వలాయనము శాంఠవము కాత్యాయనము, అనుతొమ్మిదియుఁ బూర్వసూత్రములు. వైఖానసము శౌనకీయము భారద్వాజము ఆగ్నివైశ్యము జైమినీయము వాధూలము మాధ్యందినము కౌండిన్యము కౌషీతకము, అనుతొమ్మిదియుఁ బరసూత్రములు.” అని యాగ్నివైశ్య సూత్రము చెప్పుచున్నది. ఇందఱర్వశాఖీయ సూత్రములు చేరలేదుగాని, తక్కిన శాఖలలోని వనేకములు చేరినవి. దీనినిబట్టి యీ గణనమునాఁటి కథర్వశాఖీయ కౌశికగృహ్య సూత్రము పుట్టలేదో, లేక యాకాలమున నది ప్రమాణముగా గ్రహింపఁబడలేదో చెప్పఁజాలము. పూర్వోక్తములైన పదునెనిమిది మాత్రమే కాక యింకను గొన్ని సూత్రములు గలవు.

గర్వాధానము పుంసవనము జాతకర్మము మొదలుగా మరణానంతర కర్మ వఱకుఁ గల గృహ్యములైన కర్మలను బ్రతిపాదించునవి యగుటచే నివి గృహ్య సూత్రము లనఁబరఁగినవి. వీనియందు మొత్తము నలువదికర్మలు చెప్పఁబడినవి. అందు పదునెనిమిది గర్వాధానము మొదలుగా వివాహపర్యంతము గలకర్మలు.

ఇవి, అష్టాదశ శరీరసంస్కారము లనఁబడుచున్నవి. తక్కినవానిలో నైదు పంచ మహాయజ్ఞము లనియు, మూడు పాకయజ్ఞము లనియుఁ బిలువఁబడుచున్నవి. ఇవి నిత్యాన ప్రేయములైన గృహ్యకర్మలు, తక్కిన పదునాలుగును శ్రాతములైన యజ్ఞకర్మలు.

ఏతాదృశములైన సూత్రములలో, ఆశ్వలాయనము - కౌషీతకాపరనామ మైన శాంతాయనము - శాంభవము, అనుమూఁడును ఋక్కాశీయములు. ఇందు మొదటి దాశ్వలాయన శ్రాతసూత్రమున కనుబంధమైనది. ఇది నాలుగుకాండ ముల గ్రంథము. రెండవది కె షీతకీ బ్రాహ్మణోక్తములైన యాయాగృహ్యకర్మల నొక్కచోఁజేర్చి వానిని సవిస్తరముగా వర్ణించిన గ్రంథము. దీనితరువాత బయలు దేఱిన శాంభవసూత్రము దీనిలోనికర్మలనే వివరించునది యైనను విశేషముగాఁ బితృయజ్ఞమును వర్ణించినది. ఈ మూడింటిలోను, ఆశ్వలాయన సూత్రమే యెక్కువ ప్రమాణమై యాచరణలో నున్నది దీని ననుసరించి శుక్లవిశ్రామ పుత్రుడైన శివరామపండితుఁడు బహ్యుదాహ్నికము రచించెను. "శాకలోఽహం ప్రయోగంచ వక్ష్యే బహ్యుచకర్మణాం" అను దానినిబట్టి శాకలుఁడు తన పేర నొక కారిక రచించినట్లు కనఁబడుచున్నది. ఇది గాక, ఆశ్వలాయన సూత్రప్రదీపిక యను పేర బట్టకుమారింస్వామి మఱియొక కారిక రచించెను. ఈ కారిక, ఆశ్వలాయన గృహ్యసూత్రవృత్తికి సంగ్రహమైనట్లు—

"ఆశ్వలాయన మాచార్యం నత్వా తద్గృహ్యకర్మణామ్

ప్రయోగం వచ్చి సంక్షేపాత్ వృత్తికారేణ భాషితమ్".

అను దానివల్లఁ దెలియుచున్నది. ఇంక నిర్దే సంతా ప్రయోగాదిగ్రంథము లనేకములు కలవు.

సామశాఖీయ గృహ్యసూత్రములలో లాట్యాయన మతానుసారియైన గోఖిలీ సూత్రము మొదటిదిగాఁ గనవచ్చుచున్నది. ఇది నాలుగు ప్రపాతకముల గ్రంథము. ఇందు స్మారాగ్న్యాధానము పంచమహాయజ్ఞములు పఞ్చాదిస్థాలీ పాకము దర్శపూర్ణమాన స్వరూపము పిండపితృయజ్ఞము మొదలయిన గృహ్యవిషయము లన్నియు విశదీకరింపఁబడినవి. దీనికి ఛాందోగ్యగృహ్య మనియుఁ బేరుగలదు. దీనికి నారాయణపండితుఁడు వృత్తి రచించెను మఱియు శివరామ పండితుఁ డను నతఁడిందలి విషయమంతయు సుబోధకమగునట్లు కృత్యచింతామణి రచియిం

చెను. నారాయణ వద్దతితోఁ గూడిన యీ గ్రంథము కలకత్తా ప్రాచీన పుస్తక ఖాండాగారమున నున్నది.

ఖాదిరగృహ్యసూత్ర మనునది రాజాయనీయశాఖకుఁ జెందినది మఱియొకటి కలదు. ఇది ద్రాహ్యయణ మతము ననుసరించినది. కాని విషయమునందీది గోభిలసూత్రమునే పోలియుండి దాని సంగ్రహముగా నున్నదని ఖాదిరసూత్ర ప్రకాశకులు తెలుపుచున్నారు. ఇది నాలుగుపటలముల గ్రంథము. రెంటినిబోల్చి చూతమన్న నాకు గోభిలసూత్రము లభింపలేదు. ఖాదిరసూత్రమందు దర్శపూర్ణ మాసాగ్నేయస్థాలీపాక పుంసవనాది కర్మలు ప్రతిపాదించఁబడినవి. పై గోభిల సూత్ర మారాధముగా నుదయించినది ఛందోగపరిశిష్టము. దీనికర్త కేశవమిత్రుఁడు. ఈ పరిశిష్టమునకుఁ బ్రకాశమును వ్యాఖ్య వ్రాసిన నారాయణ పండితుఁడిట్లు చెప్పి యున్నాఁడు.

“అథాతో గోభిలోక్తానా మన్యేషాం చై వ కర్మణామ్
అస్పష్టానాం విధిం సమ్యగ్దర్శయిష్యే ప్రదీపవత్.”¹

ఈ పరిశిష్టప్రకాశమునకు సారమంజరి యను వ్యాఖ్యను శ్రీనాథాచార్యుఁడు వ్రాసెను, అతని ప్రతిష్ఠ యిది.

“శ్రీకరాచార్యపుత్రేణ శ్రీమచ్ఛ్రీనాథకర్మణా
పరిశిష్టప్రకాశస్య క్రియతే సారమంజరీ.”

ఇది యంతయుఁ జూడ గోభిలసూత్రము సామశాఖీయ సూత్రములలోఁ బ్రధానమైనదని విదితమగును. మఱియు జైమినిగృహ్య సూత్రము ద్రాహ్యయణ గృహ్యసూత్రమును గూడ నున్నట్లు వాని ననుసరించి పుట్టిన గ్రంథములను బట్టి తెలియవచ్చుచున్నది. జైమిని గృహ్యసూత్రకారిక జైమినిగృహ్య సూత్రవా.ఖ్య యను లిఖిత గ్రంథములు చెన్నపురి దొరతనమువారి పుస్తకఖాండాగారమున నున్నవి. ద్రాహ్యయణ గృహ్యపరిశిష్టము గూడ నందేకలదు. ఇది యెవరు రచించినదో సరిగాఁ దెలియరాదు కాని, గ్రంథారంభమందలి శౌచవిధి వాక్య ములచివర ‘ఇత్యాహ భగవాన్ రాజాయనిః’ అను వాక్యమునుబట్టి రాజాయని.

1. ఈ శ్లోకము కర్మప్రదీపమును మఱియొక గ్రంథము మొదట నున్నట్లు తెలియ వచ్చుచున్నది. నిజముగా నిది యెందలిదో!

ద్రాహ్యయణ శాఖీయముగా ద్రాహ్యయణ గృహ్యసూత్రము రచియించెనేమో యని తోచుచున్నది. ఇవి గాక జైమిని గోఖిల సూత్రముల ననుసరించిన కర్మప్రదీప మను కారికాగ్రంథము మఱియొకటి లండన్ నగరములోని పుస్తకాలయమున నున్నది. అయిదువందల శ్లోకములతోడి యా గ్రంథము పది ఖండికలుగానున్న దని గ్రెక్కార్సను పరిశోధకుడు తెలుపుచున్నాడు.¹ దీని కాశాగ్కమిశ్రుడు భాష్యము రచియించెను. ఇతఁ దారంభమునఁ గావించిన ప్రతిష్ఠ యిట్లున్నది

“తం బాదరాయణం నామి యోఽసౌ జైమినయే దదౌ

కర్మకాండం పరం సామగాయినా మఖికాంక్షితమ్

జైమినిం మునిశార్దూలం మూలం సామాం సగోఖిలమ్

నత్వా కర్మప్రదీపార్థవిచారః క్రియతే మయా”

ప్రకరణాంత గద్యములందు భాష్యకర్తపేరు, ఆశాదిత్య మిశ్రుఁడనియు, అతని తండ్రి చక్రధర మిశ్రుఁడనియు నున్నది. ఇంక నిట్టి సామశాఖీయ గృహ్య గ్రంథము లనేకము లుండవచ్చును

కృష్ణవృక్షశాఖీయ గృహ్యసూత్రములు :— సంహితా పాఠభేదమున నేర్పడిన శాఖలుగాక, ఆయా శాఖలు కొన్ని సూత్రభేదమునఁగూడ వేరుపడినవి. తైత్తిరీయ శాఖలో, ఆపస్తంబ సూత్రులనియు బౌధాయన సూత్రులనియు నిరు తెఱఁగులవారు కలరు ఆంధ్రదేశమందలి తైత్తిరీయు లందఱు నాపస్తంబసూత్రులే యని చెప్పవచ్చును అట్లే మైత్రాయణీయ శాఖలో హైరణ్యకేశులు మానవులునను భేదము గలరు. ఇట్లేర్పడిన శాఖలవారు తమతమ సూత్రములనే గృహ్యకర్మము లందు ప్రమాణముగాఁ గైకొందురు. అట్టి సూత్రములు, ఆపస్తంబము బౌధాయనము హైరణ్యకేశి మానవము కఠము వైఖానసము, అనునవి ఇవిగాక, భారద్వాజ గృహ్యము శాట్వాత్యన గృహ్యమునను రెండు సూత్రములు తైత్తిరీయ శాఖకుఁ జెందినవి గలవు కాని, యీ సూత్రములవా రెందైనఁ గలరేమో తెలియదు.

ఆపస్తంబ సూత్రము ౨౩ ఖండముల గ్రంథము. ఇందు ౪౦౫ సూత్రములు కలవు దీనికి హరదత్తుఁ డనాకులాపుత్రిని, సుదర్శనాచార్యుఁడు తాత్పర్య దర్శన మును కపర్దిస్వామి భాష్యమును రచియించిరి. ఈ గృహ్యసూత్రము, ఇతని శ్రౌత

1. మన దేశమందలి పుస్తక భాండాగారములో లేని కొన్ని వైదిక గ్రంథము లందున్నట్లు గ్రంథమాలికవల్లఁ చెలియుచున్నది

సూత్రములోని ౨౭వ, ప్రశ్నమేయని కొందఱును; శ్రాతసూత్రము ౨౪ ప్రశ్నముల గ్రంథమే తరువాతివి గృహ్యధర్మాదులను బోధించు వేఱు ప్రకరణములు, అపస్తంబ సూత్రము లన్నిటి నొక్కటిగాఁజేర్చి వ్రాసినవారి లిఖిత పుస్తకములనుబట్టి యిది శ్రాతసూత్రమందలి భాగ మనుచున్నారుగాని యది యుచితము కాదని కొందఱును, తలంచుచున్నారు. ఎట్లన్నను వలము వేఱుకాదు.

కర్మలు శ్రుతిలక్షణములు, ఆచార లక్షణములునని ద్వివిధములు. ఇందు మొదటివి పూర్వోక్తములయిన వివిధ యాగములు ప్రత్యక్ష శ్రుతిచేఁ దెలియరానివై యాచారమువలనఁ దెలియఁబడుచున్న వివాహాదికర్మ లాచార లక్షణములు. అవియే గృహ్యములు. మొదటి ప్రతిజ్ఞాసూత్ర మీ యభిప్రాయము నిట్లు చెప్పుచున్నది.

'అథ కర్మా జ్యోతారా ద్యాని గృహ్యంతే' ఆచారాత్ ప్రయోగాత్ గృహ్యంతే జ్ఞాయంతే న ప్రత్యక్షశ్రుతేః తాని కర్మాణి వ్యాఖ్యాస్యామః' అని వృత్తికారులు.

“యత్కృతం వేదవ ద్వాష్య మాద్రియ న్తే విపశ్చితః

స కపర్దీ చిరం జీయా ద్వేదవేదార్థ త త్త్వవిత్”

అని కపర్దిస్వామిని, అతని భాష్యమును స్తుతించిన సుదర్శనాచార్యుఁడు నిట్లే 'పరాపేక్ష లేకుండ శిష్టు లాచరించు నౌపాసనహోమాదులును, యజ్ఞములందధికారము కలిగించునట్టి శరీర సంస్కారార్థములును పాకయజ్ఞ శబ్దవాచ్యములు నైన పాణిగ్రహణాదులును, ఏ యాచారమునుండియు ననుమితములైన వేదవాక్యములనుండియుఁ దెలియఁబడుచున్నవో, అవి గృహ్యకర్మములని ప్రతిజ్ఞా సూత్రమున కర్థము వ్రాసెను. దీనినిబట్టి గృహ్యకర్మలు ప్రత్యక్ష శ్రుతివిహితములు గాకపోయినను, అనుమేయ శ్రుతులవల్ల జ్ఞాయమానము లగుచున్నవనియు, శిష్టాచార సిద్ధములైన యట్టి గృహ్యకర్మలను బ్రతిపాదించునవే గృహ్యములు లేక స్మార్త సూత్రములనియుఁ దెలియుచున్నది.

బోధాయన గృహ్యము నాలుగు ప్రశ్నల గ్రంథము. ఇందు ౧౨ అధ్యాయములు గలవు. — దీని కనుబంధముగా, రెండు ప్రశ్నల పరిభాషయు, అందు ప్రశ్నల గృహ్యకేషము, మూడు ప్రశ్నల పితృమేధము నను మూడు సూత్ర

గ్రంథములు బోధాయన నిర్మితములుగా ముద్రితములై లభించుచున్నవి.¹ ఈ యనుబంధ గ్రంథములు బోధాయనములో కావో! కాని, పరిభాషలోఁ బరిశిష్ట దేశగమనమున కుదాహరణముగా 'అథాప్యదాహరన్తి' అని యుల్లేఖింపఁబడిన—

‘సౌరాష్ట్రం సింధు సౌవీరా వవన్తీం దక్షిణాపథమ్
ఏతాని బ్రాహ్మణో గత్వా పున స్సంస్కార మర్హతి.”

అను శ్లోకమును; గృహ్యశేషములో నవగ్రహపూజావిధి సందర్భమునం దావాహనీయులైన రవ్యాది గ్రహములను రుద్రాది దేవతలను, కశికావన్తీ బోజకక్షక యమునా మగధ సింధు సౌరాష్ట్ర బర్బరాంతర్యేది దేశజులనుగాను కాశ్యపాది గోత్రులనుగాన జైమిన్యాది సూత్రులనుగాను వర్ణించిన సూత్రములును శ్లోకములును, ప్రైమాఁడు భాగము లర్వాచీను లెవరో రచియించి బోధాయన గృహ్యమున కనుబంధముగాఁ జేర్చియుండు రనుటకు మాత్ర మెక్కువగా నవకాశ మిచ్చుచున్నవి.

దీని వ్యాఖ్యానము లెందును లభింపలేదనియు, ‘శిష్టివ్యాఖ్యాన’ మనుపేర ననమగ్రము నపరిశుద్ధము నతి సంక్షిప్తమయిన దొకటి లభించినదిగాని, యది తృప్తికరముగా లేదనియు బోధాయన గృహ్య ప్రకాశకులు వ్రాసియున్నారు.

మైత్రాయణీయ మానవసూత్రము లెండుపురుషములుగా విభజింపఁబడినది. ప్రథమపురుషమం దిరువడిమూఁడు ఖండములును, ద్వితీయ పురుషమందు పదునెనిమిది ఖండములను గలవు. బ్రహ్మచారి నియమములతో నారంభమైన యీ సూత్రము పు లేష్టియాగముతో సమాప్తమౌచుచున్నది ఇందలి సూత్రములతిమి తాక్షరములుగాక ప్రయోగసూచకములై యిండుక పెద్దవిగా నున్నవి. దీనికి వ్యాఖ్యాన మున్నట్లుకనఁబడదు. ఇటావానగరవాసులగు భీమసేనశర్మగారు తాము హిందీభాషలో రచియించిన తాప్తాపృత్తితో దీనిని బ్రకటించియున్నారు. ఈ సూత్రము వివరించు వివాహాది ప్రయోగము చాలవఱకు మనయాపస్తంబ సూత్ర ప్రయోగమునే యనుసరించియున్నది గాని యందందు దేశాచారమును బట్టి వచ్చిన యాచారభేదములు కనఁబడును. ఆపస్తంబముని కూడ, సమంత్రకములైన గ్రహపూజాంకురారోపణ ప్రతిసరంబాదులను అమంత్రకములైన నాకబలియక్ష బలింద్రాణి పూజాదులను జనపదగ్రామకులముల యాచారము ననుసరించి చేయఁదగునని ‘అవృత్తాస్త్రీభ్యః ప్రతీయేరన్’ అను సూత్రమునఁ దెలిపియుండెను.¹

1. మైత్రాయ మహా రాజాచారి ముద్రాలయము.

1. అప. గృ. 2-15.

కతగృహ్యసూత్రము లబ్ధము కాలేదు. ఔఖేయశాఖకుఁ జెందిన వైఖానస సూత్రము వ్రాతప్రతు లందందు కలవు. ఇది ౧౧ ప్రశ్నలగ్రంథము. 'అథ నిషేకాది సంస్కారాన్ వ్యాఖ్యాస్యామః' అను సూత్రముతో నారంభమైన యిది యును వెనుకటి సూత్రములవలెనే వివిధ గృహ్యకర్మలను వివరించుచున్నది. ఇవి గాక తైత్తిరీయమునకు సంబంధించి, ఆపస్తంబ గృహ్యసూత్రకారిక - ఆపస్తంబ గృహ్యప్రయోగదీపిక - గృహ్యరత్నము - ఆపస్తంబపితృమేధ ప్రశ్న భాష్యము విధానమాల - సంస్కారోర్థయము - పాకయజ్ఞనిర్ణయము - మొదలయిన వింకను గలవు.

శుక్లయజుశాఖీయ గృహ్యములలో, పారస్కర గృహ్యసూత్ర మనునది ప్రసిద్ధమై యున్నది. పేరుచుబట్టి పారస్కరుఁడు రచించినట్లు స్పష్టము. కాని, యీ పారస్కరుఁ డన్యుఁడు కాఁడు, వాక్యకారవరుచియు శ్రౌతసూత్రకర్తయు నైన కాత్యాయనుఁడే యని పెద్దలవాడుక వలనఁ దెలియుచున్నది. ఇది మూఁడు కాండముల గ్రంథము. దీని కనుబంధములుగాఁ గాత్యాయన కృతములుగా, పరిశిష్టకండిక - శౌచసూత్రము - స్నానసూత్రము - శ్రాద్ధ సూత్రము - భోజన సూత్రము - అనునవి కలవు.

ఈ గృహ్యసూత్రమునకు, కర్కోపాధ్యాయుఁడు జయరామాచార్యుఁడు హరిహరాచార్యుఁడు గదాధరదీక్షితులు ననువారు భాష్యములు వ్రాసిరి. వీరిలోఁ గాత్యాయన శ్రౌతసూత్రములకుఁ గూడ వ్యాఖ్యవ్రాసిన కర్కోపాధ్యాయుఁడే ప్రాచీనుఁడు. ఇతఁడు భాష్యారంభమున "శ్రౌతా న్యాదానా దీని కర్మాఖ్యుక్తౌని తదనంతరం స్మారా న్యనువిధీయన్తే తత్రైత దాదిమం సూత్రమ్. అథాతోగృహ్య స్థాలీవాకానాం కర్మ" అని వ్రాయుటచుబట్టి కాత్యాయనుఁడు శ్రౌతసూత్రములు రచించిని తరువాత నీ స్మారసూత్రములు నిర్మించెనని గోచరించుచున్నది. ఈ పారస్కరాపరనాముఁడైన కాత్యాయనుఁడు విశ్వామిత్ర గోత్రజుఁడైన కతమహర్షి గోత్రాపత్య మయినట్లు హరివంశమువలనఁ దెలియుచున్నది.¹ షోడశసంస్కారాది గృహ్యకర్మలను బ్రతిపాదించు నీ గ్రంథము చతుర్వ్యాఖ్యా పరిశిష్టకండికాది సమేతమై కాశీనగరమున ముద్రితమై యున్నది.

అథర్వశాఖీయ గృహ్యసూత్రము కౌశికమనుపేర వెలయుచున్నది. ఇది కౌశికశ్రౌతసూత్రము ననుబంధము. ఇందు వివాహాది గృహ్యకర్మములే కాక,

1. విశ్వామిత్రస్మృతు మతా దేవరాతాదయః స్మృతాః.

దేవశ్రవాః కత శ్చైవ తతః కాత్యాయనాః స్మృతాః ॥

అథర్వవేదీయములైన యాభిధారిక కర్మలుగూడఁ బ్రతిపాదించఁబడినవని మాగ్ధోనలు పండితుఁడు వ్రాయుచున్నాఁడు ఈ గ్రంథము నాకు లభింపలేదు.

ఇట్లు పై సుదాహరించినవియే కాక వాని ననుసరించుచుఁ గాల క్రమమున బయలుదేరిన మఱికొన్ని గృహ్యగ్రంథములు కలవు. అట్టివానిలో, కమలాకర ధట్టు రచించిన యగ్నినిర్ణయము శ్రౌతగృహ్య లోకికాగ్నులయం దేకర్మము లాచరింపఁదగు ననువిషయము నిర్ణయించుచున్నది. నారాయణభట్టు నిర్మించిన గృహ్యగ్నిసారము సకలగృహ్య సూత్రోక్తకర్మల సారమును సులభముగా బోధించుచున్నది. గృహ్యకల్పతరు వనెడి మఱియొకటి వైదికకర్మ స్వరూపము వెల్లడించుచున్నది. ఇట్లే యింకను గృహ్యకర్మ విశేషములను దెలుపుగ్రంథము లనేకము లర్పాదినములు కలవు.

ధర్మసూత్రములు :— ఇవి నాలుగైదు మాత్రమే ప్రసిద్ధికెక్కినవి. ఇందాపస్తంబ పైరణ్యకేసీయ బౌధాయనములు కృష్ణయజుర్శాఖీయములు. గౌతమ సూత్రము సామశాఖీయము. ఈ గౌతమఁడెవరను విషయము స్పృతిప్రకరణ మున విచారితము. వైఖానసధర్మ ప్రశ్నమనుషేర నొకసూత్ర గ్రంథము మిదితమైయున్నది. విషయమునం దాపస్తంబాదులను బోలిన యీ యర్పాదీన సూత్రము కృష్ణయజుర్శాఖీ యాతర్కతమై విఖనసుఁడను మునిచే రచియింపఁబడిన దగుటచే వైఖానస మనఁబడుచున్నది. పై సూత్రములం దుదాహరింపఁబడిన మతాంతరములనుబట్టి తొల్లి మఱికొన్ని ధర్మసూత్రము లుదయించి యుండుననుట కవకాశము కనఁబడుచున్నది. కాని యవి లభింపకున్నవి. కాని, గద్యపద్యాత్మ కముగా నున్న వాసిష్ఠస్మృతి యొకటి పూర్వధర్మ శాస్త్రములలో గణింపఁదగినది కనఁబడుచున్నది. అదిస్మృతియైనను ధర్మసూత్ర గౌరవమునకుఁ గూడ నిర్దిష్టమై యున్నది.

మను హోరీత మతము బుద్ధాటించిన యాపస్తంబము వానికంటెఁ బరము, పాణిసీయమునకుఁ బూర్వము. భాల్లివులను బురాతనమునులనుగా నిర్ణయించిన పాణి సీయ సంప్రదాయమున కాధారభూతమైన భాల్లివిగాథ సుదాహరించిన వాసిష్ఠము పాణిసీయమునకుఁ బూర్వము. దీనినుండి కొన్ని వాక్యములు గ్రహించినదియు గౌతమని బేర్కొన్నదియుకగు బౌధాయనము పైరణ్యకేసీ సూత్రము కంటెఁ బూర్వముగాఁ గనఁబడుచున్నది. క్రిస్తుపూర్వము పంచమశతాబ్దిలోని శిలాశాసన మందలి హిరణ్యకేసీ శబ్దమునుబట్టి పైరణ్యకేసీ సూత్రమంతకంటెఁ బ్రాచీనమనుట

విధితిము. ఇక గౌతమాపస్తంబములలో నేది పూర్వమును విషయమున్నది. ఆపస్తంబములో యువతీవివాహమును సూచించు మంత్రలింగములు కొన్ని కలవనుట నిజము కాని, యవి రజస్వలా వివాహాజ్ఞాపములు కావని కొందఱును, అవునని కొందఱును వాదములు సలుపుచున్నారు. 'శేషం సమావేశనే జపేత్' అనెడి యాపస్తంబ సూత్రమందలి సమావేశన శబ్దమునకు 'సద్ధా సహ మైధునార్థం శయనమ్' అని వ్యాఖ్యాత లర్థమువ్రాయుచు, ఇది ఋతుసమావేశన రూపముగా దనియు, రాగము లేక పోయినను, కర్మార్థమైన క్రమజప విధానమనియు వ్రాసియున్నారు. ఎట్లయిన నిట్టిసూచన లిందు కనపడుచును గాని గౌతమసూత్రమునఁ గనరావు. తక్కినవానితోఁ బాటు, ఆపద్ధర్మముగా యువతీవివాహమును గౌతమ సూత్రముగూడ నంగీకరించినను, సహజముగా "ప్రవాసం ప్రాగ్భృతోః, ఆప్రయచ్చన్ దోషీ" అని ఋతుపూర్వకాలిక వివాహమునే కఠోక్తిగా శాసించినది. మఱియు నాపస్తంబ హువివాహములు చెప్పియుండెడి యష్టవిధ వివాహములను జూపినది దీనినిబట్టి యాపస్తంబము పూర్వమనియు గౌతమము పరమనియుఁ జెప్పఁదగియున్నది. అయినను ఒకరిద్దఱు సకలధర్మ సూత్రములకంటెను గౌతమమే యాద్యమని తలంచిరి. అదియైనను, ఊహలమీద నాధారపడినదే కాని సత్ప్రమాణబద్ధమైనది కాదుకాని, యెట్లయిన, సూత్రములలో నేమి చెప్పబోవు స్మృతులలోనేమి ఒకదానిలోని వాక్యమేదో యొకటియైనను మఱియొక దానిలోఁ గనపడుచునుబట్టి కొందఱు కొన్ని పూర్వముననియు, మఱికొందఱు మఱికొన్ని పూర్వములనియు భావించుట కవకాశము కలుగుచున్న మాట సత్యము. ఇందుకొక యుదాహరణము.

వాసిష్ఠస్మృతి ముప్పదియధ్యాయముల గ్రంథము. ఇందుమను హరిత గౌతమ ప్రజాపతియను వసిష్ఠుల వతములును, కారక భాల్లవి వాజిననేయక మతములు నుద్ఘాటింపఁబడినవి. 'అబ్రహీ న్యనుః, ఇతి గౌతమః' అనుచునిది యేధర్మములను వివరించెనో, అవి యన్నియు మనుస్మృతియందును గౌతమసూత్రమందును గనవచ్చుచున్నవి. కాని, "మానవం శ్లోక ముదాహరన్తి" అనుచుండి యేశ్లోకములుదాహరించెనో, వానిలో 'యోఒనధీత్య ద్విజ్ఞో వేద' మిత్యాదిశ్లోకములు కొన్ని ముద్రిత మనుస్మృతిలోఁ గనఁబడుచున్నవి. కొన్ని కనరాకున్నవి. దీనినిబట్టి మనుస్మృతి ముద్రణమునకుఁ గొన్ని శ్లోకములు లభింపలేదనవలెను గాని, యిది యుదాహరించిన శ్లోకములు కొన్ని మనుస్మృతికి మఱియొక గ్రంథమునుండి లభించెనని చెప్పరాదుగదా! మఱియు నిది ప్రాజాపత్య శ్లోకములనుచు నెన్ని యుదాహరించెనో వానిలో నొక్కటియు ముద్రితమైన ప్రజాపతిస్మృతిలోఁ గనఁ

బడకున్నది. దీనినిబట్టి మఱియొక ప్రాజాపత్యస్మృతి ప్రాచీనమైనది కలదని యనుమానింపవలసి వచ్చుచున్నదిగాని మానవధర్మ శాస్త్రము మఱియొకటి ప్రాచీనమైనది కలదని యనుమానింప వలసినపనిలేదు. ఇది నిజస్థితియై యుండగా, మాగ్ధోనలు పండితుడు మనుస్మృతికి మూలభూతమైన మానవధర్మ సూత్రమొకటి కలదనియు దానినుండి పెక్కు వాక్యములు వసిష్ఠస్మృతిలోనికి వచ్చెననియు దీని నుండి కొన్ని వాక్యములు మనుస్మృతికివచ్చె ననియు నందుచే వసిష్ఠస్మృతి మనుస్మృతికంటెఁ బూర్వమనియు ననుమానించెను. వసిష్ఠస్మృతి ప్రాచీనస్మృతులలోఁ జేరఁదగినదైనను, మనుస్మృతికే కాదు, గౌతమాపస్తంబములకుఁ గూడఁ బరమని నాతలంపు. ఇక దీనినిగూర్చి చర్చింపక యీ మతద్వయమును బాతకలోకము నకు విడుచుచున్నాను.

ధర్మసూత్రములలో నుత్తమఖ్యాతి వహించిన దాపస్తంబము. ఇది ముఖ్యముగా దక్షిణహిందూ దేశమందలి సకలపర్వ శ్రమాచారములకును బరమ ప్రమాణమైనది. దీని మొదటిసూత్రమగు 'అథాత స్సామయాచారికాన్ ధర్మాన్ వ్యాఖ్యాన్యామః' అనునది బ్రహ్మయజ్ఞమందు పఠింపఁబడుట దీని వేదాంగకల్పత్రమునకు గుర్తగును. ఇది రెండు ప్రశ్నల గ్రంథము. ఈ రెండును శ్రౌతసూత్రములలోని ౨౮-౨౯ ప్రశ్నలని కొందఱు భావించుదు. దానితో సంబంధములేని వేఱుగ్రంథమని కొందఱు అందురు. ఎట్లన్నను, కర్త యొకఁడే కావున నిది విచారణీయము కాదు. ఇం దొక్కొక్క ప్రశ్నమునఁ బదునొకందేసి పటలములు గలవు.

ఈ ధర్మసూత్రములు సామయాచారికములైన ధర్మములను బోధించును. సమయ మనఁగాఁ బురుషుఁడు చేసిన వ్యవస్థ. అది, విధి నియమ ప్రతిషేధ భేదమునఁ ద్రివిధము. ఇందు, ప్రవృత్తి ప్రయోజనము విధి. గ్రామాంతరము వెళ్ళివచ్చిన గురువు నానాఁడే చూడవలెననుట విధి యనఁబడును. నివృత్తి ప్రయోజనములు నియమ ప్రతిషేధములు. ఏ దిక్కుగాఁ దిరిగి భోజనము చేసినను, ఆకలి తీఱకపోదు గాని, అయినను బ్రాజ్ఞానిముగాఁ గూర్చుండియే భోజనము చేయవలెను, బ్రాహ్మణునిగాని గోవునుగాని కాలితోఁ దన్నఁగూడదు, ఇత్యాదులు. ఏకాద్యశ సమయ మూలములైన యాచారములందలి ధర్మములు సామయాచారిక ధర్మము లనఁబడుచున్నవి కర్మజన్యమును, అభ్యుదయ నిశ్రేయసహేతువునైన యాత్మగుణము ధర్మము. అట్టి ధర్మమునకు హేతుభూతములైన కర్మములను విశదీకరించునది యీ శాస్త్రము.

పరహిత కాంక్షయు సకల వేదవేదాంగవేత్తయు నగు నాప స్తంబముని సత్కర్మానుష్ఠానమున మానవ సంఘము తరింపఁగోరి బ్రాహ్మణాది వర్ణములకు విహితములయిన వివిధ ధర్మములను, దేశాచారముల ననుసరించియు మన్వాది పూర్వస్మృతు లవలోకించియు సామయాచారిక ధర్మసూత్రరూపమున లోకమునకుఁ బ్రసాదించెను. మానవజన్మ మెత్తినవాఁడు తన జీవితకాలము నెట్లు గడపవలెను ? తన ప్రవర్తన మెట్లు చక్కఁబఱచుకొనవలెను ? అను విషయములను సంపూర్ణముగా నుపదేశించు నీ సూత్రము సంఘ ధర్మశాసనమై ప్రాచీన భారతీయ సంఘ జీవితమున కాదర్శమై వెలయుచున్నది. ఇందు, కౌత్సహారీత కాణ్వ పుష్కరసాది వార్షాయణి శ్వేతకేతుమను ప్రభృతులగు ప్రాచీన మునులు పేర్కొనఁబడిరి.¹ వాఙ్మనసేయకమత ముద్ఘాటింపఁబడినది. దీనినిబట్టి ధర్మ నిర్ణయమున నిది మను స్మృతినిగూడఁ గొన్ని విషయముల ననుసరించినదనియే కాక, దీనికిఁ బూర్వము కౌత్సహారీతాదుల ధర్మనిర్ణయములుగూడఁ గలవనియు, వాఙ్మనసేయల యాచారములు వెలువడిన పిదపనే యిది యవతరించినదనియు, వెనుకఁ జెప్పినట్లుగాఁ బాణిన్యష్టాధ్యాయికంటె నిది పూర్వమగుటచే దీని కాలము క్రీస్తుపూర్వ మెనిమిది లేక తొమ్మిదవ శతాబ్దియై యుండుననియుఁ దెలియనగును. దీనికి హరదత్తుఁ డుజ్జ్వల యనువ్యాఖ్య రచియించెను. పెక్కు గ్రంథములనుండి ప్రమాణవచనములను గ్రోడీకరించుచు సుబోధకముగానున్న యీ వ్యాఖ్యానము లోకప్రసిద్ధమై యున్నది.

ఆప స్తంబమువలెనే మౌర్యకేశి ధర్మసూత్రముగూడఁ దన కల్పసూత్రమున కనుబంధము. ౨౭ ఆధ్యాయముల కల్పసూత్రములో ౨౬-౨౭ ఆధ్యాయములు ధర్మసూత్రాత్మకములు. ఇది మన దేశమున వ్యాపించినది కాదు.

గౌతమ ధర్మసూత్రము మూడు ప్రశ్నల గ్రంథము. ఇదియును దక్షిణ హిందూదేశమున నెక్కువ వ్యాప్తినిజెంది, ఆప స్తంబమువలెనే ప్రమాణమగు చున్నది. ఇది జన్మచే సామవేదీయమైనను, ఇందలి విషయము సర్వశాఖా సామాన్యమై వెలయుచున్నది. కాని యిందలి యిరువది యాజవల్క్యేయము సామ విధాన బ్రాహ్మణము ననుసరించిన దగుటచే నీ సూత్రము సామశాఖీయమగుట స్పష్టము. దీనికిని హరదత్తుఁడు మితాక్షరవ్యాఖ్య రచియించెను ఇందలి లోకిక ధర్మములు హిందూధర్మ శాస్త్రమం దుదాహృతములై యున్నవి క్రియాకాండ

మనుషేర నీ సూత్రమునకుఁ బరిశిష్ట గ్రంథము కొంత కలదు. కాని, యిది గౌతమ నిర్మితము కాదు.

బౌధాయన ధర్మసూత్రము నాలుగు ప్రశ్నల గ్రంథము. ఇందలియవాంతర భాగము లధ్యాయములు. దీనికి గోవిందస్వామి రచించిన వ్యాఖ్య ప్రసిద్ధమై యున్నది. ఏ శాఖవారయినను దమ సూత్ర మున్నప్పటికిని బరసూత్రము ననుసరించి యాచరింపవలసి వచ్చెనేని, బౌధాయన సూత్రమునుబట్టి నడచినచో స్వసూత్రము నవలంబించిన ఫలమే చెందునని వృద్ధమునువు చెప్పియున్నాఁడు.

‘స్వసూత్రే విద్యమానేతు పరసూత్రేణ వర్తతే ।

బౌధాయనమతం కృత్వా స్వసూత్ర ఫలభా గ్భవేత్’

దీనినిబట్టి యీ సూత్రములందువలెనే ధర్మసూత్రములందును సంప్రదాయ భేదములు కొన్ని గనవచ్చుటయే కాదు, దేశ భేదముబట్టి వచ్చిన యాచార భేదములకూడఁ గొన్ని గఱపించును. వాసిష్ఠమువలెనే యాపస్తంబము షడ్విధ వివాహములు చెప్పినది. గౌతమాదు లష్టవిధ వివాహములు చూపినవి. గాంధర్వము ను త్రమ వివాహములలో నేదియుఁ జేర్చలేదు కాని, షడిత్యేకే, అనుచుఁ గొందఱాసుర గంధర్వములు సమ్మతించినట్లు గౌతమ సూత్రము చెప్పినది. బ్రాహ్మర్ష దైవములు మూడే ప్రశస్తములని యాపస్తంబమున్నది. దీనికిఁ బ్రాజాపత్యమును జేర్చి నాల్గు ప్రశస్తములని బౌధాయనము వక్కాణించినది.

సూత్రము లన్నిటియందును సాచారణముగా పర్వవిభాగము ఉపజాతులు తత్తజ్ఞాతి కృత్యములు ద్విజాతుల యుపనయనము గురుసేవనము వివాహము గార్హస్థ్యము నిత్యనైమిత్తికర్మలు ప్రాయశ్చిత్తములు ఆతిథి సత్కారము తత్తజ్ఞాతి జీవికలు భోజ్యాభోజ్యములు జాతాశౌచపృతాశౌచములు శ్రాద్ధము దానము రాజ ధర్మములు దండవిదులు వాన పన్థము సన్యాసము మొదలయిన సర్వవర్ణాశ్రమాచార సంబంధములయిన సాంఘిక ధర్మము లన్నియు వర్ణింపఁబడినవి. కాలమునుబట్టియు దేశమునుబట్టియు మాత్రమే యాయా ధర్మములందందు విశేషముగా గోచరించును. ఇందు విశదీకరింపఁబడిన కట్టుపాట్లు చూచినచో నెప్పుడైన మనవుఁ డిన్ని నిబంధనలకు లోఁబడి జీవితకాలము గడపియుండెనా యని మన కిప్పు డాశ్చర్యము కలుగ వచ్చును గాని, ఆ కాలమున మూడు పర్వములవారును, తరువాతఁ దరువాత బ్రాహ్మణులును వీనిలోని నియమములకు వశ్యులై ప్రవర్తించుచు వచ్చిరనుట యసంశయము. ఇప్పుడయిన నీ నియమములకు లోఁబడి జీవితకాలము గడపు

మహానుభావుడు కోటి కొకడైన భరత ఖండమునఁ గనరాకపోడు. నిజముగా నీ విదుల ననుసరించి యొక మానవుడు ప్రవర్తించెనా, తప్పక యతఁడు చిత్ర శుద్ధియు నారోగ్యము నాయుర్వృద్ధియు విజ్ఞానమును గలిగి బ్రహ్మజ్ఞానాధికారియై యాత్మజ్ఞానమున ముక్తుఁ డగుచును నిరాశ్చర్యము. అయిననేమి? ధర్మసూత్రము లుపదేశించిన యిట్టి పాపనశీలన మిపుడు భరతఖండ వాసులకుఁ గలలోని వార్త యయ్యె గదా!

స్మృతులు

ఇది వెనుకటి యన్నిటికంటెను మిక్కిలి చిక్కుగానున్న విషయము. సూత్రకర్తలలో నిర్దణుమాత్రమే ప్రాచీన మహర్షులుగా నున్నారుకాని, యిపుడు లెక్కకు వచ్చుచున్న రమారమి నలువదిమంది స్మృతికర్తలలోను నలుగురైదుగురు తప్ప దక్కిన వారందఱు నట్లే కనబడుచున్నారు వారి వివర మిది—

కశ్యపుడు అత్రి భరద్వాజుడు విశ్వామిత్రుడు గౌతముడు (గోతముడు) జమదగ్ని వసిష్ఠుడు నను సప్తమహర్షులు ఋగ్వేద సూక్తద్రష్టలు. వీ రందఱిపేర స్మృతులున్నవి. వీరిలో గౌతమ భరద్వాజులు సూత్రకర్తలుగాఁగూడ నున్నారుని యిదివఱకుఁ జదివెయున్నాము.

అంగిరసుడు ఉశనసుడు ప్రజాపతి విష్ణువు యముడు బృహస్పతి సంపర్తుడు దేవలుడు నారదుడు ముద్గలుడు పరాశరుడు మనువు ననువారు ఋగ్వేద సూక్తద్రష్టలలో నున్నారు.

యాజ్ఞవల్క్యుడు శుక్లయజుస్సుతో సంబంధము గలవాడు.

హరీతుడు శంఖుడు లిఖితుడు వ్యాసుడు పులస్త్యుడు శాతాతపుడు దక్షుడు మొదలగువారు పురాణేతిహాసములలోనివారు.

ఆపస్తంబుడు ఆశ్వలాయనుడు బోధాయనుడు గోభిలుడు కాత్యాయనుడు ననువారు సూత్రకర్తలలోనివారు. ఇంకను గొందఱు స్మృతికర్తలు విన వచ్చుచున్నారు. వారిమాట యటుండనిండు. ఇపుడు ముందుగా, అత్రి మొదలుగా మనువు వఱకుఁగల సూక్తద్రష్టలు స్మృతికర్తలగుదురా కారా? యని విచారణ చేయుదము.

వారే వీ రన్నచో నీ స్మృతులు ఋగ్వేద కాలమందే పుట్టివని వాఙ్మయ చరిత్రకు విరుద్ధముగాఁ జెప్పినట్లగును. చందోబద్ధములైన ఋక్కులు రచించి

వారికి స్మృతి శ్లోకములు నిర్మించుట దుర్లభము కాదుగాని, ఆ భాషకు నీ భాషకు హస్తమశకాంతర ముండుటచే నివి వారివి కావని యంగీకరింపవలసి వచ్చుచున్నది. అట్లయినచో నెవరో రచించి వారి పేళ్లెందుకుఁ జెప్తువలసివచ్చినదని యాక్షేపము రావచ్చును. ఇందు కొక్కటే సమాధానము. వంశ పరంపరా ప్రాప్తములు సంక్షేప వాగ్రూపములునగు నమ్మహర్షుల ధర్మసంప్రదాయములకు వారి గోత్రములవారు సవిస్తరమయిన పద్యమయ స్మృతిరూపము గల్పించి వారిపేరఁ బ్రకాశింపఁజేసి యుందురు. లేదా, ప్రాచీన సంప్రదాయముల ననుసరించి వారి పేళ్లుగల యర్వాచీనమును తెలియన రచించియుందురు అంతేకాని ఋగ్వేదమునాఁటి ఋషులు మాత్రము వీనిని రచింపలేదని విశ్వసించవచ్చును. ఇందుకుఁ గొన్ని కారణములు—

మనుస్మృతి యవతారికలో, మహర్షులందఱు మనువును సమీపించి నమస్కరించి, మహత్యా ! మాకు వర్ణాశ్రమ ధర్మములు చెప్పవలసినదని కోరఁగా నతఁడు ఈ శాస్త్రమును (మనుధర్మ శాస్త్రమును) స్వయంభుజ్రహ్మ నిర్మించి మొదట నాకుఁ జెప్పెను. తరువాత నేను దీనిని మరిఁచ్యాదులకుఁ జెప్పితిని. ఇప్పుడు భృగుమహర్షి మీకుఁ జెప్పఁగలఁడు. అతనివలన వినుఁడని చెప్పినట్లున్నది.

అత్రి సంహితాత్రి స్మృతుల మొదల, మనీశ్వరు లందఱును వేదవిద్యుఁడైన యత్రి మహర్షికి నమస్కరించి సర్వతోక హితకరమైన యర్థము చెప్పుమని కోరఁగా నతఁడు ధర్మములు చెప్పినట్లున్నది.

యాజ్ఞవల్క్యస్మృతి మొదట మిథిలాపురమందున్న యోగీశ్వరుఁడైన యాజ్ఞవల్క్యునికి మునులు మ్రొక్కి వర్ణాశ్రమ ధర్మములు చెప్పుమనఁగా నతఁడు చెప్పినట్లున్నది. ఇట్లే తక్కిన స్మృతులయందు నుపక్రమము కనవచ్చును. ఇది యంతయు, కథలు చెప్పుమని శౌనకాదులు సూతుని, జనమేజయుఁడు వైశంపాయనుని గోరఁగా వారు భారతాదికథలు చెప్పుటను బోలియున్నది. భారతాదులలోని యా కథలకు సూతవైశంపాయనులు కర్తలైనచో వీని కత్రిమను ప్రభృతులు కర్తలనఁదగియుండురు గాని యది సంభవింపకున్నది. పోనిండు, ఈ పోలిక యెందుకు ? ఇది శాస్త్ర మహత్వ ప్రశంసా పరమయిన యా మహర్షుల శైలివిశేష మందుమేని మఱియొక యాక్షేపము వచ్చును. అవతారికనుబట్టి ధర్మశాస్త్రము స్వయంభువు రచించినట్లు కనఁబడుచుండ దీనికి మానవ ధర్మశాస్త్రమును పేరెట్లు వచ్చినదని శంకించుకొని, కుల్లూకభట్టు, “శాస్త్రశబ్దముచే శాస్త్రార్థమైన విధినిషేధ సమాహమే చెప్పఁబడును. దానిని బ్రహ్మ మనువునకు బోధించెను. మనువు దానిని గ్రంథ

దూపముగా నిర్మించెను" అని మేధాతిథి మతమునుబట్టి సమర్థించెను. దీనినిబట్టి సప్త మనువులలో మొదటివాడయిన స్వాయంభువ మనువు ధర్మశాస్త్ర కర్తయని యంగీకరింతుము. అట్లయినచో ఋక్సాత్ర ద్రవ్యలైన సాంవరణ వైవస్వత మనువులకంటె పూర్వదైన యితని ధర్మశాస్త్రము ఋగ్వేదమునకుఁ బూర్వమగును. నిజముగా నవతారిక యుద్దేశ మిది కల్పాదియందు పుట్టినదనియే. అయిన నిది స్వాయంభువ మనుకృత మనికాని శ్రుత్యర్థము ననుగమించు నిది శ్రుతులకన్న ముందు పుట్టిననికాని భావించుట సముచితమా? ఇక దీని నిట్లుంచి ప్రసిద్ధమైన పరాశర స్మృతి గ్రహింతుము.

పరాశర స్మృతిలోఁ బెక్కుచోట్ల "తం ప్రవక్ష్యా మ్యహం పూర్వం పరాశర వదో యథా" అను వాక్యము కనబడుచున్నది. దీనినిబట్టి పరాశరుని మతము నన్యుఁ డొకఁ డావిష్కరించెనని విదిత మగుచుండగా నిది పరాశరుఁడే నిర్మించె నని యెట్లు చెప్పఁగలము? ఈ పరాశరుఁడు సూక్తద్రవ్యమైన పరాశరుఁడో వ్యాసుని తృప్తియైన పరాశరుఁడో మఱియొకఁడో నిర్ణయించుట యెట్లు? ఎవరన్నను, పరాశరుని వచన మెట్లున్నదో దాని ననుసరించి చెప్పుచున్నాననెడి గ్రంథకర్త ప్రతికర్థమేమి? తక్కినవాని విషయము నిట్టిదే. కావున నాత్రేయాది మానవాంతస్మృతి లయ్యా మహర్షుల సంప్రదాయములనుబట్టి తరువాతఁ దరువాత వారి గోత్రము వారో వారి పేళ్ళవారో రచించి యుందురనుట సమంజసము. ఇక య వర్క్కు క్మృతిక ర్తృత్వము—

యాజ్ఞవల్క్యుఁడు కశ్యపాత్రి మన్వాదులవలెఁ బురాతనముని కాఁ మిథిలాపుర వాసియైన యీ యోగీశ్వరుఁడు శుక్లయజుశాఖకు బ్రాహ్మణము యించినవాడనియుఁ జిరంతనముని కాడనియుఁ బాణినీయ సంప్రదాయము గూడఁ దెలియుచున్నది అట్టి యితఁడు స్మృతి రచించియుండునని యఁ రింపవచ్చును గాని, దాని యవతారికలోని రెండు శ్లోకము లింపుక సంశయనముగా నున్నవి.

“మ న్వత్రి విష్ణు హరీత యజ్ఞవల్క్యశనోఽఙ్గిరాః ।

య మావ స్తంబ సంవర్తాః కాత్యాయన బృహస్పతీ ॥

పరాశర వ్యాస శంఖ లిఖితా దక్ష గౌతమౌ ।

శాతాతపో వసిష్ఠశ్చ ధర్మశాస్త్ర ప్రయోజకాః ॥”

యాజ్ఞవల్క్యుడే గ్రంథకర్త యైనచో నిట్లు స్మృతి యారంభించుచునే పూర్వ స్మృతికర్తలలోఁ దనపేరు చేర్చుకొనునా? పోనిండు చేర్చుకొనుగాక. తక్కినవా రందఱు సితనికిఁ బూర్వులని యంగీకరింతమన్నను, విస్పష్టముగా నితని కర్వాచీనుడైన పాణినికిఁ దరువాతి వాఁడని తెలియుచున్న కాత్యాయను నెట్లు పేర్కొనుననడి యాక్షేపము మాత్రము రాకపోదు. కాని, “పాణినియ వాక్య కారుఁడును శుక్లయజుః ప్రాణిశాఖ్య శ్రౌతసూత్రాది కర్తయునగు కాత్యాయనుడే యితఁడు పేర్కొన్న స్మృతికర్తయగు కాత్యాయనుఁ డనుటకుఁ దగిన ప్రమాణము కనరాదు. అందుచే స్మృతికర్తయైన మఱియొక కాత్యాయనుఁడు యాజ్ఞవల్క్యునికిఁ బూర్వ ముండెననుట కాక్షేప మే”మని సమాధానము రావచ్చును కాని, ఆ యితర కాత్యాయనుఁ డెందును బ్రసిద్ధుడై కనరాఁడు. అందుచే నిచ్చట మూడే గతులు. స్మృతికర్తయగు కాత్యాయనుఁ డొకఁడు పూర్వుఁడు కలఁడన్నచో, అవతారిక యన్యోక్తిగా నున్నను, అది మహర్షుల శ్రేణియని యంగీకరించి వైదిక యాజ్ఞ వల్క్యుడే యీ స్మృతి రచియించె ననవలెను. ఇది వైదికయాజ్ఞ వల్క్యుఁడు రచించినదే కాని, యట్టి పూర్వ కాత్యాయనుఁడు లేఁ డన్నచో, బై శ్లోకములు ప్రక్షిప్తము లనవలెను. అట్లు కావన్నచో వైదిక యాజ్ఞవల్క్యుని సంప్రదాయము ననుసరించి ప్రసిద్ధ కాత్యాయనుని తరువాతి వాఁడగు మఱియొక యాజ్ఞవల్క్యుఁ డీ స్మృతి రచియించె ననవలెను. ఇట్లే పురాణేతి హాసాదులలోని హాసీతాదుల స్మృతులను గూర్చియు విచారింపవగును. ఇత సూత్రకర్తలగు నాపస్తంబాదుల స్మృతులున్నవి.

వివిధ సూత్రకర్తలైన యాపస్తంబాశ్వలాయన బోధాయన గోభిలకాత్యాయ నాదులు తమ ధర్మసూత్రముల గూఢార్థమునే పద్యమయ స్మృతిరూపమున వెల్లడించి యుండుననుట కాక్షేపము లేదుగాని వెనుకఁ జెప్పినదే వాని యారంభము లన్యోక్తులుగా నున్నమాట సత్యము. అయినను, వారి ధర్మసూత్రములు ప్రత్యక్ష మగుచుండ స్మృతులు వారివన్నను వారి మాటల సారమన్నను భేఃములేదు గావున నవి తత్కృతములుగానే యంగీకరింపవచ్చును.

ఈ స్మృతులలో మఱొక్క విశేషము. ఇదికూడ వెనుక వచ్చిన కర్తృత్వ శంకను బలపఱుచునది గావున నించుక పరిశీలింతము. వీనిలో వృద్ధలము విశేష ణములతోఁ గూడినవి సుమారు పదియున్నవి. ఇందు వృద్ధవిశేషణము కొన్నిచోట్ల గ్రంథ పరముగాను, మఱికొన్నిచోట్ల స్మృతికర్తృ పరముగానుగూడఁ గనఁబడు చున్నది. కర్తృపర మయినదానికైనను నియతస్థితి లేదు. వృద్ధమను వృద్ధపరాశర పృథ్వీయాజ్ఞ వల్క్యుడి స్మృతులు మన్వాది స్మృతులకంటె నన్యములని చెప్పక

తప్పదు. వారు పూర్వ లగుటచే వృద్ధవిశేషము వచ్చినచో, లేక మన్వాదులే ముందు పెద్ద స్మృతులు రచించి తరువాత వానికి సంగ్రహములు వ్రాయుటచే మొదటివానికి, దరువాతివారు వృద్ధ విశేషములు తగిల్చిరో తెలియదు. అట్లయిన రెండవవానికి లఘువిశేషములు తెందుకు రాలేదనెడి యాక్షేపము సిద్ధమగును. ఇది యిట్లుండ మొదట రచించినవానికి రెండవ సంగ్రహమగుటచే లఘు విశేషము గాంచె నందు మేని వృద్ధహారీత స్మృతికిని లఘుహారీత స్మృతికిని విషయైక్యమే లేదు. అట్లు గాక, ఒకడే రెండేసి మూడేసి విభిన్న విషయములగు స్మృతులు రచించెనందుమా, అదియును బొసంగకున్నది. ఇందుకొక యుదాహరణము.

శాతాతపస్మృతి వృద్ధ శాతాతపస్మృతి లఘు శాతాతపస్మృతి యనునవి మూడును ముద్రితములైనవి. ఇందు మొదటిది సుమారు ౨౫౦ శ్లోకములతో నున్నది. ఇది శాతాతపఃపుడు తన శిష్యుడైన శరభంగున కుపదేశించినట్లున్నది. కాని యీమాట కొన్ని వ్రాతప్రతులలో లేదు. ఈ స్మృతిలోని విషయము కర్మ విపాకము ఇందు శ్రావ్యశ్రితములు విధింపబడినవి.

రెండవదానిలోని మొదటి శ్లోకము, వృద్ధ శాతాతపఃపుడు చెప్పిన స్మృతి తంత్రమును సంక్షేపముగాఁ జెప్పచున్నాననెడి గ్రంథకర్త ప్రతిజ్ఞను దెల్పుచున్నది. గ్రంథమధ్యమందు “శాతాతపోఽబ్రవీత్, శాతాతపవోయాతా” అను మాటలు కనవచ్చుచున్నవి. గ్రంథసంఖ్య చూతుమా, అటువది యేనిమిది శ్లోకములు. విషయము చూతుమా, పూర్వోక్త శాతాతపాదులలోని కొన్ని ప్రాయశ్చిత్తములు. ఇట్టి గ్రంథము వృద్ధ శాతాతపస్మృతి యనఁబడుచున్నది.

మూడవదాని మొదట ‘శాతా తపస్య మహర్షేర్ధర్మశాస్త్రం వ్యాఖ్యాస్యామః’ అను ప్రతిజ్ఞాపచనమున్నది. మధ్యమధ్య ‘శాతాతపోఽబ్రవీత్’ అను వాక్యమై దాఱుచోట్ల నున్నది. ఈ శాతాతప ధర్మశాస్త్ర ముత్తమమని కడపటి శ్లోకము చెప్పచున్నది. ఇందలి శ్లోకసంఖ్య ౧౭౩. ఇందు బ్రహ్మహత్యాసురాపానాది మహాపాతకములకుఁ బ్రాయశ్చిత్తములు విధింపబడినవి. ఇట్టి గ్రంథము లఘు శాతాతప స్మృతియని నెప్పఁబడుచున్నది. దీనినిబట్టి యనేక స్మృతుల నామములు వాని కర్తృత్వములు నెంత సముచితములాగా నున్నచో యాలోచింపవలసినదే కాని, యిక దీనింగూర్చి చర్చించుట యనావశ్యకము. కాని, యొకమాట. స్మృతుల నామములకును ఋషులపేళ్లకును ముడిపెట్టి వాని పౌర్వార్థమును, ప్రాచీనార్వాచీనతను నిర్ణయించుట యసంగతమని మాత్రము చెప్పవలసియున్నది. ఇట్లగుటచేఁ బ్రాచీనస్మృతులు లేవని నా యభిప్రాయము గాదు, మనుహారీత గౌత

మాపస్తంబ పరాశర వాసిష్ఠయాజ్ఞవల్క్యది స్మృతులు ప్రాచీనములనుట నిరాశేపము. ఇందు మొదటి రెండును బ్రాచీనతములు. తక్కినవాని పౌర్వాపర్య మజ్ఞేయముగా నున్నది.

ఇట్లున్న యీ ధర్మశాస్త్రములన్నిటిలోను విషయమునుబట్టియు గుణమును బట్టియు నాటినుండి నేటిదనుక లోకమునఁ గొనియాడఁబడుచున్నవి మనుయాజ్ఞ వల్క్యపరాశర స్మృతులు. ఇవి దాదాపు మూఁడువేల సంవత్సరములనాఁడు భారతీయుల వర్ణములను ఆశ్రమములను ఆచారములను వ్యవహారములను రాజ పరిపాలనమును సక్రమముగా శేషమంకరముగా నడపింప నుదయించిన పెద్ద చట్టములు. అంతేకాదు, ప్రపంచ విజ్ఞానమునకు గనులు సౌశీల్యోపదేశమునకు గురువులు. నిష్కాములును నిష్పక్షపాతులును దేశ హితాభిలాషులునగు నమృతహేమములు పరమేశ్వర ప్రేరితమైన సత్సంకల్పముతో నిర్మించినవి కావుననే, యీ దీర్ఘకాలములో దేశమెన్ని కడగండ్లకు లోఁబడినను, ఎన్నో రాజ్యములు తఁక్రిందైనను, వృత్తులు తాఱుమాత్రె నను, కాలకర్మవశమున నివి పతనశ్రవణ వ్యవహారమునకు దూరములైనను, నవీన నాగరికత ప్రబలుచున్నను, కులక్రమాగతమైన వీని యుపదేశసారము వేటికిఁగూడ హైందవుల రక్తనాశములయందు కొంచెముగానో గొప్పగానో ప్రవహించుచున్నదనుటయే వీని మహత్త్వమును వేనోళ్లఁ జాటుచున్నది. ఇందు:—

కుల్లక భట్టవీరచితమైన మన్వర్థముక్తావళీ వ్యాఖ్యతో విలసిల్లు ద్వారకాధ్యాయ పరిమితమగు మనుస్మృతి సుమారైదు వందల సాంఘిక ధర్మములను బోధించుచు హృదయరంజక మగుచున్నది. ఆచారవ్యవహార ప్రాయశ్చిత్తములను మూఁడధ్యాయములును, వర్ణనిర్ణయ వ్యవహార లక్షణ శౌచవిధానాదులగు నలువది నాలుగు ప్రకరణములును గలిగి విజ్ఞానేశ్వర వినిర్మిత మితాక్షర వ్యాఖ్యతో విరాజిల్లు యాజ్ఞవల్క్యస్మృతియుఁబట్టే వందలకొలది ధర్మముల నావిష్కరించుచున్నది. పరాశరస్మృతి పరిమాణమున వానికంటె మిక్కిలి చిన్నదైనను, సాయ జాచార్యుని జ్యేష్ఠ సోదరుఁడును వేదవేదాంగవేత్తయునగు మాధవాచార్యునిచే వ్యాఖ్యాతమై పెద్ద రత్నాపణమైనది. మూలమున కిరువది రెల్లెక్కువగా వ్యాఖ్య యుండుట యొకటి విశేషము కాదు. ఈ వ్యాఖ్యతోడి పరాశర స్మృతివేటిలో నున్నదో, దొల్లి యుదయించిన స్మృతులన్నియును ధర్మసూత్రములును బురాణములునుగూడఁ జేతిలో నున్నట్లే. అందుచేతనే దినికిఁ బరాశర మాధవీయమనెడి ఖ్యాతి లోకమున విస్తరించినది. ఇదియును వెనుకటి వానివలెనే సర్వ విధములైన

వర్ణాశ్రమాచార వ్యవహారాదులను బోధించుచు వ్యాఖ్యాన మహిమచే బహువిధ దేశాచార మతభేదముల నొక్కచోఁ దెలుపుచున్నది. అముద్రితములును నామ మాత్రావశిష్టములునైన యెన్నో స్మృతులలోని శ్లోకములు దీనిలోఁ గనపచ్చుచున్నవి బొంబాయిలో, వండిత వామనశాస్త్రిచేఁ బ్రకటింపఁబడిన సవ్యాఖ్య పరాశర ధర్మశాస్త్రము పాఠకుల పాలిటి కల్పతరు వనఁదగినంత విశదముగా నిర్దుష్టముగా నున్నది.

మనుస్మృతిలో ద్వివీర్యాధ్యాయమున నొక శ్లోక మిట్లున్నది.

“యో ఽవమన్యేత తే మూలే హేతు శాస్త్రాశ్రయా ద్విజః
స సాధుభి ర్బహిష్కార్యో నాస్తికో వేదనిందకః”

వేదవాక్యము విప్రలంభక వాక్యమునంటి వాక్యమే కావున నది ప్రమాణము కాదని హేతువాదము నాశ్రయించి యేదొకఁడు శ్రుతిస్మృతుల నవమానించునో, వేదనిందకుఁడైన యట్టి నాస్తికుని శిష్టులు వేదాధ్యయనాది కర్మలనుండి బహిష్కరింపవలెనని దీని భావము. ఇందలి నాస్తికపద మాధారముగాఁ గొని కొందఱు ‘మనుస్మృతి బౌద్ధ చార్యాకాది మతములు బయలుదేరినవిదప నుదయించిన’దని భావించిరి కాని యది సరికాదు. వేదోక్తకర్మ లాచరింపనివారును సోమపానమును యాగపశ్చాలంకమును నిరసించినవారును బ్రాచీనార్యుల కాలమునుండియుఁ గల రనుటకు, వేదోక్త కర్మాచరణమున మతభేద మాశ్రయించి భారతీయ వైదికార్యులతోఁ గలహించి వెడలిపోయిన పారశికార్యులే నిదర్శనము. ఆట్టి కర్మనిందకమైన మత మొకటి పారంపర్య ప్రాప్తమై యందందు తలచాపుచుండ వేదోక్తకర్మలు నిండించు ద్విజునకు వేదములు చెప్పరాదను తలంపుతో నిందు నాస్తికశబ్ద ముపయోగింపఁ బడినదిగాని, యిది బౌద్ధచార్యాకాదుల నుద్దేశించి ప్రయోగింపఁబడినది కాదనుట స్పష్టము. కావున స్మృతుల కాలము క్రిందికి దిగరాగుటకైన బయలు వెడలిన యీ వాదము సముచితముగాదు.

మఱికొందఱు గద్యాత్మకములైన సూత్రములు ముందు పుట్టిన వనియు, పద్యాత్మకములైన స్మృతులు తరువాతఁ బుట్టిన వనియు వివరితవాదము లేవ నెత్తిరి. ఇది యెంతమాత్రమును హేతుబద్ధము కాదనుట కింతవఱకుఁ జూపిన యాయాగ్రంథముల పౌర్వాపర్యమే చాలును. క్రీస్తుపూర్వము పదునాల్గవ శతాబ్ది మొదలుగా నైదవశతాబ్ది కడపటివఱకును సూత్రగ్రంథము లుదయించుచునే యున్నవి. వానిలోఁ గడపటిదిగా భావింపఁబడు వైఖానసధర్మ సూత్రము

కంటెను, పాణినికీఁ బూర్వఁడైన యాపస్తంబుఁడు స్మరించిన మనుస్మృతి పరమనుట కెవరైన సాహసింపఁగలరా ? పాణిని తరువాతి వాఁడయి వ కాత్యాయనుని శ్రాత్రవ్య సూత్రాదులకంటెను గూడ మనుస్మృతి పరమనుట శక్యమగునా ? కావున నీవాదము నిరాధార మనియు, సూత్రములును, పద్యాత్మక స్మృతులును జనియించుటలోఁ బౌర్వాపర్యము నిర్ణయింప శక్యము గాదనియు విశ్వసింపనగును.

ఇట్లు వర్ణాశ్రమధర్మ శాసనములై శ్రుతుల ననుగమించి బయలు వెడలిన స్మృతుల ననుసరించి యనేకము లయిన నిబంధనగ్రంథము లుదయించినవి వానిలో హేమాద్రి మాధవ కమలాకర భట్టాది పండితోత్తములు రచియించిన నిబంధనములు సాంఘిక ధర్మశాసకములు బహువిధ కాలవిజ్ఞాన దాయకములునై లోకమునఁ బ్రసిద్ధి గాంచియున్నవి. అందు హేమాద్రి మాధవమతములను జక్కఁగాఁ బరిశీలించి కమలాకరభట్టు రచియించిన నిర్ణయసింధువు పరమ ప్రమాణముగాఁ గొనియాడఁబడుచున్నది. ప్రాయశ్చిత్త విధానమున హేమాద్రి సర్వోత్తమముగా వన్నె కెక్కినది. ఇట్లే స్మృతిచంద్రిక స్మృతిప్రకాశము జ్యోతిర్నిబంధము స్మృతి సారావళి జ్యోతిఃప్రకాశము సంబంధవివేకము శుద్ధి చింతామణి ప్రయోగ పారి జాతము సంస్కారలోపము మదనరత్నము మితాక్షర (మార్కండేయ కృతము) మొదలగునవి బహువిధాచారముల భేదములను, తన్నిర్ణయములను జూపుచున్నవి. ఈ నిబంధన గ్రంథములలోఁ గూడఁ గొన్ని వ్యాసగర్గ వసిష్ఠ శానకాదులు రచియించినవిగానే గ్రంథాంత గద్యములవల్లను, ఇతర నిబంధనకర్తల యుదాహృత వచనములవల్లను దెలియవచ్చునుగాని, యట్టి వన్నియు స్మృతులకంటె నత్యంత మర్వాచీనములగుట సత్యముగావున నవి తత్తత్పూర్వ మహర్షి నిర్మితములని మాత్రము త్రాంతిపడరాదు. స్మృతీతిహాస పురాణములలోని విశేష విషయములనే దేశాచార భేదములనుబట్టి యీ నిబంధనములు వివరించిన వగుటచే పీనింగూర్చి విశేషించి వ్రాయవలసినది లేదు.

ప రి శిష్ట ము లు

ఒక పూర్వ గ్రంథమందు చెప్పఁబడని విషయములను వర్ణించుచుఁ దరువాత దాని కనుబంధమైన గ్రంథశేషము పరిశిష్ట మనఁబడును. దీనికి ఖిలమనియుఁ జేరు కలదు తమకు సంబంధించిన గ్రంథములకు సంపూర్ణత నొసంగ నుదయించిన యీ పరిశిష్టములు వానియందలి విషయములకు సరిపడునవై ప్రాచీన విద్వాంసుల విషయ పరిశోధనమును వాఙ్మయాభిలాషను గ్రంథ నిర్మాణ పద్ధతిని వెల్లడించుచు,

వైదిక సారస్వత గరిమను విస్తరింపజేసిన ప్రచారకుతో యనునట్లు దేశము నలుగడల వ్యాపించినవి. లెక్కకు మిక్కిలి యెక్కువగానున్న యివి ఋగ్వేదము మొదలుగా సూత్రముల తుదివఱకుఁగల వివిధ గ్రంథములలో ననేకములకు సంబంధించి కనవచ్చుచున్నవి గాని, వీనితో ముప్పాతిక ముప్పీస మెపు డెవరు రచియించిరో చెప్పటకుఁ దగిన యాధారములు మాత్రము లభింపవు. కడచిన యధ్యాయములందు ఋగ్వేదశిల సూక్తములు, వాఙసనేయ సంహితలోని కడపటి యధ్యాయములు కొన్ని, తెత్తిరీయారణ్యకములోని యాజ్ఞిక్యపని షత్తు, నిరుక్త పరిశిష్టము, శుక్తయజుః ప్రాతిశాఖ్య పరిశిష్టము మొదలుగాఁగల పరిశిష్టములను గూర్చి యాయా సందర్భములఁ జదివియున్నాము. ఇపుడు తత్తత్పరిశిష్ట విశేషములు సంగ్రహముగా గ్రహింతము.

ఋగ్వేదమునకుఁ జేరిన శిలములను పరిశిష్ట సూక్తములు ముప్పదిరెండున్నను వానిలో ననేకము లొకటి రెండు మూడు ఋక్కులతోనే యున్నవి. శ్రీసూక్త మొకటి మాత్రమే ౨౯ ఋక్కులు కలది. దీనిలో మొదటి పదియేను ఋక్కులకు మాత్రమే సాయజులు భాష్యము వ్రాసిరి. ఈ సూక్త మొకటి మాత్రమే లోకమునఁ బ్రసిద్ధి కెక్కినది. తక్కిన సర్వమంత గరుడమంత్రాది రూపములనున్న పెక్కు సూక్తము లధర్వ సంహిత వ్యాప్తిచేరిన తరువాత నవతరించినవి కావచ్చును. ఇందు రాత్రి సూక్తమేధావి సూక్తములు కొన్ని భాషారీతిని బట్టి లౌకికభాష చక్కగా వ్యాప్తియైన కాలములోఁ బుట్టినవిగాఁ గనవచ్చుచున్నవి. కాని, యిందలి కొన్ని కొన్ని ఋక్కులు ఋగ్వేదము లోనివే యనుట నిజము. ఇంక, సూత్రములకు సంబంధించి బహుళ పరిశిష్టము శాంఖాయన పరిశిష్టము ఆశ్వలాయన గృహ్యపరిశిష్టము మొదలయినవి కొన్ని ఋగ్వేదోక్త కర్మబోధకములు కలవు కాని, యవి శాంఖాయనాది నిర్మితములని మాత్రము తలంపరాదు.

గోభిల సూత్రములకుఁ బరిశేషముగా సామవేదోక్తకర్మలు బోధించునట్టి ఛందోగ పరిశిష్టమును గ్రంథ మొకటి కలదు. అది కాత్యాయనముని రచియించెనని యొక పారస్కరసూత్ర వ్యాఖ్యాత తెలిపెనుగాని, యది విశ్వసనీయము గాలేదు. ఇదిగాక గృహ్య సంగ్రహ మనుపేర గోభిలపుత్రుఁడు నిర్మించిన పరిశిష్టమును - సామగచ్ఛందస్సు - క్రతుసంగ్రహము - వినియోగ సంగ్రహము - సోమోత్పత్తి - మొదలయినవి సామవేదమునకు సంబంధించిన వింకను గొన్ని కలవు.

యజుర్వేద పరిశిష్టములు పదునెనిమిది. అందు యూప లక్షణము ఛాగ లక్షణము ప్రతిజ్ఞాను వాక్యము అనువాకసంఖ్య చరణవ్యూహము¹ శ్రాద్ధకల్పము ప్రవరాధ్యాయము ఉక్తకాత్రము క్రతుసంఖ్య నైగమము యజుర్పాఠ్యము హోత్ర కము పాశవము కూర్మలక్షణము అనునవి వ్యాస నిర్మితములుగాఁ జెప్పఁబడుచున్నవి కాని, యిందుకుఁ దగిన సత్ప్రమాణ మేదియులేదు. ఇవిగాక శుల్బములు ఋగ్యజుస్సులు పార్వదము ఇష్టకాపూరణము అను నాలుగును యాజుష పరిశిష్టములు గానే గణింపఁబడుచున్నవి. వీనిలో యూపలక్షణాదు లనేకములు వాని పేళ్ళను బట్టియే శ్రౌతసూత్ర గ్రంథములకుఁ బరిశిష్టములై శ్రౌతకర్మ విశేషములను బోధించునవని తెలియవచ్చుచున్నది. పార్వద మనునది ప్రాతిశాఖ్యసూత్ర పరిశిష్టముగా నున్నది. వీనిక ర్మత్వము సందిగ్ధముగానున్నను, ఇందు కొన్ని కాత్యాయన కృతము లనెడి ప్రతీతికూడ నుండుటనుబట్టి పార్వదాదులు కొన్ని శిష్టయజుస్సంబంధములుగా నూహింపఁబడుచున్నవి. ప్రవరాధ్యాయము కాత్యాయన కృతమని చెప్పెడి యీక్రింది శ్లోకముగూడ నీ యూహ నొకించుక బలపఱచుచున్నది.

‘కాత్యాయన విరచితో విప్రాణాం హితకామ్యయా

అధ్యాయః ప్రవరాభ్యో ఽయం పురా బ్రహ్మవినిర్మితః’

నిజముగా నిది కాత్యాయనుఁడు నిర్మించిన దనుటకుఁ దగిన హేతువులు లేవు గాని, యీ గ్రంథము గోత్రనిర్ణయమును గ్రంథము ననుసరించినదిగాఁ గన వచ్చుచున్నది. ఇందు కశ్యపాది సప్తమహర్షుల గోత్రములును, ఆగస్తీ గోత్రమును వివరింపఁబడినవి. నైగమ పరిశిష్టము యాస్కనిరుక్త పరిశేషమే కాని యన్యము కాదు. ఇదియునుగాక, ఉపత్యోజిషము సాంగలక్షణము నను మఱిరెండు పరిశిష్టములు యజుర్వేదమునకుఁ గలవు.

అథర్వ వేదమునకు సంబంధించిన పరిశిష్టములు సుమారు డెబ్బది వఱకును గలవని చరణ వ్యూహములోని యొక్క వాక్యమునుఁ గనవచ్చుచున్నది గాని యవి యలభ్యములుగా నున్నవి. తాళిక సూత్రక ర్తయగు కుశికుఁడే యథర్వ పరిశిష్టముల కర్తయని ప్రతీతి కలదుగాని, యిది వ్యాస కాత్యాయను లాయా పరిశిష్టముల పితృత లనుటవంటిదే కాని వేఱు కాదు.

1. తానక నిర్మితచరణ వ్యూహము దీనికంటె వేఱు.

అనుక్రమణికలు

అన్ని వేదములకును, అనుక్రమణికలు కలవు. ఇందు వేదములలోని మండలములు అష్టకములు కాండములు అధ్యాయములు ప్రశ్నలు సూక్తములు వర్గములు మొదలగువాని సరియైన సంఖ్యలను దెలుపునవి కొన్ని, సూక్తములు అనువాకములు పనసలు మొదలగువాని మొదళ్లను దెలుపునవి కొన్ని, వేదములలోని పదములను అక్షరములను దెలుపునవి కొన్ని, దేవతలను ఋషులను ఛందస్సులను దెలుపునవి కొన్ని, ఒక మంత్రము మొదలు తెలిసినచో నది యే వేదమందలి యే ప్రధాన భాగములోని యే యవాంతర భాగములో నెన్నవ మంత్రమో, అనుక్రమణి సాహాయ్యమునఁ జెప్పవచ్చును. ఒక పదముగాని, యొక యక్షరముగాని తప్పిపోకుండఁగను మాటిపోకుండఁగను గ్రాత్యవి చేరకుండఁగను బ్రాచీన సంప్రదాయము ననుసరించి సంహితాపద పాఠాదులను సక్రమముగా లెక్కించి కట్టుదిట్టము చేసిన యీ యనుక్రమణిక లర్యాచీనములే యైనను వీనివలననే వేదము లిపుడు యథోక్తముగా నిలిచియున్నవనుట నిజము. అనుక్రమణికలు రచించిన వారు వీరని నిర్ణయించుట కవకాశము లేదుగాని, ఆర్షానుక్రమణి మొదలగు కొన్నిటి కర్తృత్వము మాత్రము శానకుని కారోపింపఁబడి యున్నది. సంహితలలోని బహువిధ భాగములను మంత్రములను సూచించునట్టి సూచిక లీ యనుక్రమణిక లనుటచేతనే వీనియందలి విషయము గోచరించునుగాని సర్వానుక్రమణిని గూర్చిమాత్ర మించుక వ్రాయవలసియున్నది.

శానకునిపేరఁ జరణవ్యాహ మొకటి గనఁబడుచున్నది. అది నాలుగు వేదములందలి ముఖ్య విషయములను సూచించుచున్నది. సర్వానుక్రమణి ప్రత్యేకముగా ఋగ్వేదమందలి యెల్ల విషయములను గరతలామలకము గావించుచున్నది. ఇదిగాక ఋగ్వేదానుక్రమణి బోస్తలక్షణము సంహితా సూత్రము చతుర్థానము మొదలగు మఱికొన్ని యనుక్రమణికలు ఋగ్వేదమునకుఁ గనవచ్చుచున్నవి గాని, యవి దీనివలె వివిధవిషయ సూచికలు కావు. సర్వానుక్రమణి కెవరో యొక టిక రచించిరిగాని, దానికంటె షడ్గురు శిష్యుని వేదార్థ దీపికయే ప్రశస్తముగా నున్నది. ఈ వ్యాఖ్యాత కలి సంవత్సరములు ౪౨౦౦ నిండుతఱి ననఁగా నిప్పటికి ౭౪౫ సంవత్సరముల క్రిందట నీ వృత్తి రచించిందెనని యితని మాటలవల్లనే

తెలియుచున్నది.¹ కాత్యాయనుని తరువాత సుమారు పదునాఱువందల యేండ్లకు జన్మించిన షడ్గురు శిష్యుడు శానకాశ్వలాయన కాత్యాయన కృతుల సత్యవృత్తాంత మెఱిగి వ్రాసెననట విశ్వాసపాత్రము గాకపోయినను, అతఁడు తెల్పిన యవతారిక లోని విషయ మిందు సంగ్రహించి చూపెదను.

“తొలుత భారద్వాజకులమున శానహోత్రుడై పుట్టి తరువాత భృగు కులమున శానకుడై జన్మించిన మహర్షియే ఋగ్వేద ద్వితీయ మండల ద్రష్ట. అతఁడు పెక్కు గ్రంథములు రచించెను. అందు కల్పసూత్ర మొకటి. శానకుని శిష్యుఁ డాశ్వలాయనుడు మఱియొక శ్రౌతసూత్రము నిర్మించి గురువునకు నివేదించెను. అది చూచి శానకుడు శిష్యుని ప్రీతికై నహస్రఖండ పరిమితమైన తన కల్పసూత్ర గ్రంథమును నశింపజేసెను శానకుని తక్కిన గ్రంథములు పడయును ఋగ్వేదమును సంరక్షించునవి. అవి, అర్హానుక్రమణి - ఛందోఽనుక్రమణి - దేవతానుక్రమణి - అనువాకానుక్రమణి - సూక్తానుక్రమణి - ఋగ్విధానము - పాద విధానము - బృహద్వేదత - ప్రాతిశాఖ్యము - స్మార్తదర్శనము - అనునవి. ఆశ్వలాయనుడు రచించినవి పన్నెం డధ్యాయముల కల్పసూత్రము నాలుగధ్యాయముల గృహ్యసూత్రము ఐతరేయారణ్యకములోని నాల్గవ యారణ్యకము, అనునవి. ఈ పదమూఁడు గ్రంథము లెఱిగిన కాత్యాయనముని, వాజసనేయ శ్రౌతసూత్రము - సామశాఖకుఁ జెందిన యుపగ్రంథము - శ్లోకమయమైన స్మృతి - అథర్వవేద సంబంధి బ్రహ్మకారిక - శుక్లయజుః ప్రాతిశాఖ్యము - పాణినీయ మహాదధికి నావయైన మహా వార్తికములు - ఋగ్వేదమునకు సంబంధించిన సర్వానుక్రమణి - అను గ్రంథములు రచించెను.”

దీనినిబట్టి, ఆశ్వలాయన కాత్యాయనుల కృతులనుగూర్చి యాక్షేపణ లేదు గాని, శానకుడు పది గ్రంథములు రచించె ననుటయే యాక్షేపార్హమైయున్నది. నిజముగా శానకుడు ఋగ్వేదగుప్తి కార్హానుక్రమణికాదు లైదును రచించినేని వాసని జూచిన కాత్యాయనుడు వానియందలి విషయమే సర్వానుక్రమణికా రచియింది యుండఁడు. శానకుఁ డార్హానుక్రమణ్యాదులు రచించినని షడ్గురు

1. భగోఽన్త్యా న్మేష మావేతి కల్పహర్షణనే నతి
సర్వానుక్రమణివృత్తి ర్జాతా వేదార్థదీపికా.
లఱాడి పంచదశవై పంచషష్ఠీ సహస్రశమ్
ద్యాత్రింశచ్చ శతం చేతి, దినపాశ్యార్థ ఉరితః.

1585182 దినములను 365 చే, భాగింపఁగాఁ తై సంవత్సరములు వచ్చినవి.

శిష్యుడు మాత్రమే చెప్పెను గాని, పరరుచియను పేరుగల కాత్యాయనుడు సర్వానుక్రమణి వ్రాసినట్లుగా నితనివలెనే, ఋగ్వేద వ్యాఖ్య వ్రాసిన యాత్మా నందుడుగూడ “శౌనకాది మత సంగ్రహీతు ర్వరరుచే రనుక్రమణికా” యనుచు వచించి యున్నాడు. ఇప్పటికిఁ గనవచ్చుచున్న ఋగ్వేదసంబంధి లక్షణ గ్రంథ ములలో ఋగ్వేదానము బృహద్దేవత యను రెండును శౌనకుడు రచించినవని కొందఱు నమ్ముచున్నారు. ఇందు బృహద్దేవతగూడ ఋషివృందో దేవతాదులను వివరించిన దగుటచే నాత్మానందుడు చెప్పినట్లుగా శౌనకుని బృహద్దేవత మొదలగు వానిని బదిశీలించి సర్వాంగసుందర మగునట్లుగాఁ గాత్యాయనుడు సర్వానుక్రమణి రచించి యుండుననుట సంభావ్య మగుచుండఁగా, నెట్లో తననాటికి వ్యాపించిన వైదికలోక ప్రవాదమునుబట్టి శౌనకుఁ డాహ్వానుక్రమణికాదులు రచించెనని వద్దురుశిష్యుడు వ్రాసియుండెను. అంతేకాని యతఁ డవి నిర్మించెననుట మాత్రము విశ్వసనీయము కాదు. ఇది యిట్లుండ.

పై యవతారికా విషయమునుబట్టియు నితరాధారములను బట్టియుఁగూడ ఋగ్వేద సర్వానుక్రమణి కాత్యాయన కృతముగా స్పష్టపడుచుండఁ గొన్ని వ్రాత ప్రతులలో శౌనకుని పేరు గనఁబడుచున్నది. ఇదేకాదు, మఱికొన్ని లక్షణ గ్రంథ ములుగూడ శౌనక కృతములుగానే కనవచ్చుచున్నవని వెనుకనే చదివియున్నాము. ఇట్టివాని కర్తృత్వ మే సంప్రదాయమునుబట్టి లేఖకులు శౌనకుని కారోపించుచు వచ్చిరో యూహింపఁజాలము గాని, దీనినిబట్టి మొదటి నుండియు వైదిక లక్షణ కర్తలలో శౌనకునిపేరు ప్రధానముగా గణంపఁబడుచు వచ్చినదని మాత్రము చెప్ప వచ్చును. అంచుచేతనే కొన్ని లక్షణముల కర్తృత్వము నందిగ్ధావస్థలో నున్నది. అయినను వద్దురుశిష్య వ్యాఖ్యాతమైన సర్వానుక్రమణి కాత్యాయన కృతమేయని విశ్వసింపవచ్చును.

సామవేదాద్యనుక్రమణికలుగూడ నాయా వేదముల వివిధ విషయములను సూచించుచు ఋగ్వేద సర్వానుక్రమణికి సాటి యగుచున్నవి గాని వాని కర్తృత్వ మజ్ఞేయముగా నున్నది. బైబి సంఖ్యయను మఱియొక యనుక్రమణి కలదు. అది ఋగ్వ్యాసామవేదములు మూడింటికఁగూడ సంబంధించినదని బర్సెలు పండితుడు వ్రాసియున్నాడు. ఇంకి నిట్టి యనుక్రమణిక లెన్నో యున్నవి.

వే ద ల క్ష ణ ము లు

ఇది క్రొత్తవిషయము కాదు. వెనుకటి యధ్యాయములందు పెక్కు సందర్భ ముల శిష్యా ప్రాతిపదికలైన బహువిధ లక్షణ గ్రంథములనుగూర్చి చదివియున్నాము.

అం దనుక్రము లయినవియు నయ్యా వేదములకు సంబంధించినవియు నగు మఱి కొన్ని ముఖ్యలక్షణ గ్రంథములను మాత్ర మిందు గ్రహింపఁతము.

‘ఋగ్వేదస్తు ఘనాంత స్సాన్య ద్యజుర్వేదో జటాంతకః

సామవేదః షడాంత స్సాన్య త్సంహితాంత స్త్వదర్వణః’

అనుయోహి ప్రాప్తిలక్షణములోని శ్లోకమునుబట్టి అథర్వసంహితకుఁ దప్పఁ దక్కినయన్ని సంహితలకును ‘పదపాఠ’మను పేరఁ బదవిభాగము కలదనియు, సామ సంహితకుఁ బదపాఠము తప్పఁ గ్రామాదిపాఠములు లేవనియు, యజుర్వేద మునకు ఘనాది పాఠములు లేవనియుఁ దెలియవచ్చును గాని, లోకమునందెప్పుడు గూడ యజుర్వేద ఘనపాఠము వినవచ్చుటచేతను, పారిశిక్షా వ్యాఖ్యానమగు యాజుష భూషణము రచించిన చక్రపండితుఁడు —

‘పదక్రమ జటా ఘన ద్యజ రథాదిభేదై ర్యతా

శ్రుతిః ప్రథితలక్షణా స్ఫురిత పంచవర్ణక్రమా’

అని వచించి యుండుటచేతను, యజుర్వేదమునకు ఘనాది వికృతులు గూడఁ గలవని విదితమగును. ఋగ్వేద పదపాఠము శాకల్యముని నిర్మితమని శాకల్యదృష్టే పదమేకలక్ష’ మిత్యాది శ్లోకమునఁ దెలియుచున్నదిగాని సామ కృష్ణ శుక్లయజుస్సుల పదపాఠముల కర్తతెవరో తెలియరాదు. పదపాఠము సంహితార్థము తెలియుట కెక్కువ సహాయపడునది యగుటచే నథర్వ సంహితకుఁ గూడఁ బదపాఠముండి యుండుననియే యూహింపవలసి వచ్చుచున్నది. మంత్ర మందలి పదములను విభజించుటయే పదమనఁబడును. అట్టి పదవిభాగము లేక భాష్యకర్త అథర్వవేదమునకు వ్యాఖ్యలు వ్రాసిరనుట యసంగతము కావునఁ బద పాఠమెప్పుడు వేఱుగాఁ గనరాకపోయినను సాయణాదు అథర్వసంహితాపద పాఠ మెఱిగి యుండురనియే భావింపవచ్చును. ఇక సంహితా పదక్రమాదుల యుచ్ఛారణరీతి నిండుక యుదాహరింపఁతము.

అగ్నిమీశే పురోహితం యజ్ఞస్యదేవ మృత్విజమ్ - సంహిత

అగ్నిమ్ - ఈశే - పురోహితమ్ - యజ్ఞస్య - ఇత్యాదిపదము.

ఇట్లున్న మంత్రమందలి ద్వితీయాది పదములు రెండుసార్లు వచ్చునట్లు క్రమముగాఁ జైపదముండుకొనుదుఁ బఠించుట క్రమమనఁబడును.

అగ్ని మీశే ఈశే పురోహితమ్. పురోహితం యజ్ఞస్య - ఇత్యాది 'యావ దస్య వదావృత్తి స్సౌజడే త్యభిధీయతే' అను లక్షణమునుబట్టి, ఒక పదమాలు సార్లు వచ్చునట్లు పఠించుట జరయనబడును.

అగ్నిమీశ ఈశే అగ్ని మగ్నిమీశే, ఈశే పురోహితం పురోహితమీశ ఈశే పురోహితమ్ - ఇత్యాది. ఇందు 'ఈశే' అను పదమాలు మార్లు వచ్చినది ఇట్లే పురోహితాది పదములు నీ పాఠమున నాలుసార్లు వచ్చును. జట వికృతులలో మొదటిది.

‘జటా మాలా శిఖా రేఖా ధ్వజో దండో రథో ఘనః

అష్టౌ వికృతయః ప్రోక్తాః క్రమపూర్వా మనీషిభిః’

అని వికృతివల్లి. వీనిలో, క్రమమాల, క్రమదండ మిత్యాదిగా నవాంతర వికృతులుగూడఁ గలవు. మంత్రజ్ఞప్తి నత్యంత మభివృద్ధిపఱుచుట కేర్పడిన యీ వికృతులనుగూర్చి యనేక లక్షణ గ్రంథము లుదయించినవి. ఇందలి స్వర వర్ణోచ్చారణ భేదాలను దెలుప మఱికొన్ని యావిర్భవించినవి. ఇట్టివియును వీని వ్యాఖ్యలును గలిసి వైదిక వాఙ్మయమునం దధికముగాఁ గనవచ్చుచున్నవనుట యతిశయోక్తి కాదు. అందు—ఋగ్వేద లక్షణము ఋగ్వేద పరిభాష సంహితా సూత్రము పదసంఖ్య ఉపలేఖము క్రమరత్నము జటోదాహరణము వర్ణోచ్చారణ లక్షణము రామజటామ వికృతివల్లి మొదలయినవి ఋగ్వేద సంబంధములు. ఇందు వికృతవల్లి పురాతనమనియు వ్యాశిమహర్షి ప్రోక్తమనియు దానికిఁ గొముదీవ్యాఖ్య రచించిన గంగాధరా చార్యుఁడిట్లు చెప్పుచున్నాఁడు.

“గ్రంథే వికృతివల్ల్యాభ్యే వ్యాశిప్రోక్తే పురాతనే

టీ కేయం క్రియతే స్యాభి ర్నామ్నా వికృతి కౌముదీ”

సామవేద లక్షణములు కొఁబడిగాఁ గనవచ్చుచున్నవి. అందు, సామ పరిభాష స్వరనిర్ణాయకము, ఇందు క్రుష్ట ద్వితీయ తృతీయ చతుర్థ మంద్ర స్వరములు విశదీకరింపఁబడినవి. సామ మంత్రమని మఱియొకటి కలదు. ఇది ఛందోగ సంబంధి వ్యాకరణము, పదమూఁడు ప్రపాఠకముల గ్రంథము. ఇంకను యోహి ప్రాప్తి లక్షణ గాయత్రీగాన లక్షణాదులు మఱికొన్ని కలవు.

కృష్ణ యజుర్వేద లక్షణగ్రంథము లత్యధికముగా నున్నవి కాని యివి చాల వజ్రత్యంత మర్వాచీనములనియే తోచుచున్నది. అందు, దేవమనీషి పుత్రుఁ

దయన శ్రీవత్సాంకుడు రచించిన 'అనింగ్య' మనునది పద్యాత్మకము. ఇందు హలాది విభక్తులును యకారాది పదములును బరమగునపుడు స్వరోచ్చారణ మెట్లుండునో వివరింపఁబడినది. అంత ప్రదీపమనునది సంహితలోని విరామ స్థలములనున్న దీర్ఘాంతములు విస్తృతీయంతములునగు శబ్దములను వర్ణక్రమ ప్రకారము తెలుపుచు, పదపాఠమున కెక్కువ సహాయపడుచున్నది. ఇదియును శ్లోకాత్మకమైన చిన్న గ్రంథము. అవర్ణియను మణియొక లక్షణము సంహితలోఁ బదాదినున్న-ఓ-ఏ- అనువానిలో మొదట నున్నది ఆకారమో అకారమో తెలుప నుపయోగించును. అవర్ణియను పేరు గలవి రెండు మూఁడు లక్షణములున్నవి. వానికి వ్యాఖ్యానములును గలవు. వానిలో, చింతా మహాధిపతియజ్ఞా రచించిన యవర్ణి సంహితలో, అవర్ణముతోఁ బ్రారంభమగు పదములను దెలుపును. ఉచ్చ స్వర నిర్ణయము ఉచ్చోదర్శి యోహి-పాప్తి యోహి లక్షణము రావణభైటుకము లక్షణ రత్నము వర్ణింశతి సూత్రము సప్తలక్షణము స్వరపంచాశత్తు సర్వభక్తి వేద లక్షణము మొదలయినవి యుదాహరించి స్వరములు సంధులు మొదలగువానిని శాసించుచున్నవి. త్రిక్రమ లక్షణము క్రమపాఠ శాసకము. ధకారధకార సూత్రము వేదములోని తపర్గ ద్వితీయ చతుర్థవర్ణ బోధకము. నపర తపరమను లక్షణము వేదమందలి నకారాంత తకారాంత పదములను దెలుపుచున్నది. ప్లుతాను శాసనము ప్లుతస్వర జ్ఞాపకమగుచున్నది. పూర్వోత్తరో భయదీర్ఘియనునది పూర్వ పదముల తుదనుండు దీర్ఘములను పరపదముల మొదటనుండు దీర్ఘములను విశదపఱచుచున్నది. జటాలలి జటాలక్షణమనునవి జటా వికృతిని వివరించు చున్నవి. పదకారికా రత్నమాలయను పద్యాత్మక లక్షణము శుక్ల యజుర్వేద మందలి విసర్గము అనుస్వారము షష్టనము మొదలగు వాని స్వరూపము నిర్ణయించుచుఁ బదపాఠ జ్ఞానమున కుపకరించుచున్నది.

వేదలక్షణాను క్రమణినిబట్టి లక్షణ గ్రంథముల సంఖ్య సుమా రేఁబడి మాత్రమే కనవచ్చునుగాని పఠనపాఠ వ్యవహారమున లేక పుస్తకాలయములందఱఁగియున్న లక్షణ గ్రంథములు నూటి కెక్కువగానే కనఁబడుచున్నవి. ఇది సప్తలక్షణముల నిట్లు చూపుచున్నది.

‘శమానంచ విలంఘ్యంచ నపరం తపరం తథా

అవ ర్ణ్యావ ర్ణ్యనింగ్యం చ సప్తలక్షణ ముచ్యతే.’

దీనిచే సప్తలక్షణ మనునది యీ సప్తవిధ లక్షణముల కూడికయని తెలియ నగును. వీని కన్నిటికిని వ్యాఖ్యానములు కలవు. ఈ యను కమణి వేదోద్భావరణ క్రమము నియమించుచు నీ క్రిందివారు పాఠకాధములని వక్కాణించుచున్నది.

‘గీతీ శీఘ్రీ శిరఃకమ్పీ తథా లిఖితపాఠకః

అనర్థజ్ఞో లుప్తకంఠశ్చ ష డేతే పాఠకాధమాః.’

సర్వవేద పాఠఫలమును చిన్న గ్రంథము లక్షణజ్ఞుడై సంహితా పద క్రమాదులు పఠించువాడు బహులోకమును బొందునని చెప్పుచున్నది. దీని బట్టి పూర్వం వేదపాఠమందలి జాగరూకతయు వేదసంరక్షణ దక్షతయు వేదార్థజ్ఞాన సంపదయుఁ దెల్లమగుచున్నవి. మఱియు వేదలక్షణ వ్యాఖ్యాతలలో త్రిభాష్యరత్న మను ప్రాతిశాఖ్య వివరణము రచించిన సోమయాయ్యుడు, సర్వసమ్మత శిష్యా వివరణము వ్రాసిన ఆలమూరి మంచిభట్టు, శమానసంధి పదదర్శనము రచించిన పోగల మల్లయార్యయజ్ఞ్య, యోహిప్రాప్తి భరద్వాజశిష్యా వ్యాసశిష్యుల వ్యాఖ్యలు రచించిన¹ వేత్తికన్నాపురపు సూరావధాని మొదలగు విద్యద్వయ్య లాంధ్రు లగుటచే నాంధ్రదేశమునమున్న వేదవిద్య సర్వలక్షణ సంపూర్ణమై యెట్లు వర్ధిల్లినదో తేటపడగలదు.

వైదిక చ్ఛందస్సునకు సంబంధించి ఛందోవిచితి ఛందోమంజరి ఛందో నిదర్శనము ఛందో ర్థయము నిదానసూత్రము మొదలగు కొన్ని లక్షణములు కనఁబడుచున్నవి. ఇందు మొదటిది పింగళ నాగకృతముగాను రెండవది విష్ణుభట్ట నిర్మితముగాను గొన్ని ప్రతులలోని గద్యలవల్లఁ దెలియుచున్నది. నిదాన సూత్రము సామవేద చ్ఛందో విషయకము. ఇది పఠంజలి కృతమని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇది పన్నెండు ప్రపాఠకముల గ్రంథము ఇది కాశీపురమున ము దిరమైనది. ఇట్టిం కను వైదిక లక్షణములును వాని వ్యాఖ్యలును గలవు. అట్టివానిలో గణనీయము లైన కొన్నిటి నిందు గ్రహింతము.

1. ఈ పద మితని కృతులలో వేత్తికన్నాపుర - హోమకన్నాపుర - అని కనఁ బడుచున్నది. మూల్యనారాయణ శర్మముకూడ నవతారికా శ్లోకములో మున్నను, గద్యలలో - వేత్తికన్నా సూరావధాని విరచితే—అని కనఁబడు చున్నది. గ్రామనామము సందిగ్ధముగా మున్నను, ఇతఁడు తెలుగువాఁ డగుట సందిగ్ధము కాదు.

యాస్క నిఘంటువునకు దేవరాజయజ్ఞ విపులమైన భాష్యము రచియించెను. అది యైదధ్యాయముల పెద్ద గ్రంథము. అందు యాస్క నిరుక్తములలోని నైఘంటిక కాండముందు నిర్వచింపబడని బహు శబ్దముల యర్థము నిరూపింపబడినది. ఈ వ్యాఖ్యాత యజ్ఞేశ్వరాయని పుత్రుడు శ్రీరంగపురీ ప్రాంత గ్రామ నివాసి. ఋగ్వేదములందలి బహు క్లిష్ట శబ్దముల యర్థము నిర్ణయములకము గావించు నీ భాష్యము మంత్రార్థ జ్ఞానమున కెంతయు దోడ్పడుచున్నది. భగవద్గురూపాచార్యుల నైఘంటికకాండ వృత్తికంటె నితని భాష్యము మిక్కిలి సంశయ విచ్ఛేదకమై యొప్పుచున్న దనుటకంటె దీనినిగూర్చి వేఱుగా వ్రాయఁ బనిలేదు.

వైదిక కోశమును మఱియొక లక్షణము భాస్కరరాయ దీక్షితుడు రచియించినది కలదు. ఇది యాస్కని నైఘంటిక కాండమును బోలీయు నందులేని యనేక శబ్దములను జూపుచున్నది. ఇది నానా పదకాండము, ఏకపద కాండమునని రెండు కాండములుగా నున్నది. ఇందు మొదటిది మూడు వర్గములు రెండవది రెండు వర్గములు.

భాస్కరరాయ దీక్షితుడు బహు క్రతుకర్త. ఇతని యింటిపేరు భారతి వారు. ఇతని తండ్రి గంభీరరాజు దీక్షితులు. ఇతని కాలము తెలియఁదగిన యాధారములు లభింపలేదుగాని, యీ వైదిక కోశమునకుఁ బద్యాత్మకమైన సంపూర్ణ వ్యాఖ్య రచియించిన నారాయణయజ్ఞ గావించిన భాస్కరరాయ ప్రశంస చూడఁగా నతని నాటికే యీ వైదిక కోశకర్త ప్రాచీనుడుగా గణింపబడుచు వచ్చినట్లు తెలియవచ్చును. ఎట్లయినను భాస్కరరాయుడు సాయజా చార్యులకుఁ బూర్వుడనుట సత్యము. ఇత నితనుమున్న పెక్కుసార్లు పేర్కొనఁబడిన ఋగ్వేదానమునుగూర్చి యిచ్చుక తెలిసికొని యీ ప్రకరణము ముగింతము.

ఋగ్వేదము ఋగ్వేద లక్షణ గ్రంథములలో నుత్తమ మనుట నిర్వివాదము. ఋగ్వేద రత్నాకరము ఋగ్వేదాన నావ లేకుండ దాట శక్యము గాదనియు, ఋగ్వేదానము తెలియని ఋగ్వేద పఠనము వ్యర్థమనియు నిందలి యవతారిక మోషించుచున్నది. కాని, యీ ఋగ్వేదానము శౌనక నిర్మితమనుట కిందలి యవతారికాదులఁ గనఁబడు “నమ శౌనకాయ” యనెడి చాక్ర్య మధ్యపడుచున్నది. శౌనకుడే యిది రచియించినచో నమస్కార పూర్వకముగఁ దన్నే తాను స్మరించుకొనునా? “మహ్య మేవ నమో నమః” అని బ్రహ్మ విద్యర్యు లొకటి రెండుచోట్లఁ జెప్పకొన్నట్లు ప్రకీతి కలదుగాని, యీ గ్రంథ నిర్మాణ విషయ

మట్టిదిగాదు. బృహద్యగ్వధానమును మఱియొక గ్రంథమున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. ఆ గ్రంథము నాకు లభింపలేదుగాని, యొకవేళ నది శానక నిర్మితమేమోయనియు, దాని సారమునే మఱియొకరో ఋగ్వధానముగా సంగ్రహించియుండ దీని కర్త శానకఁడనెడి ప్రతీతి విస్తరించి యుండుననియుఁ దోచుచున్నది. పద్యాత్మకమయిన దీనికి, కనిష్ఠ ఋగ్వధానమును సామాంతరము కలదు. ఇది నాలుగద్యాయముల గ్రంథము. ఇందు ఋగ్వేద మంత్రముల వినియోగము పూర్తిగాఁ జూపఁబడినది.

వేదభాష్యములు

పూర్వాద్యాయములందయ నందర్పముల సంహితా బ్రాహ్మణారణ్యకోపనిషద్భాష్యములను వేదాంగాదుల వ్యాఖ్యానములను యథా సంభవముగాఁ జేర్కొని యున్నాము. ఇపుడందలి ముఖ్య భాష్యములను దత్కర్తలనుగూర్చి యిందుకముచ్చదంతము.

మంత్రముల భావమును బ్రాహ్మణములును, వేదశబ్ద స్వరూపాదులను శిష్యాది లక్షణములును, తదర్థ నిర్వచనమును నిరుక్తాదులును, తద్వినియోగాదులను సూత్రాదులును, వివరించుచు వచ్చుటచేతను వైదిక భాషకుఁ గొంతెము దగ్గఱగా వచ్చుచున్న తొకికభాష యార్యవ్యవహారమందుండుటచేతను వేదార్థ విజ్ఞానమునకు భాష్యము లవతరింపపలినైన యావశ్యకత చిరకాలమువఱకుఁ గలుగలేదు. సంస్కృతము వ్యవహారమునుండి తొలఁగి కేవలము గ్రాంథికమైన పిదపఁగూడ, అది యాగాదరణ పరాయణమగు బ్రాహ్మణజాతికి మిక్కిలి పరిచితమై పఠనపాఠ వ్యవహారమున నుండుటచేతను వేదశ్రౌతము లాకాలమున బ్రాహ్మణజాతి సామాన్యము లగుటచేతను శ్రౌతసాహాయ్యమునఁ గొంతకాలము బ్రాహ్మణులు వేదభావ మెఱిగి క్రతువు లాచరించుచుండెడివారు. తరువాతఁ దరువాత సంస్కృతాభ్యాస మొనర్చక శుష్కవేదాధ్యయనము గావించు శుద్ధశ్రోత్రియులు 'జ్ఞాత్వా కర్మాణి కుర్యీత' యనెడి విధివాక్యమునకు విరుద్ధముగా వేదార్థ మెఱుంగకయే యాగము లాచరించెడి యాచారము సంభవించినతఱి లోకానుగ్రహ తత్పరులును వేదావేదాంగ వేత్తలునగు మహానుభావులు వేదార్థ వివరణమునకుఁ బూనుకొనిరి. అది క్రిస్తు శకారంభమున కివలిమాట.

వేదావిద్యాపమునకును వేదభాష్యోత్పత్తికిని మధ్యకాల మెంత తక్కువగాఁ జూచినను మూఁడు నాలుగువేల సంవత్సరము లుండెను ఈ మధ్యకాలమున

వైదిక శబ్దజాలమునుండి తొక్కికొనివచ్చిన బహు శబ్దములు రూపమునందు నర్థమునందుఁగూడ మార్పు చెందుచు వచ్చినవి. ఇందుకు నిరుక్త పాణియాదులఁ గనవచ్చు ననేక శబ్దముల నిర్వచనములును, ప్రక్రియలు మదాహరణ మగును. ఈ మధ్యకాలమున నీ మంత్రమున కిది యర్థమని చెప్పెడి సంపూర్ణ గ్రంథ మేదియు నుదయింపలేదు. అట్టి మంత్రార్థ మంతయుఁ గర్మకాండము ననుసరించిన సంప్రదాయమును బట్టియే యవగత మగుచుండెడిది. ఆ కార్యకాండమైనను మొదటి నుండి యొక విధముగానే యున్నది గాదు. అది కాలక్రమమున వివిధాంగ సంపన్నమై విస్తరించినది అందుచేతనే కొన్ని మంత్రముల భావములును, వానిని బట్టి కొన్ని శాఖలవారి కర్మాచరణ పద్ధతులును వేరుగట సంభవించినది. ఈ హేతువులనుబట్టి కొన్ని మంత్రముల యర్థము భాష్యములందు మాఱుటోప పట్టిన దని కొందఱు తలంచిరి ఋగ్వేదమందలి కొన్ని ఋక్కుల యర్థము క్లిష్టమై బలాత్కారముగా లాగిన ట్లుండుటనుబట్టి వారి యాహా కొంత సకారణముగాఁ గనఁబడినను, భాష్యములు మంత్రముల సహజార్థ మావిష్కరింపటకే బహు విధ ములఁ బ్రయత్నించినవని మాత్రము విశ్వసింపక తప్పదు. ఏ మనఁగా ?

వేదములు కర్మార్థము జ్ఞానార్థము నుదయించినవని యందఱు సమ్మతించురు. ఒక మంత్రము నొక ఋషి దర్శించె నన్నంతనే యది యొక భావమే తెలుపుచు నందే స్థిరపడి యుండె ననవలెనుగాని ద్వ్యర్థిభాష్యమువలె నది రెండర్థములు తెలుపు నని కాని, లేక దీర్ఘాది శబ్దములవలె నిరర్థకమని కాని చెప్ప వలనుపడదు గదా ! అట్టివో నొక మహర్షి నిర్మించిన యొక మంత్ర మతని యాశయముతోనే పఠనపాఠ క్రమమున వచ్చి కర్మోపయోగి యైనపుడు దాని యర్థముం గూర్చి సంశయ మేల కలుగవలెను ? అ ధ్యైయర్థము సంప్రదాయ సిద్ధమై భాష్యకర్తల మతి కెక్కెనో, యది మూలకర్తల యాశయమున కన్య మెట్లగును ? కావున నేవో కొన్ని శబ్దముల యర్థములు శబ్దశక్తినిబట్టియు సంప్రదాయ ప్రవర్తకుల మతములనుబట్టియు వేరుగాఁ గనవచ్చినను, మొత్తముమీద భాష్యములు మంత్రముల సహజార్థమునే వెల్లడింపఁ బూనినవనుట సత్యము.

అయీ వేదములకు భాష్యములు రచియించినవారు మఱికొందఱున్నను వేదార్థప్రకాశ యశోలక్ష్మి సాయణ మాధవాచార్యులను మాత్రమే పరించినదనుట సర్వజగద్విదితము. తక్కినవారి భాష్యములు వేదార్థ ప్రకాశమువలె సకలార్థ బోధకములు కావు కావ్యములకు మల్లినాథ వ్యాఖ్య యెట్టిదో వేదములకు సాయణ భాష్య మట్టిది. అంత సుఖకరముగా వేదభావము వెల్లడించునది మఱియొకటి

లేదనుట యతిశయోక్తికాదు. సాయణ భాష్యములే యవతరింపకున్నచో, గడిచిన యైదువందల సంవత్సరములలో వేదవేత్తయైన పురుషుడే లేకుండఁ బోవునేమో ! ఇట్లనుటచేఁ దక్కిన భాష్యములు నిరుపయోగములని తలంపరాదు. వేనిని జూచి సాయణుఁ డిట్టి కూలంకషమైన వ్యాఖ్యలు రచియించెనో, ఆ భట్టభాస్కర మిత్రాదుల భాష్యములు సాయణులకుఁ బూర్వము వేదార్థ జిజ్ఞాసువుల హృదయముల రంజింపఁ జేసినవియే కాక సాయణ భాష్యములకు మార్గదర్శకములై వైదిక లోకమునకు మహోపకార మొనరించి యున్నవనుట మఱవరాని విషయము ఇంక ఋగాది క్రమమున భాష్యములను, తత్కర్తలను దెలిసికొందము.

ఋగ్భాష్యము :— ఇది, ఆనందతీర్థ భగవత్పాదులు రచించిన పద్యాత్మక వ్యాఖ్య. కాని, యిది ఋగ్వేదమందలి యెల్ల మంత్రములను గర్మపరముగా సమన్వయింపఁ బూనినది కాదు. సంసారసాగర పారమును బొందఁ దలచిన ముముక్షువులు భగవత్ప్రసాదము లేక ముక్తిని గాంచఁజాలరు గావున, వారి కీశ్వరజ్ఞాన ముపదేశింపఁగోరి భగవత్పరములైన కొన్ని ఋక్కులకు జ్ఞానపరముగా నానంద తీర్థులు భాష్యము రచియించిరని యీ భాష్యమునకు దీక్ష వ్రాసిన జయతీర్థ భిక్షువు వక్కాణించియుండెను. దీనినిబట్టి యీ భాష్యము నుద్దేశమును దీని పద్ధతియు విదితము లగుచున్నవి.

ఆనందతీర్థ లే కాలమువారో తెలియదు. వీరి భాష్యము ముద్రితమైనట్లును గనఁబడదు. ఆసంపూర్ణములైన దీని వ్రాతప్రతులు కొన్ని తంజావూరు పుస్తకభాండాగారమున నున్నవి. ఇది ఋగ్వేద మామూలాగ్రము వివరింపఁ బూనినది కాకున్నను, దేవతా విషయక జ్ఞాన ప్రతిపాదనము మాత్రముచేతనే పరిమాణమున మిక్కిలి పెద్ద గ్రంథమైనది. జయతీర్థులు దీనికి రచించిన ఋగ్భాష్యార్థ తత్త్వప్రకాశికయను దీక్ష యంతకంచెను రెండురెట్లు విపులమై జిజ్ఞాసువులకు విజ్ఞానదాయకమై యలరారుచున్నది. అయినను, ఏది మన ముద్దేశించితిమో, ఆ ఋగ్వేద భాష్యముమాత్ర మేదీకాదు. ఇందలి ముఖ్యవిషయము గాయత్రీమంత్ర పురుషసూక్తార్థ సంగ్రహముగా వర్ణించిన యానందతీర్థుల యీ క్రింది శ్లోకమువల్లనే తెలియుచున్నది

“స ఏ వాఖిల వేదార్థ స్సర్వశాస్త్రార్థ ఏవచ

స ఏ వాఖిల శబ్దార్థ ఇత్యా హోపనిష త్పురా.”

జయతీర్థల బుగ్గాప్యార్థతత్వ ప్రకాశిక ననువర్తించి బుగర్థ రత్నమాల యను మణియొక వ్యాఖ్య కనఁబడుచున్నది. ఇది మహీధర పండితుఁడు రచియించినదిగా బర్హెలు పండితుఁ డూహించెనుగాని యిందుకుఁ దగిన ప్రమాణము చూపఁ బడలేదు ఈ వ్యాఖ్యయు ససంపూర్ణముగానే యున్నట్లు తెలియుచున్నది. విషయమున నిదియును జ్ఞానార్థకమే యగును. అట్లాది సూక్తములు సకలవేదముఖ్యుఁడు నోంకార ప్రతిపాద్యుఁడునగు పరమేశ్వరుని బలిపాదించునవిగా సర్వజ్ఞ శిఖామణియు భాష్యకారుఁడు నగు నానంద తీర్థుఁడు సమన్వయించెనను దేని యుపోద్ఘాతమే యిది పూర్వోక్తతీర్థల హృదయము ననుసరించి జ్ఞాన ప్రతిపాదక మగుచున్నదని వెల్లడించుచున్నది.

వేదార్థ ప్రకాశము :— ఈ పేర సాయణాచార్య కృతములయిన బుగ్గాది సంహితా బ్రాహ్మణారణ్యకాదుల భాష్యము లనేకములు వైదికకల్ప భూరుహములై వెలయుచున్నవనుట లోక ప్రసిద్ధము. ఈ భాష్యము లిట్టివని వర్ణించుట కాగడాతో సూర్యుని జూపుటయే యగును. వేదముల పేరెత్తినంతనే యెట్టివారయిన ముందుగా సాయణాచార్యులకుఁ జేయెత్తి మొక్కవలసినదే.

సాయణ భాష్యము లన్నిటి మొదటను మంగళాచరణ శ్లోకములతోడి పద్య మయావతారిక యొకటి యున్నది. అందు “వాగీశద్వాన్సు మనస” ఇత్యాదిగా, ‘కృపాకు ర్మాధవాచార్యో వేదార్థం వత్తు ముద్యత్యః’ అను వఱకును గల పద్యము లన్నిటియందు సమానముగానే యున్నవి. ఈ యవతారికనుబట్టి బుక్క మహిపతి యానతిచే మాధవాచార్యులు వేదభాష్యములు రచియించినట్లు కనఁబడునుగాని, అధ్యాయాంత గద్యములనుబట్టి ‘శ్రీ వీర బుక్కభూపాల సామ్రాజ్య ధురంధరుఁ డయిన సాయణాచార్యునిచే రచియింపఁబడిన మాధవీయ వేదార్థ ప్రకాశ’ మనెడి సత్య విషయము గోచరించును. శ్రీమతీ మాయణాచార్యుల పుత్రులయిన మాధవ సాయణు లిద్దఱును వీర బుక్కభూపతి మంత్రులు. వీరిరువురును వేదవేదాంగ విద్యర్థులు మహా ప్రతిభాశాలులు. రాజు నాజ్ఞచే సాయణుఁడు భాష్యములు రచియించి వానికిఁ దన యన్నపేర మాధవీయ మనుపేరు పెట్టెను. ఇది యథార్థమైనను కొందఱు, మాధవాచార్యుఁడే వేదభాష్యములు రచియించెననియు, అతఁడే సన్యసించి విద్యారణ్యుఁ డయ్యెననియు, దానంజేసి వేదభాష్యమునకు విద్యారణ్య మనుపేరు వచ్చెననియుఁ దలంతురు. కాని యది వాస్తవము కాదు. సాయణుఁడే భాష్యములు రచియించెను.

ముద్రిత గ్రంథావతారికలలోఁ గనఁబడని రెండు శ్లోకములు కొన్ని లిఖిత పుస్తకములలోఁ గనవచ్చుచున్నవి. అవి ప్రక్షిప్తము లనఁదగియున్నను, అందలి విషయము మాత్రము సత్యమై గ్రంథాంత గద్యములను బలపఱచుచున్నది. ఆ శ్లోకము లివి:—

“స ప్రాహ నృపతిం రాజన్ సాయజ్ఞార్యో మ మానుజః
సర్వం వేత్తేష వేదానాం వ్యాఖ్యాతృత్వేన యుజ్యతామ్
ఇత్యుక్తో మాధవారేణ్య పీఠబుక్కు మహీపతిః
అన్వతా త్సాయజ్ఞాచార్యం వేదార్థస్య ప్రకాశనే”

దీనినిబట్టి భాష్య రచయిత సాయజ్ఞార్యుఁడనియు, నతఁ డన్నయందలి భక్తివేద భాష్యమునకు మాధవీయ మనుపేరు పెట్టెననియు విదితమగును. కొందఱు సాయజ్ఞ మాధవు లిద్దఱు నొకరే యనెడి యభిప్రాయ మావిష్కరించిరి గాని యది యును సరిగాదు. యజ్ఞసుధానిధి యను శ్రౌతగ్రంథము నవతారికలో మాధవార్యుఁడు తన బ్రాత యైనట్లుగా సాయజ్ఞాచార్యుఁడే వక్కాణించి యున్నాఁడు. విజయనగర సామ్రాజ్య పరిపాలకుఁడగు పీఠ బుక్కుభూపతి కాలమునుబట్టి క్రీ. శ. పదునాల్గవ శతాబ్ది మధ్యకాలమున సాయజ్ఞ భాష్యములు విద్యార్థోక్తమున కానంద దాయకము లయ్యెనని తెలియుచున్నది.

సాయజ్ఞాచార్యులు తొలుతఁ బూర్వోత్తర మీమాంసలకు సంగ్రహ వ్యాఖ్యలు రచించి తరువాత నధ్యర్థ వేదమైన కృష్ణ యజుర్వేదమునకు భాష్యము వ్రాసి పదప ఋగ్వేదమునకు భాష్యము రచించి, ఆనంతరము సామాధర్మవేదములకుఁ గ్రమముగా వ్యాఖ్యానములు నిర్మించెను. ఇతఁడు తన భాష్యములందు వివిధ బ్రాహ్మణారణ్య కోపనిషత్తులనుండి ప్రమాణ వాక్యము లుదాహరించుటయే కాక విశేషించి ఋగ్భాష్యమున, యాసుకుఁడు నిరుక్తమున వ్యాఖ్యానము గావించిన యెల్ల ఋకుల యర్థము నట్లే తన భాష్యమునకుఁ దోడుగా నుదాహరించి యుండెను.

సామవేద ఋగ్భాష్యము :— దీనిని దొంత భారతస్వామి రచించెను. ఇతఁడు కాశ్యపగోత్రుఁడు యజ్ఞదా నారాయణుల పుత్రుఁడు మైసూరు సంస్థానము నకుఁ జెందిన శ్రీరంగ పట్టమున నివసించినవాఁడు. హాసలాధీశ్వరుఁడగు రామ నాథుఁడు రాజ్యముచేయు కాలమునఁ దా నీ భాష్యము వ్రాసినట్లుగా నిట్లు చెప్పుకొని

యున్నాడు. “హాసలాధీశ్వరే పృథీర్షం రామనాథే ప్రశాంతి వ్యాఖ్యా కృతేయం
క్షేమేణ శ్రీరంగే వసతా మయా.”

హాసల రాజ్యము కర్ణాట దేశమునకు సంబంధించినది. హాసల వంశ్యులు
తొలఁత జైనులయ్యుఁ దరువాత వైష్ణవులుగా మారిరి. రామనాథుఁడు దేవగిరిలో
నుండి క్రీ. శ. ౧౨౭౨-౧౩౦౦ నడుమ రాజ్యము చేసినవాఁ డగుటచే భారత
స్వామి పదుమూఁడవ శతాబ్ది కడపటి భాగమున నీ భాష్యము రచియించెననుట
తెల్లము. దీనినిబట్టి యితఁడు సాయజాచార్యులకంటె సుమా రఱుపడి సంవత్సర
ములు ముందటివాఁ డగుచున్నాఁడు.

సామవేద ఋగ్భాష్యము పూర్వార్చికకును వేదార్థ ప్రకాశ ము త్రార్చికకును
లభించుచున్నది. ఇది చూడఁగా భారతస్వామి మొదటి భాగమునకు మాత్రమే
భాష్యము రచించియుండఁ దరువాత సాయణు లుత్తర భాగమునకు భాష్యము
వ్రాసియుండునని గోచరించుచున్నది. భట్టభాస్కర మిత్రుఁడు ఋగ్వేద సామవేద
ములకు భాష్యములు రచియించెనని కొందఁ అందురుగాని యవి యెందును గానరా
కున్నవి. మొన్నమొన్నటివఱకు సతని కృష్ణయజుర్వేద భాష్యము ప్రకటితము
గాకుండుట చూడ నవిగూడ నెందైన మఱుగుపడి యుండెనేమో యని యను
మానము కలుగుచున్నది.

కృష్ణయజుర్వేద భాష్యములు :— పీనిలో మొదటిది జ్ఞానయజ్ఞము. దీని
కర్త భట్టభాస్కర మిత్రుఁడు. సకల వేదశాస్త్రము లెఱింగిన యీ మహా విద్వాంసుఁ
డాఁడ్రుఁడనియు, క్రీ. శ. దశమ శతాబ్ది కడపటివాఁడనియు బర్నెలు మొదలగు
వారు వ్రాసిరి. ఇతఁడు ద్వాదశ శతాబ్ది ద్వితీయ భాగములోని వాఁడని శేషగిరి
శాస్త్రిగారు భావించిరి. ఇతని జ్ఞానయజ్ఞములోని—

‘ఏష నిష్పావకే శాకే కౌశికాన్వయ జన్మనా

భట్టభాస్కర మిత్రేణ జ్ఞానయజ్ఞః ప్రకీర్తితః’

అను శ్లోకమందలి ‘అనుము’ లర్థమైన నిష్పావక శబ్దమునుబట్టి యితని
యింటిపే రనుములవా రనియు, అందుచే నితఁ డాఁడ్రుఁడనియు నిర్ణయించి వైదిక
లోక సంప్రదాయమునుబట్టి యితఁడు ౯౫౦ ప్రాంతముల వాఁడని బర్నెలు వ్రాసిన
దానిని ఖండించుచు, శేషగిరి శాస్త్రిగారు ‘నిష్పావక శబ్దము శకసంవత్సర పరము
గాని గృహనామపరము కాదనియు, కాని యీ పద మిట్లే యున్నచో నితఁడు

సాయణాచార్యునికిఁ దరువాతివాఁడు కావలసి వచ్చును గావున— 'నిష్పావక' యని సవరించి యితని కాలము శా. శ. ౧౦౧౦. అనగా, క్రీ. శ. ౧౦౮౯, అని చెప్పుట సముచితమనియు నభిప్రాయ మిచ్చిరి. ఆలోచింపఁగా నిష్పావక శబ్దము గృహనామ పరమైతే శాకశబ్ద మెట్లు సార్థక మగుననియు, శకాబ్దపరమైతే యెట్లో కాలము కుదుర్చుటకు, పకారము దిద్దుట యెట్లు సముచితమనియు రెండు పక్షము లందు నాక్షేపణలు సిద్ధమగుచున్నవి. కాని చెన్నపురి ప్రాచ్య పుస్తక భాండా గారములోని ౧౮౯ సంఖ్యగల యొక కృష్ణయజుర్వేదభాష్య లిఖిత పుస్తకము కడపట—

‘ఏష నిష్పావకే లోకే కుశికాన్వయ జన్మనా’

అను పాఠము కనఁబడుచున్నది. ఇందలి జననముదాయార్థకమయిన లోక శబ్దము వంశపరముగా సమన్వయింపవచ్చును గావున నిష్పావకశబ్ద మనుముల యను నింటిపేరు చెప్పునదిగానే భావింపవచ్చును. ఇప్పుడా, అనుముల వంశమందు కౌశిక గోత్రమనఁ బుట్టిన భట్టభాస్కర మిత్రుఁడను భావము విచిత్రమగును. శకాబ్దములు చెప్పుటయే కవి యభిప్రాయమైనచో నతఁడు నిష్పావక శబ్దముకంటె విస్తృతార్థమైన మణియొక శబ్ద ముపయోగించి యుండుననియు, అనుము లనేది విశేషార్థము దీనిని బ్రయోగించుటనుబట్టి గృహనామము చెప్పుటయే యతని యభీష్టమనియుఁ లోకే, అను పాఠమే శుద్ధమనియుఁ దోచుచున్నది. భట్టభాస్కరుఁ డాంధ్రుఁ డనెడి యనాది ప్రతీతికూడ నీ యభిప్రాయమునకే యెక్కువ యవకాశ మిచ్చుచున్నది. కావున నిష్పావక శబ్దము గృహనామ పరమనియే నా యభి ప్రాయము.

భట్టభాస్కరమిత్రులు తైత్తిరీయ సంహితాబ్రాహ్మణములు రెంటికిఁ గూడ సంపూర్ణముగా భాష్యములు వ్రాసిరి. ఇప్పుడు పోల్చిచూడఁగా సాయణభాష్యముల కంటె నివి సంక్షిప్తములుగాఁ గనఁబడును గాని వ్యాకరణకార్యము లెక్కువగా వివరించుచు మంత్రభావము గ్రహించుట కనుకూలములుగా నున్నయని యా కాలము నందు దేశమున మిక్కిలి వ్యాప్తిని జెందినవనుట నిజము. అవతారికలోని యీ క్రింది ప్రతిజ్ఞా శ్లోకమితని భాష్యపద్ధతిని వెల్లడించుచున్నది.

“మంత్రాణాం వినియోగ మాగమవిధిం ఛందాన్యప్రీన్ దేవతాః

కాండర్షీన్నిగమాన్నిరుక్త మితిహాసాఘ్నయితే బ్రాహ్మణమ్,

వాక్యార్థస్వరూప మర్థమననన్యాంయాం శ్చ వక్ష్యే పృథక్
శబ్దానా మనసూయవ స్సుమనసః శృణ్వన్తు జిజ్ఞాసవః."

ఇతఃఁ డు భావస్యామిని బోధాయనమునని విశేషించి పేర్కొనుటనుబట్టి భావ
స్వామికృత పూర్వమీమాంసా భావ్యమును బోధాయనకల్ప సూత్రమును భావ్య
రచనమున నెక్కుడు ప్రమాణములనుగా గ్రహించెనని విదితమగును. వేదశాస్త్ర
జ్ఞుని యాదిక్యమును, వేదార్థాధికారిని భట్టభాస్కరుఁడిట్లు నిరూపించెను.

“నేనాపత్యం చ రాజ్యం చ దంతనేతృత్వ మేవ చ ।

సర్వలోకాధిపత్యం చ వేదశాస్త్రవి దర్హతి ॥

ఇతిహాసపురాణజ్ఞః పదవాక్యప్రమాణవిత్ ।

అజ్ఞోపకారవేదీ చ వేదార్థ జ్ఞాతు మర్హతి ॥”

తైత్తిరీయములోని రుద్రప్రశ్నకుఁ బ్రత్యేకముగా నిర్దణముగ్గుఱు భావ్య
ములు రచించిరి గాని వారందఱిపేళ్లు తెలియకున్నవి. ఆ గ్రంథములను
దేశమున వ్యాప్తిచెందినవి కావు, ఈ క్రింది శ్లోకమునుబట్టి, అహోబలకవి రుద్ర
ప్రశ్నకు శ్లోకాత్మక భావ్యము రచించెనని తెలియుచున్నది.

“సంసార సాగరసము త్తరణే ప్రవీణం

శ్రీమా నహోబలమహాకవిరాజరాజః ।

శ్రీరుద్రభాష్యతరు ముఙ్జులపద్యరూపం

చక్రే సదాశివకృపాసముపా త్తవిద్యః”

శుక్లయజుర్వేద భాష్యములు :— ఇందు వేదదీపమును భాష్యము త్తమము.
ఇది మహాభారతార్కవిరచితము. కాని దీనికీఁబూర్వము రెండుమూఁడు భాష్యములు
కలవు. ఈ వేదదీపము పూర్వోత్తర భాగములకుదను—

“ప్రణమ్య లక్ష్మీనృపారిం గణేశం భాష్యం విలోక్యోవటమాధవీయం ।

యజు ర్మనూనాం విలిఖామి చార్దం పరోపకారాయ నిజేక్షణాయ ॥

భాష్యం బుద్ధ్యా సమాలోచ్య మాధవోవటశాంకరం ।

య స్మయా లిఖితం సంత స్తద్భష్టా క్షంతు మర్హత ॥ .

శ్రీమన్న హేధరకృతే వేదదీపే మనోహరే ।

వ్యరమ చ్చరమో ఒధ్యః పరమాత్మ నిరూపకః”

ఇత్యాదిశ్లోకములు కలవు. వీనినిబట్టి, ఉపటుడు మాధవుడు శంకరుడు ననువారు వాజసనేయసంహితకు భాష్యములు రచించిరనియు, ఆ భాష్యములను జూచియే మహీధరుడు వేదదీపము వెలియించెననియుఁ దెలియును. పై మువ్వు రిలో వ్రజటపుత్రుడయిన ఉపటుడు శుక్లయజుర్వేదీయ వ్యాఖ్యారచనమునఁ బ్రసిద్ధుడు. ఇతఁడు తనవాజసనేయ మంత్రభాష్యమున—

“అనందపురవా స్తవ్య వ్రజటాఖ్యస్య సూనునా ।

మంత్రభాష్య మిదం క్లృప్తం పదవాక్యైస్సునిశ్చితైః ॥

ఋష్యాదీం శ్చ నమస్కృత్య హ్యవన్త్యా మువబో వసన్ ।

మంత్రభాష్య మిదం చక్రే భోజే రాజ్యం ప్రశానతి”

అని వ్రాసికొన్న శ్లోకములనుబట్టి, అవంతి (అనంద) పురవాసి యనియు భోజమహారాజు రాజ్యము చేయుకాలమున ననఁగా. క్రి. శ. ౧౦౩౦ ప్రాంతమున నీ వేదదీపము రచియించెననియుఁ దెలియుచున్నది. ఇక :—

రెండవ భాష్యకర్తయైన మాధవుడు సాయణమాధవుఁ డనియు, మూడవ యతఁడగు శంకరుడు జగద్గురు శంకరాచార్యుఁ డనియు విదితము.¹ ఈ ముగ్గురును నిర్మించిన భాష్యములను జూచిన మహీధరుడు వేదదీపము నతి సులభము గాను మిక్కిలి విపులముగాను రచియించెను. ఇది మాధ్యందిన శాఖకు సంబంధించినది.

కాణ్వసంహితకు వేదార్థదీపిక యనుపేర, అనంతాచార్యుడు సంపూర్ణ భాష్యము నిర్మించెను. భగీరథిరాగదేవభట్టుల పుత్రుఁడును, కాశీనివాసియునగు నీయాచార్యుడు సుమారు నూఱు సంవత్సరముల క్రిందటివాడు. ఇతఁడు గాక కాణ్వసంహితకు జాతవేదభట్టో పాధ్యాయ పుత్రుఁడగు నానందబోధ భట్టోపాధ్యాయుడు మఱియొక భాష్యము రచియించెను.

ఇట్లు పేర్కొన్న సాయణాది పూజ్యపాదుల భాష్యములు గాక చతుర్వేద సంహితలకును గొన్ని బ్రాహ్మణములకును మఱికొందఱు రచియించిన భాష్యములు

1. మాధవ భాష్యము సాయణాచార్య భాష్యమే యనుట నిస్సంశయముకాని, శంకరులు సంహితకు భాష్యము వ్రాసినట్లు కనఁబడిదు. వారి బృహదారణ్యకోపనిషద్భాష్యమే మహీధరుడు పేర్కొన్నదని తోచుచున్నది.

గూడ నముద్రితగ్రంథ పట్టికలందు కనవచ్చుచున్నవి గాని యవి లోకమున వాప్తి చెందినవి కావు.

ఉపనిషద్భాష్యములు :— ఇవియును వీనివృత్తులు టీకలు దీపికలు వివరణములు ననేకము లున్నవి. గ్రంథవిస్తరము గాకుండఁ బ్రధానములైన కొన్నిటిని మాత్రమిందు గ్రహింతము వేద భాష్యములకు సాయజాచార్యులవలెనే వేదాంత భాష్యములకు శంకరభగవత్పాదులు ప్రసిద్ధికెక్కిరనుట సర్వజగద్విదితము. షణ్మతస్థాపకులను జగద్గురు బిరుదాంకితులు నద్వైతమతాచార్యులునగు శంకరులద్వైతపరముగా నిర్మించి యనేక భాష్యములకుఁ దరువాతి వారు బహువిధములైన వివరణములు రచించియున్నారు. ఆనందతీర్థులు ద్వైతపరముగా రచించిన దశోపనిషద్భాష్యములకు మఱికొందఱు వృత్తులు నిర్మించియున్నారు. రంగరామానుజాచార్యాదులు విశిష్టాద్వైత పరముగా, తైత్తిరీయాదులు కొన్ని యుపనిషత్తులకు మాత్రమే వ్యాఖ్యలు నిర్మించిరి. శంకరాచార్యాది ప్రధానపురుషులు రచించిన భాష్యములన్నియు ముద్రితములై లభించుచున్నవి గాని వాని వివరణాదులనేకములు ముద్రితము లైనట్లు కనఁబడదు.

దశోపనిషత్తులకును జీవేశ్వరా భేదపరముగా భాష్యములు వ్రాసిన శంకరుల వారీశావాస్యము మొదల “ఈశావాస్యమిత్యాది మంత్రములు కర్మవినియమ క్రమములు కామింజేసి పరమాత్మ ప్రతిపాదకము లగుచున్నవి. ఆత్మయొక్క శుద్ధత్వ దురితదూర త్వైకత్వ నిత్య త్యాగరీత్య సర్వగతత్వాది లక్షణముల నీయుపనిషత్తులు నిరూపించుచున్నవి. ఏతాద్మశలక్షణములు కర్మవిరుద్ధము లగుటచే నీ మంత్రములకుఁ గర్మలయందు వినియోగము లేకపోవుట యుక్తమేయగుచున్నది.” ఇత్యాదిగా వ్రాయుచు నుపనిషత్తులు విజ్ఞానబోధకము లనెడి ముఖ్యాభిప్రాయ మావిష్కరించియున్నారు. మఱియుఁ దమకుఁ బూర్వము వేదాంతములు వ్యాఖ్యాతములైనను విస్పష్టార్థ ప్రతిపత్తికై గురుప్రసాదము ననే నీ వ్యాఖ్య వ్రాయుచున్నాననుచు నాచార్యులవారు తైత్తిరీయ భాష్యము మొదల నిట్లు పక్కాణించియున్నారు.

“యై రిమే గురుభిః పూర్వం పదవాక్యప్రమాణతః

వ్యాఖ్యాతా స్సర్వవేదాన్తా స్తాన్నిత్యం ప్రణతోఽస్మ్యహమ్”

దీనినిబట్టి శంకరభాష్యములకుఁ బూర్వము పూర్వులు రచించిన యుపనిషద్భాష్యము లున్నవని తెలియవచ్చును. అయినను శంకరులభాష్యము లసమాన

ములై వ్యాపించుటంజేసి యవి యెందో యణగిపోయినవి. శంకరాచార్యుని తైత్తిరీయోపనిషద్భాష్యము చూచితే సాయణాచార్యు లాయుపనిషత్తులకు వ్యాఖ్య రచించినను, పఠనపాఠ వ్యవహారమున దానికున్న ప్రశస్తి దీనికిలేదనుట స్పష్టము. తైత్తిరీయోప నిషత్తునకు విద్యారణ్యుడు చూపిన మాగ్గము ననునరించి యొకానొక విద్వాంసుడు లఘుదీపిక యనుపేరఁ జిన్న వ్యాఖ్య రచించినట్లు —

“విద్యారణ్యరక్తత వ్యాఖ్యాదుగ్ధృత్తిం పాతుమక్షమాః

ఏతస్మా దుద్భృతం సారం తృప్తిదం తే పిబ స్వమున్.”

అను శ్లోకమునఁ గనవచ్చును. కాని, యీ విద్యారణ్యవ్యాఖ్య సాయణ కృతవ్యాఖ్యకంటె నన్యము కాకపోవుటచే, మాఘవాచార్యుఁడే విద్యారణ్యుఁడనెడి ప్రతీతి. చిరకాలము క్రిందటనే బయలుదేలి స్థిరపడెననుట కీ శ్లోకముగూడఁ తొక ప్రమాణ ముచున్నది.

జగద్గురువుల తైత్తిరీయోపనిషద్భాష్యమునకు భాష్యవార్తిక మనుపేర వారి శిష్యుఁడగు సురేశ్వరాచార్యుడు పద్యయ మయిన పెద్దవ్యాఖ్య రచించెను. ‘అనందగిర్యాచార్యులు శంకరతైత్తిరీ యోపనిషద్భాష్యమునకును సురేశ్వరకృత తద్వార్తికమునకును గూడ; టీకలు రచించెను. వార్తిక టీకాగద్యములఁ గొన్ని చోట్ల ‘అనందజ్ఞానవిరచితా టీకా’ యని కనఁబడుచున్నది గాని మంగళాచరణ శ్లోకైకమునబట్టి యీ యనందజ్ఞానుఁ డానందగిరియే యని తెలియుచున్నది. అనందజ్ఞానుఁడు శంకరుల బృహదారణ్య కోపనిషద్భాష్యాదులకుఁ గూడ నిట్లే టీకలు వ్రాయుటయు, సురేశ్వరాచార్యులు వార్తికములు వ్రాయుటయుఁ దఱచుగాఁ గనవచ్చును. శంకరాచార్యులవలెఁ బ్రధానములైన యనే కోపనిషత్తులకు శంకరా నందుడు దీపికలు రచించెను. ఈ శంకరానంద భగవత్పాదులు వేదాంత పంచదశీకారులగు విద్యారణ్యులగురు వేమో యని తోచుచున్నది. శంకరానందుల వలెనే నారాయణాశ్రమి గూడ ముండక మాండూక్యక బ్రహ్మవిద్యాద్యుపనిషత్తులకు దీపికలనుపేర వ్యాఖ్యలు రచించెను. శంకరుల పెక్కు-భాష్యములకు శివానంద యతి టిప్పణములు నిర్మించెను. తైత్తిరీయాం తర్గతమైన నారాయణమనెడి యాజ్ఞికు్యుపనిషత్తునకు జ్ఞానోత్తమ పూజ్యపాదశిష్యుఁడగు విజ్ఞానాత్ముడు గూడ వివరణము నిర్మించెను. ఇతర భాష్యములు చూచినపిదప రచింపఁబడిన యీ వివరణ మద్వైత జ్ఞానసుఖబోధకమై యున్నది. ఇట్టింక నెందఱేని యుపనిష ద్వాఙ్మయములు రచించిరి గాని శంకరభగవత్పాదు లుద్ధరించిన యద్వైతమును

దన్మార్గ మాశ్రయించి వ్యాఖ్యా వివరణాదుల విస్తరింపఁ జేసినవారిలో సురేశ్వరా నార్యులును, ఆనందగిరిర్యాచార్యులును మిక్కిలి ప్రశంసనీయులగు చున్నారు.

ఈశావాస్యాది ప్రధానోపనిషత్తులకు ద్వైతమతపరముగా భాష్యములు రచించినవారిలో నగ్రగణ్యు లానందతీర్థులు. మధ్వాచార్యులు పూర్ణప్రజ్ఞాదు ననునామాంతరములు గలయీ యానందతీర్థులు మారుతిమూఁడవ యవతారమని యీ క్రింది యితనిమాటలవల్లనే తెలియుచున్నది.

“మధ్వ ఆనందతీర్థ స్సాన్యత్ తృతీయా మారుతీతనుః

ఆనందతీర్థ ఇతితు యస్య నామ తృతీయకమ్

పూర్ణప్రజ్ఞేన తే నేదం కృతం భాష్యం హరేఃప్రియమ్.”¹

ఆనందతీర్థుల భాష్యములలో నీశావాస్యాదికతిపయ భాష్యములకు జయతీర్థ భిక్షువును, ఐతరేయాది భాష్యములు కొన్నిటికి విశ్వేశ్వరతీర్థులును, నరసింహయతి, కృష్ణాచార్యాదులును, కలాది భాష్యములు కొన్నిటికి వ్యాసతీర్థ, వేదేశభిక్షు శ్రీని వాసాచార్యులును, టీకా వివరణాదులు రచించిరి. ఛాందోగ్య మాంధూక్యాదులు కొన్నిటి కానందతీర్థుల భాష్యములుగాక రాఘవేంద్రయతి రచించిన యర్థ స గ్ర హములు గూడ వేఱుగా నున్నవి. శ్రీనివాసాచార్యుని తైత్తిరీయోప నిషద్భాష్య టీకావతారికనుబట్టి విద్యాధి రాజాది మునీంద్రులు మఱికొందఱు ఛాందోగ్యాదులకు భాష్యములు నిర్మించినట్లు కనఁబడుచున్నది.

రఘూత్తమయతి, బృహదారణ్యక భాష్యమునకు టీక వ్రాయుచు, “ఈ కాణ్వోపనిషత్తునకుఁ గొందఱు అన్యథా వ్యాఖ్యానములు రచించియుండుట కనిపెట్టి యిందలితత్వము వెల్లడింప నానందతీర్థులు తొలుత భాష్యమురచించిరి. ఇందలి ప్రౌఢిమను బ్రకాశింపఁ జేయుటకై నే నీ పరబ్రహ్మ ప్రకాశికయను వృత్తి రచి యించుచున్నాను” అని వక్కాణించి, ద్వైతవేదాంత భాష్యవివరణమున నానంద తీర్థులమత మావిష్కరించినవారిలో జయతీర్థుని, అతనిశిష్యుఁడగు వ్యాసతీర్థునిమిక్కిలి ప్రశంసించియున్నాఁడు. ఇట్లున్న వివిధ వివరణాదులు చూడద్వైతపరమైన యుపనిషత్తత ముద్ధరించిన యాద్యముని యానందతీర్థులని విదితమగును. ఇతఁడు త్రిమతాచార్యులలో నొకఁడు. శంకరాచార్యుల కర్వావీనుఁడు. ఇంక—

విశిష్టాద్వైత మతపరముగా. తైత్తిరీయ బృహదారణ్య కాద్యుపనిషత్తులు కొన్నిటికి వ్యాఖ్యలు రచించినవారిలో గణనీయుఁడు రంగరామానుజాచార్యులు. ఇతఁడు వాత్స్యానస్తాచార్య పరకాలము సింధులశిష్యుఁడు. కాంచీపురవాసి. విశిష్టాద్వైతమతోద్ధారకులగు రామానుజాచార్యుల సూత్రభాష్యము చక్కఁగాఁ బఠించి, సూత్రభాష్యోపయుక్తోపనిషద్వాక్య వివరణము రచించిన పండితోత్తముఁడు. ఇతని భాష్యములుగూడ దేశమునఁ బఠనపాఠ వ్యవహారమునఁ బ్రసిద్ధములై యున్నవి.

ఇది

శ్రీ హరితసగోత్రాపస్తంబసూ త్రాధీతసకలతంత్ర రామాస్వామిశాస్త్రి పౌత్రుండును
వేదవేదాంతజ్ఞాని శ్రీరామావధాని పుత్రుండును, శబ్దరక్తాద్వైతాచార్య
చర్ల బ్రహ్మశాస్త్రి ప్రియశిష్యుండును, ఆంధ్రవిశ్వకలాపరిషత్కలా
శాలా సంస్కృతాంధ్రా ధ్యాపకుండనగు మల్లాది సూర్య
నారాయణశాస్త్రి రచించిన సంస్కృతవాఙ్మయ
చరిత్ర ప్రథమభాగమగు వైదిక వాఙ్మయ
చరిత్రయందలి నవమాధ్యాయము
స ర్వ ము.

ఓంతత్సత్ - పరబ్రహ్మర్పణమస్తు.

అనుబంధము - 1

ఋగ్వేదఋషి సూక్తపట్టిక

ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వాఙ్మూక్తముల సంఖ్య	ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వాఙ్మూక్తముల సంఖ్య
1.	మండలము. 191	సూక్తములు.	11.	గోతముఁడు (హహగణుని సతుడు)	74-98
* 1.	మధుచ్ఛందసుఁడు (విశ్వామిత్ర సుతుఁడు)	1-10	12.	కుత్సుఁడు (ఆంగిరసుఁడు)	94-98
2.	శేత (మాధుచ్ఛందసుఁడు)	11	13.	కశ్యపుఁడు (మరిచిపుత్రుఁడు)	99
3.	మేధాతిథి (కణ్వుపుత్రుఁడు)	12-28	14.	బుత్రాశ్వుఁడు (వృషగి రోరాజ పుత్రుఁడు)	100
4.	శునశ్శేపుఁడు (అజీగర్త సుతుఁడు, తరువాత విశ్వా మిత్రుని కృత్రిమసుతుఁడై దేవరాతుడనబడెను.	24-30	15.	అంబరీషుఁడు (వృషగిరో రాజ పుత్రుఁడు)	100
5.	హిరణ్య స్తూపుఁడు (ఆంగిర సుఁడు)	31-35	16.	సహదేవుఁడు (వృషగిరో రాజ పుత్రుఁడు.	100
6.	కణ్వుఁడు (ఘోరుని పుత్రుఁడు)	36-43	17.	భయమానుఁడు (వృషగిరో రాజ పుత్రుఁడు)	100
7.	ప్రహ్లాదుఁడు (కణ్వు పుత్రుఁడు)	44-50	18.	సురాధసుఁడు (వృషగిరో రాజ పుత్రుఁడు.	100
8.	సవ్యుఁడు (ఆంగిరసుఁడు)	51-57	19.	కృత్సుఁడు (అంగిరసుఁడు)	101-104
9.	వోధసుఁడు (గోతముఁడు)	58-64	19.	త్రితుఁడుకాని (అప్త్యుడు) కుత్సుఁడుకాని (అంగిరసుఁడు)	105
10.	వరాశరుఁడు (శక్తిపుత్రుఁడు)	65-73			

* ౧-౧౦ ఇట్లు రెండవెలున్నచో వాని మధ్యనున్న సూక్తము లన్నియు గ్రాహ్యములు.

౧౧. ఇట్లొకటి మాత్రమున్నచో అన్నవ సూక్తమని గ్రహింపఁదగును.

౧౨, ౧౩. ఇట్లున్నచో వరుసగా, ఆ రెండుసూక్తములేయని తెలియునది.

శ్రీ ఎన్నిచోట్ల నకని పేరువచ్చినను, ఒక గోత్రములోని సూక్తద్రవ్య యొక మాటు మాత్రమే గణింపఁబడును.

ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేళ్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య	ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేళ్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య
	—కుత్సకుడు (ఆంగిరసుడు)	106-115		—గృత్సమదుడు	80-48
20.	కశీవంతుడు (ఉశ్శిర్వు తమన్సులకొడుకు)	116-125	31.	మండలము. 62 సూక్తములు.	
21.	భాయస్యుడు (రాజన్)	126	33.	విశ్వామిత్రుడు (గాధిమతుడు)	1-12
22.	రోమశ (అశనిభార్య)	126	34.	ఋషకుడు (వైశ్వామిత్రుడు)	13-14
23.	పరుచ్చేపుడు (దివోరాస పుత్రుడు)	127-130	35.	ఉత్కిలుడు (కశగోత్రజుడు)	15-16
24.	దీర్ఘతముడు (ఉచథ్య పుత్రుడు)	140-164	36.	కతుడు (వైశ్వామిత్రుడు)	17-18
25.	ఇంద్రుడు	165	37.	గాధి (కుశిక పుత్రుడు)	19-22
26.	అగస్త్యుడు	165	38.	దేవక్రపుడు (భరతపుత్రులు)	23
27.	మరుత్తులు	165	39.	దేవరాతుడు	24
	—అగస్త్యుడు	168-169		—విశ్వామిత్రుడు	24-30
	—ఇంద్రుడు	170	40.	కుశికుడు (ఇషీరథపుత్రుడు)	31
	—అగస్త్యుడు	171-178		—విశ్వామిత్రుడు	31
27.	అగస్త్యుడు	179		—విశ్వామిత్రుడు	32-35
28.	లోపాముద్ర అగస్త్య వత్సి.	180-191	41.	ఘోరుడు (ఆంగిరసుడు)	36
29.	బ్రహ్మచారి అగస్త్య శిష్యుడు.	180-191		—విశ్వామిత్రుడు	36
	—అగస్త్యుడు	180-191		—విశ్వామిత్రుడు	37
2.	మండలము 43 సూక్తములు.		42.	ప్రజాపతి (విశ్వామిత్ర పుత్రుడో, వాక్పుత్రుడో)	38
30.	కానకుడు—ఇతరదే కాన హోత్రుడను గృత్సమదుడు.	1		—విశ్వామిత్రుడు	37-53
	—గృత్సమదుడు	2-3		—ప్రజాపతి (చామ్యుడో)	
31.	సోమహుతి (భార్గవుడు)	4-7		వైశ్వామిత్రుడు	54-58
	—గృత్సమదుడు	9-28		—విశ్వామిత్రుడు	57-61
33.	కూర్మడు (గృత్సమద పుత్రుడు)	27-28	43.	విశ్వామిత్రుడు జమదగ్ని	62 62

* 'ఉశ్శిక్' అనునది, అంగరాజ మహిషయొక్క రాసి.

ముప్పి సంఖ్య	ముప్పల పేళ్లు	వారినూక్తముల సంఖ్య	ముప్పి సంఖ్య	ముప్పల పేళ్లు	వారినూక్తముల సంఖ్య
4.	మండలము. 58 నూక్తములు.		62.	వసుండు (అత్రేయుండు)	21
44.	చామదేవుండు (గౌతముండు)	1-17	63.	విశ్వసాముండు (అత్రేయుండు)	22
44.	చామదేవుండు ఇంద్రుండు అదితి	18	64.	ద్యుమ్నుండు (విశ్వచర్షణి)	28
	—చామదేవుండు	19-41	65.	సుబంధువు గౌపాయనులు తేక, తౌపాయనులు.	24
46.	త్రవదన్యుండు (పురుకుత్స పుత్రుండు రాజర్షి)	42	66.	శ్రుతబంధువు ..	24
47.	అజామీధుండు	43, 44	67.	వివ్రబంధువు ..	24
48.	పురుమీధుండు (సుహోత్రపుత్రులు చామదేవుండు)	43, 44 45-5	68.	బంధువు ..	24
5.	మండలము 87 నూక్తములు.		69.	వసూయులు (అత్రేయులు)	25, 26
49.	బుధుండు (అత్రిపుత్రుడు)	1	70.	త్ర్యంబుండు (త్రివృష్ణుండు)	27
50.	గవిష్ఠిండు ..	1	71.	త్రవదన్యుండు (పురుకుత్సాండు)	27
51.	కుమారుండు (అత్రేయుండు)	2	72.	అశ్వమేధుండు (భరతాండు)	27
52.	వృకుండు (జవపుత్రుండు)	2	73.	అత్రి (భౌముండు)	27
53.	వసుశ్రుతుండు (అత్రేయుండు)	3-6	74.	విశ్వవార (అత్రిపుత్రి)	28
54.	ఇమండు (అత్రేయుండు)	7, 8	75.	గౌరివీతి (శక్తిపుత్రుండు)	29
55.	గయుండు అత్రేయుండు	9-10	76.	బ్రగువు (అత్రేయుండు)	30
56.	సుతంభరుండు (అత్రేయుండు)	11-14	77.	అవన్యువు (అత్రేయుండు)	31
57.	ధరుణుండు (అంగిరిసుండు)	15	78.	గాతువు (అత్రేయుండు)	32
58.	పురువు (అత్రేయుండు)	16, 17	79.	సంవరణుండు (ప్రజాపతి పుత్రుండు)	33, 34
59.	ద్వికుండు (అత్రేయుండు)	18	80.	వ్రహ్మవసువు (అంగిరసుండు)	35-36
60.	వప్రి (అత్రేయుండు)	19	81.	అత్రి (భౌముండు)	37, 43
61.	ప్రయన్వంతులు (అత్రేయులు)	20	82.	అవశ్మారుండు (కాశ్యపుండు)	44
			83.	సరావ్యుండు (అత్రేయుండు)	45
			84.	ప్రతిక్షుండు ..	46
			85.	ప్రతిరథుండు ..	47
			86.	ప్రతిభానువు ..	48
			87.	ప్రతివ్రథుండు ..	49

ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య	ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య
88.	స్వస్తి	50-51	105.	శంయువు	
89.	శ్యావాశ్వుఁడు	52-81		(బృహస్పతిఁడు)	44-48
90.	శ్రుతవిత్తు	82	106.	గర్గఁడు (భారద్వాజఁడు)	47
91.	అర్చనానుఁడు	83-84	107.	శంయువు	
92.	రాతహవ్యుఁడు	85,86		(బృహస్పతిమఠుఁడు)	48
93.	యజతుఁడు	87,88	108.	ఋజిశ్వుఁడు క్షి	
94.	ఉరుభక్తి	89,90		(భారద్వాజఁడు)	49-52
95.	శామవృక్షుఁడు	71,72		భరద్వాజఁడు	53-74
96.	పారుఁడు	73,74	109.	పాయువు (భారద్వాజఁడు)	75
	అవస్యవు	75			
	అత్రి (భౌముఁడు)	76,77	7 మండలము	104 సూక్తములు	
97.	సప్తవర్ధి (అత్రేయుఁడు)	78	110.	వసిష్ఠుఁడు	
98.	నత్యశవుఁడు	79,80		(మైత్రావరుణుఁడు)	1-104
	శ్యావాశ్వుఁడు	81,82	111.	శక్తి (వాసిష్ఠుఁడు)	
	అత్రి (భౌముఁడు)	83,86		వసిష్ఠుఁడు	82
99.	ఏవయామరుత్తు			వసిష్ఠ వృశ్రులు-వసిష్ఠుఁడు	88
	(అత్రేయుఁడు)	87	112.	కుమారుఁడు (అగ్ని పుత్రుఁడు) వసిష్ఠుఁడు ↑	102
6 మండలము	75 సూక్తములు.		8 మండలము	103 సూక్తములు.	
100.	భరద్వాజఁడు (బృహస్పతి పుత్రుఁడు)	1-4	113.	వ్రగాథుఁడు (ఇతఁడుఘోర పుత్రుఁడు, తరువాత శ్రాత యైన కణ్వనకుఁ బుత్ర ప్రాయుఁడై కాణ్వఁ డయ్యెను)	1
101.	వీతహవ్యుఁడు (భారద్వాజఁడు) *	15	114.	మేథాశిధి (కణ్వపుత్రులు)	1
	భరద్వాజఁడు	16-30	115.	మేథాశిధి	1
102.	మహోక్తరుఁడు (భారద్వాజఁడు)	31-32	116.	అనంగుఁడు (ప్రయోగుని పుత్రుఁడు, రాక్షసి)	1
103.	శునవోక్తరుఁడు	33-34			
104.	నరుఁడు	35-36			
	భరద్వాజఁడు	37-43			

* అంగిరసుఁడని బృహద్దేవతామతము.

క్షి ఇతఁడు బృహస్పతి పౌత్రుఁడని బృహద్దేవత.

↑ ౧౦౨౮, సూక్తములో, ఇతఁడుకూడనుండెనని బృహద్దేవతాదులు.

ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య	ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య
171.	శశ్వతి (అంగుని భార్య అంగిరసుని పుత్రి)	1		మేధాతిథి (కాణ్వండు)	82
				మేధ్యాతిథి	83
111.	ప్రియమేధుండు (అంగిరసుండు)	2	184.	నీపాతిథి	84
	మేధాతిథి (కాణ్వండు)	2	185.	నమరోచులు (అంగిరసులు)	
	మేధాతిథి	3		వేయిమంది	84
119.	దేవాతిథి	4		శ్వాపాశ్వుండు	
120.	బ్రహ్మాతిథి	5		(అక్రేయండు)	85-88
121.	వత్సండు	6	186.	నాభాకుండు (కాణ్వండు)	89-41
122.	పునర్వత్సండు	7		అర్చనామండు (కాణ్వండు)	42
123.	సర్వంసుండు	8		నాభాకుండు	42
124.	శశకర్ణుండు	9	187.	విరూపుండు	
	ప్రగాధుండు	10		(అంగిరసుండు)	43, 44
	వత్సండు	11	188.	త్రిశోకుండు (కాణ్వండు)	45
125.	పర్వతుండు	12	189.	వశుండు (అశ్వపుత్రుండు)	46
126.	నాగండు	13		త్రిమండు (అపూర్ణుండు)	47
127.	గోమూక్తి	14, 15		ప్రగాధుండు (కాణ్వండు)	48
128.	అశ్వసూక్తి	14, 15		ప్రసక్తుండు (కాణ్వండు)*	49
129.	ఇరింబిటి	16-18	140.	పుష్టిగురు	50
130.	సౌభరి	19-22	141.	శ్రుష్టిగురు	51
131.	విశ్వమనస్సు (వశ్యశ్వుపుత్రుండు)	23-25	142.	అయువు	52
132.	వ్యక్తుండు (అంగిరసుండు)	26	143.	మేధ్యుండు	53
	విశ్వమనస్సు (వైయస్కుండు)	26	144.	మాతంశ్వుండు	54
133.	మేనువు (వైవస్వతుండు)	27-28	145.	కృశుండు	55
	కశ్యపుండు (మారీచుండు)	29	146.	వృషద్రుండు	56
	మనువు (వైవస్వతుండు)	29		మేధ్యుండు	57, 58
	మనువు	30 31	147.	మవర్ణుండు	* 59

*** ఈ పుస్తకం నడుమనున్న ౧౧ సూక్తములు వాణిజ్యములనందును. సాయణులు వీనికి కావ్యము వ్రాయలేదు. ఋషినిరూపణము చేయలేదు. కాత్యాయనుని సర్వానుక్రమణికకు వ్యాఖ్యవ్రాసిన పద్మరశిమ్యుండును వీనిమాట యెత్తలేదు. తదనుక్రమణికా వివరణములో జగన్నాథుండు వీనికి ఋషులు వీరని తెలిపియున్నాడు. ఈ ౧౧ కలిపినపుడే, అష్టమమండల సూక్తములు ౧౦౩ అగుచున్నవి.

ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య	ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య
148	భర్గుడు (ప్రగాధపుత్రుడు)	80, 81	166.	పురుషేధుఁడు	89-90
	ప్రగాధుఁడు (కాణ్వఁడు)	82-85	167.	అపాల (అత్రికూఁతురు)	91
149.	కలి (ప్రగాధసుతుడు)	86	168.	శ్రుతకతుఁడు (అంగిరసులు)	92
150.	మాన్యుఁడు (మైత్రావరుణి)	87	169.	సుకతుఁడు	92
151.	మత్స్యముని (సాంమదుఁడు)	87		సుకతుఁడు	92
	అతని సహచరులు	87	170.	బిందువు (అంగిరసులు)	94
	ప్రియమేధుఁడు		171.	పూతదతుఁడు	94
	(అంగిరసుఁడు)	88, 89	172.	తిఁక్కిమఁడు	95
152.	పురుహన్యుఁడు			తిరక్కిమఁడు	95
	(అంగిరసుఁడు)	70	173.	ద్యుతానుఁడు (మారుతుఁడు)	96
153.	సుడితి	71	174.	రేభుఁడు (కాశ్యపుఁడు)	97
154.	పురుషీల్తుఁడు	71		నృమేధుఁడు	
155.	హర్యకుఁడు			(అంగిరసుఁడు)	98-99
	(ప్రగాధసుతుఁడు)	72	175.	నేముఁడు (భృగుపుత్రుఁడు)	100
	సప్తనద్రి (అత్రేయులు)	73		ఇంద్రుఁడు	100
156.	గోవవసుఁడు	73		అమదగ్ని (భాగ్యపుఁడు)	101
	గోవవసుఁడు	74	176.	ప్రయోగుఁడు	..
	విరాపుఁడు (అంగిరసుఁడు)	75	177.	అగ్ని (బృహస్పతిపుత్రుఁడు)	
157.	కురుమతి (కాణ్వఁడు)	76-77	178.	గృహపతి (సహాపుత్రులు	
158.	కృష్ణుని పుత్రుఁడు	79		అగ్ని సంజ్ఞలు)	102
259.	ఏకద్యువు (నౌధసుఁడు)	80	179.	యవిష్ఠుఁడు	103
160.	కునీరుఁడు (కాణ్వఁడు)	81-83		సాభరి. (కాణ్వఁడు)	103
161.	ఉశనసుఁడు (కవిపుత్రుఁడు)	84	9 మండలము. 114 సూక్తములు.		
162.	కృష్ణుఁడు (అంగిరసుఁడు)	85	మధుచ్ఛందసుఁడు		
163.	విశ్వకుఁడు (కృష్ణపుత్రుఁడు)	86	(వైశ్వామిత్రుఁడు)		
	కృష్ణుఁడు (అంగిరసుఁడు)	88	మేధాతిథి. (కాణ్వఁడు)		
164.	దుష్మీకుఁడు (వాసిష్ఠుడు)		కునశ్శేపుఁడు. (అజీగ_8)		
	కృష్ణుఁడు (అంగిరసుఁడు)		హరణ్యస్తాపుఁడు		
	ప్రియమేధుఁడు	87	(అంగిరసుఁడు)		
	నౌధసుఁడు (గౌతముఁడు)	88			
165.	నృమేధుఁడు		180.	అనితుఁడు కాశ్యపులు	5-24
	(అంగిరసులు)	89-90	181.	దేవలుఁడు	5-24

ముషి సంఖ్య	ముషుల పేళ్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య	ముషి సంఖ్య	ముషుల పేళ్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య
182.	దృఢమృతుడు (అగస్త్యుడు)	25	190.	నిధువి (కాశ్యపుడు)	83
188.	ఇథ్తాహుడు (దృఢమృత సుతుడు)	26		కశ్యపుడు (మారీచుడు)	84
	న మేధుడు (అంగిరసుడు)	27		జమదగ్ని (భృగుపుత్రుడు)	85
	యమేధుడు ..	28	191.	భృగుపు (వరుణపుత్రుడు)	85
	మేధుడు ..	29		వైభానసులు (వందమంది)	86
	మిందువు ..	30		భరద్వాజుడు (వీరి తండ్రుల కశ్యపుడు-నామము	
	గోతముడు			*గోతముడు - లింతకుమున్నే [వాయఃబిదివని.]	
	(రాహుగణుడు)	31		అత్రి	
	కాశ్యపుడు			చిక్వామిత్రుడు	
	(అత్రేయుడు)	32		జమదగ్ని	
	త్రితుడు (అపస్త్యుడు)	33, 34		వసిష్ఠుడు-అనునవర్షులు.	87
184.	ప్రభూవసువు (అంగిరసుడు)	35, 36	192.	పవిత్రుడు (అంగిరసుడు)	87
185.	రహుగణుడు ..	37, 38	193.	వత్సప్రి (భలందనసుతుడు)	88
186.	బృహస్పతి ..	39, 40		హిరణ్యస్తూపుడు.	89
	మేధాతిథి (కాణ్వుడు)	41-43	194.	రేణువు (వైక్వామిత్రుడు)	70
	అయాస్యుడు		195.	ముషాభుడు ..	71
	(అంగిరసుడు)	44-46	196.	హరిమంతుడు (అంగిరసుడు)	72
187.	కవి (భృగుపుత్రుడు)	47-49		పవిత్రుడు ..	73
188.	ఉచభ్యుడు (అంగిరసుడు)	50-52		కక్షివంతుడు	
	అవశ్సారుడు			(చైర్ష్వతమనుడు)	74
	(కాశ్యపుడు)	53-60		కవి (భార్గవుడు)	75-79
189.	అమహియుడు (అంగిరసుడు)	61	197.	వసువు (కానద్వాజుడు)	80-82
	జమదగ్ని (భృగుసుతుడు)	62		పవిత్రుడు.	83
			198.	ప్రజావతి (వాచ్యుడు)	84
			199.	వేమడు (భార్గవుడు)	85
			200.	అకృష్టులు. లేక మామలు.	86
			201.	సికతులు లేక. నికావరులు	86
			202.	పృథులు లేక, అజులు	86
				అనుపేళ్ళుగల ముషిగణములు*	

* సప్తర్షుల లేక రెండు విధములుగా నున్నది. అందు గోతముని గణించుట కలదు.

ముగ్ధేదమున నతని తండ్రి గోతముడు గణించబడుచున్నాడు.

↑ గణాస్త్రయోఽమీ కథితాశ్చతుర్థ మేషాంతుగోత్రం క్యచిదప్రసిద్ధమ్. అహ దేవత పుట 284.

ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య	ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య
	అత్రి	88	217.	నహుమందు	
	గృత్సమందుడు	88		(మనువుత్రుడు)	101
	ఉశనసుడు (కావ్యుడు)	87-89	218.	మనువు సంవరణరాజు	
	వసిష్ఠుడు	90		పుత్రుడు)	101
	కశ్యపిడు	91-92		ప్రజాపతి (వాక్పుత్రుడో,	
	నాథసుడు	98		మిత్రపుత్రుడో)	101
	కణ్వుడు	94		—త్రితుడు (ఆత్మ్యుడు)	102
	ప్రస్కణ్వుడు	95		—ద్వితుడు	103
208.	ప్రతర్దనుడు (చైవోదాసి)	96		పర్యతుడు (కాణ్వుడు)	104
	వసిష్ఠుడు			—నారదుడు లేక,	104
	శక్తి వసిష్ఠపుత్రుడు		219.	శిఖండిని-కశ్యపపుత్రికలు	104
204	ఇంద్రద్రవమితి	97	220	శిఖండిని అవ్వరసలు	104
205.	వృషగణ్డు	97		—పర్యతుడు (కాణ్వలు.)	105
206.	మన్యవు	97		—నారదుడు	105
207.	ఉపమన్యవు	9	221.	అగ్నిముని	
208.	వ్యాఘ్రసాదుడు	97		(చతుర్మామకముని	
209.	కర్ణక్రుత్తు	97		పుత్రుడు)	108
210.	మృశీకుడు	97	222.	చతుర్ముని.	
211.	వసుక్రుడు	97		(మనువుత్రుడు)	108
212.	పరాశరుడు		223.	మనువు	
	(శక్తిపుత్రుడు)	97		(అప్సమునిపుత్రుడు)	108
	—కుత్సనుడు (అంగిరసుడు)	97		—కశ్యపాదిసప్తర్షులు	107
213.	అంబరీషుడు (వృషాగిరో			—గౌంపీతి (శక్తిపుత్రుడు)	108
	రాజపుత్రుడు)	98		శక్తి (వాసిష్ఠుడు)	
	—ఋణిశ్వుడు		224.	ఉరువు. (అంగిరసుడు)	108
	(భారద్వాజుడు)	98		—ఋణిశ్వుడు	
	—రేఖుడు (కాశ్యపుడు)			(భారద్వాజుడు)	108
214.	సూనుడు	99-100	225.	ఊర్వశదుత్తుడు	
215.	అంధీగువు			(అంగిరసుడు)	108
	(కౌరవాశ్వపుత్రుడు)	101	226.	కృశయకుడు	108
216.	యయాతి		227	ఋణంచయుడు (రాజర్షి)	108
	(నహుషపుత్రుడు)	101	228.	అగ్ని నామకమహర్షులు	109
				ఈశ్వరపుత్రులు	109

ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య	ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య
	—త్ర్యంబుండు (రాజ్ని)	110		—వసుక్రుండు	29
	—తనదస్యదు ,,	110	244.	తవఘండు	
229.	అనానతుండు (వరుచ్చేస పుత్రుండు)	111		(ఇలూప పుత్రుండు)	30-33
230.	శిశువు (అంగింసుండు)	112		—కవఘండు—తేక,	34
	—కశ్యపుండు		245.	అతుండు (ముజవత్పుత్రుండు)	34
	(మారీమండు)	113, 114	246.	లుకుడు	
				(ధనాకపుత్రుండు)	35, 36
10 మండలము 191 సూ.			247.	అభితపుండు	
	త్రితుండు (అప్త్యుండు)	1-7		(సూర్యపుత్రుండు)	37
281.	త్రిశిరుండు (త్యష్టకొడుకు)	8	248	ఇంద్రముని	
	—త్రిశిరుండు ,,	9		(ముచ్చ-వంతుండు)	38
282.	సింధుధీస్యపుండు		249.	ఘోష—(కక్షివత్పుత్రి)	39, 40
	(అంబరీష పుత్రుండు)	9	250	సుహస్త్రియండు	
	—యముండు వై వస్వతుండు	10		(ఘోషాపుత్రుండు)	41
283.	యమి వై వస్వతి	10		—కృష్ణండు	
284.	హవిర్ధానుండు			(అంగింసుండు)	42, 44
	(అంగపుత్రుండు)	11, 12		—వత్సవి	
285.	వివస్వంతుండు (అదితిజుండు)	13		(శలందవసుతుండు)	45, 46
	—యముండు	14	251.	సప్తకుండు (అంగింసుండు)	47
286.	శంఖుండు (యమపుత్రుండు)	15	252.	ఇంద్రుండు (వైకుంతుండు)	48, 50
	—దమనుండు ,,	16	253.	అగ్ని (సౌచికుండు)	51, 53
287.	దేవశ్రవుండు ,,	17		దేవతలు	51, 53
288.	సంకుసుండు ,,	18	254.	బృహదుక్కుండు (వామ దేవుడు)	54-56
289.	మధితుండు ,,	19		—శ్రుతబంధువు	
	—భృగువు (వారుడి)	19		గౌపాయనుండు	57
140.	చ్యవనుండు (భార్గవుండు)	19		—బంధువు ,,	57
241.	వసుకృత్తు (వసుశ్రపుత్రుండు)			—సుబంధువు ,,	59
242.	విమండు (ప్రజాపతి పుత్రుండొ ఇంద్రపుత్రుండొ)	20, 26		—విప్రబంధువు ,,	59
243.	వసుక్రుండు (ఇంద్రపుత్రుండు)	27		—శ్రుతబంధాదులు	
	—ఇంద్రుండు	28		వలుగురు	60
	—వసుక్రుండు	28	255.	ఇషా మాత (అగస్త్యస్వస్)	60
			256	నాభా వేదిష్ఠుండు	
				(మనుగోత్రుండు)	61, 62

ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య	ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య
257.	గయఁడు (పులిపుత్రుఁడు)	83, 84	273.	మూర్ధన్వానుఁడు (అంగిరనుఁడో వామదేవుఁడో)	88
258.	వసుకర్ణుఁడు		274.	రేణువు (వైశ్వామిత్రుఁడు)	89
	(వాసుత్రుఁడు)	85-86	275.	నారాయణ మహర్షి	90
	—అయాన్యుఁడు		276.	అరుణుఁడు (వీరహవ్యజుఁడు)	91
	(అంగిరసుఁడు)	87-88	277.	కార్యాతుఁడు	
259.	సుమిత్రుఁడు			(మనుపుత్రుఁడు)	92
	(వర్ధ్యశ్యజుఁడు)	69-70	278.	కాన్యుఁడు (పృథుపుత్రుఁడు)	93
	—బృహస్పతి (అంగిరసుఁడు)	71	279.	అర్బుదుఁడు	
	బృహస్పతికాని	72		(కర్మోపుత్రుఁడు)	94
260.	బృహస్పతి		280.	హిర్యశి (అప్సరస)	95
	(లోకపుత్రుఁడుకాని)	72	281.	పురూంపుఁడు	
261.	అదితి (దక్షపుత్రి) కాని	72		(ఇలాపుత్రుఁడు)	96
	—గౌరవీతి (కాత్త్యుఁడు)	73-74	282.	బరుఁడు (అంగిరసుఁడో)	98
262.	సింధుక్షిత్తు		283.	సర్వహరి ఇంద్రపుత్రుఁడో	96
	(ప్రియమేధపుత్రుఁడు)	75	284.	భిషక్కు (అభర్యపుత్రుఁడు)	97
263.	జరత్కర్ణుఁడు		285.	దేవాపి	
	(ఇరావత్పుత్రుఁడు)	76		(ఋష్టిమేణపుత్రుఁడు)	98
264.	మాన్విమరశ్మి		286.	వక్రముఁడు (వైశానసుఁడు)	99
	(శృగుపుత్రుఁడు)	77, 78	287.	దువస్యపు	
	—అగ్ని (సౌచికుఁడుకాని)	79		(వందనర్షిపుత్రుఁడు)	100
265.	అగ్ని (వైశ్వానరుఁడుకాని)	79	288.	బుధుఁడు (సోమపుత్రుఁడు)	101
266.	సప్తి		289.	ముగ్ధుఁడు	
	(వాజంధర పుత్రుఁడుకాని)	79		(భర్మగ్ర్యమతుఁడు)	102
267.	వైశ్వానరుఁడు (సౌచికుఁడు)	80	290.	అప్రతి భుఁడు	
268.	విశ్వకర్మ			(ఇంద్రుఁడు)	103
	(భువన పుత్రుఁడు)	81-82	291.	అష్టకుఁడు	
269.	మన్యువు			(వైశ్వామిత్రుఁడు)	104
	(తపోనామర్షి పుత్రుఁడు)	83-84	292.	దుర్మిత్రుఁడను సుమిత్రుఁడు	
270.	సూర్య (సవిత్సనామర్షిపుత్రి)	85		(ఇంద్రభక్తపుత్రుఁడు)	105
271.	వృషాకపి (ఇంద్రపుత్రుఁడు)	86	293.	ఘాతాంకుఁడు	
272.	ఇంద్రాణి (ఇంద్రభార్య)	86		(కళ్యణమతుఁడు)	106
	—ఇంద్రుఁడు	86	294.	దివ్యుఁడు (అంగిరసుఁడు)	107
	—సాయువు (భారద్వాజుఁడు)	87			

ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య	ఋషి సంఖ్య	ఋషుల పేర్లు	వారిసూక్తముల సంఖ్య
295.	దక్షిణ (ప్రజాపతికూతుడు)	107		(వాసిష్ఠుడు)	122
296.	సరిమ (దేవకుని)	108		—వేనుడు	
297.	పణినామకాసురుడు	108		(భృగుసుతుడు)	123
298.	* జహ్నుదేవి			అగ్నిఋషి	124
	(బ్రహ్మవాదిని)	109	315.	వరుణుడు	124
299.	ఊర్ధ్వనాభుడు		316.	సోముడు	124
	(బ్రహ్మసుతుడు)	109	317.	వాగ్దేవి (అంభృణ్నిపుత్ర)	125
	—జమదగ్ని -		208.	కుల్మలబహర్షిఋషుడు	
	భార్గవుడు కాని	110		(శిలూషపుత్రు)	126
300.	రాముడు-జామదగ్న్యుడు		319	అంహకాముఋషి	
	కాని			(వామదేవుడు)	126
301.	అష్టాదంష్ట్రుడు		320.	కుశికుడు	
	(విరూపసుడు)	111		(సోభంపుత్రుడు)	128
302.	నభావశేదనుడు		321.	రాత్రిదేవి	
	(విరూపసుతుడు)	112		(భంధ్యాజపుత్ర)	129
203.	శత్రుశేదనుడు		322.	విహపుడు (అంగిరసుడు)	128
	(విరూపసుతుడు)	113	323.	పరి మేషయనుప్రజాపతి	129
304.	సత్త్వి (విరూపసుతుడు)		324.	యజ్ఞుడు (ప్రజాపత్యుడు)	130
305.	భర్మకుడు (తపశ్పుత్రుడు)	114	325.	సుకేతి (కశీవపుత్రుడు)	131
306.	ఉవస్తుతుడు		326.	కాకపూతుడు	
	(వృష్టిహవ్యపుత్రుడు)	115		(నృమేధపుత్రుడు)	132
307.	అగ్నియుతుడో		327.	సుదసుడు	
	(స్థూరపుత్రుడు)	116		(విజయనసుతుడు)	133
308.	అగ్నియూపుడో ..	116	328.	మాంధాత	
309.	భికువు (అంగిరసుడు)	117		(యావనాశ్యుడు)	134
310.	ఉరుక్షయుడు		329.	గోధ (బ్రహ్మవాదిని)	134
	(అహమీయు సుతుడు)	118	330.	కుమారుడు	
311.	లవుడు (ఇంద్రసుతుడు)	119		(యమగోత్రుడు)	135
312.	బృహద్ధివుడు		331.	జాతి (వాతరశవ పుత్రుడు)	136
	(అధర్వపుత్రుడు)	120	332.	వాతజాతి ..	136
313.	హిరణ్యగర్భుడు		333.	విప్రజాతి ..	136
	(ప్రజాపతిసుతుడు)	121	334.	వృషాణకుడు ..	136
314.	చిత్రమహుడు		335.	కరికకుడు ..	136

ము.పి. సంఖ్య	ము.పి. సంఖ్య	ము.పి. సంఖ్య	ము.పి. సంఖ్య	ము.పి. సంఖ్య	ము.పి. సంఖ్య
376.	మూనుడు (ముఖపుత్రుడు)	176	387.	ప్రజావంతుడు	
377.	వతంగుడు			(ప్రజావతిపుత్రుడు)	183
	(ప్రజావతిపుత్రుడు)	177	388.	విష్ణువు	184
378	అరిష్టనేమి			తవ్య	184
	(కాష్ఠ్యపుత్రుడు)	178	389	వశ్యదృతి-(వరుణపుత్రుడు)	185
379	శిఖి ఉశీవర రాజన్విష (తుడు)	178	390	ఉలుడు (వాతగోత్రుడు)	186
380	ప్రతర్దనుడు (కాశీరాజు)	179	391.	వత్సనుడు (అగ్నిపుత్రుడు)	187
381.	వసుమనస్సు		392.	శేషుడు (అత్రిపుత్రుడు)	188
	(రోహిదశ్యపుత్రుడు)	179	393.	సార్పరాజ్ఞి	189
382	జయుడు (క ద్రుమతుడు)	180	394.	అనుమర్షిణుడు	
383	ప్రభుడు—వాసిష్ఠుడు	181		(మధుచ్చ దనుడు)	190
384.	నప్రభుడు-భారదాడు	181	395.	సంవననుడు (అంగిరసుడు)	191
385	ఘర్షుడు (సౌర్యుడు)	181	-		
386.	త్రపుమూర్ధుడు			నూ క్తద్రష్టల మొత్తము	891
	(బృహస్పతిమతుడు)	182		నూ క్తముల మొత్తము	1026

అనుబంధము - 2

అథర్వవేదముపీ సూక్తపట్టిక

ముఖములు	హరిసూక్తములు	ముఖములు	హరిసూక్తములు
1 కాండము	315 సూక్తములు	ప్రజాపతి	30
అథర్వఁడు	1, 3, 9-11, 15, 20, 21, 23, 27, 30, 34, 35	కాణ్వఁడు	31, 32
		పతివేదన	33
సింధుద్వీపుఁడు	4-8	3 కాండము	31 సూక్తములు
రాతనుఁడు	7, 8, 16, 28	అథర్వఁడు	1-5, 8, 10, 15, 16, 18, 26, 27, 30
భృగ్వంగిరసులు	12-14, 25	జగద్వీకంపురుషుఁడు	6
బ్రహ్మ	17, 19, 22, 24, 26, 31, 39	భృగ్వంగిరసులు	7
ద్రవిణోదనుఁడు	18	వామదేవుఁడు	9
వసిష్ఠుఁడు	29	బ్రహ్మ	11, 12, 14, 28, 29, 31
శంకాతి	33	భృగువు	19, 24, 25
2 కాండము	68 సూక్తములు	విశ్వామిత్రుఁడు	17
వేనుఁడు	1	వసిష్ఠుఁడు	19-22
మాతృనాముఁడు	2	ఉద్దాలకుఁడు	29
అంగిరసుఁడు	3-35	4 కాండము	40 సూక్తములు
అథర్వఁడు	4, 7, 13, 19-23, 29, 34	వేనుఁడు	1, 2
అథర్వణభృగువు	5	అథర్వఁడు	3, 4, 10, 15, 30, 34
కౌనకుఁడు	6	బ్రహ్మ	5, 16, 21, 33,
భృగ్వంగిరసులు	8-10	గరుత్మాంతుఁడు	6, 7
శుక్రుఁడు	11	అథర్వాంగిరసులు	8, 11
ధరద్యామిఁడు	12	భృగువు	9, 12, 14
రాతనుఁడు	14, 18, 25	శంకాతి	18
బ్రహ్మ	15-17, 24, 33	శుక్రుఁడు	17-19, 40
నవిశ	26	మాతృనాముఁడు	20
కపింజలుఁడు	27		
శంభుఁడు	28		

ఋషులు	వారిసూక్తములు	ఋషులు	వారిసూక్తములు
వసిష్ఠుఁడు	22	ప్రజానతి	11
మృగారుఁడు	23-29	గరుత్మాంతుఁడు	12, 100
బ్రహ్మస్కాందుఁడు	31, 32	బభ్రుపింగకుఁడు	14
ప్రజానతి	35	ఉద్దాలకుఁడు	15
చాతనుఁడు	36	కౌవకుఁడు	16, 25, 108
శాదరాయణి	37, 38	భృగ్వంగిరసులు	20, 42, 48, 91, 95, 96, 127
బ్రహ్మంగిరసులు	39		

5 కాండము 81 సూక్తములు

బృహద్రేవుఁడు	1	బ్రహ్మ	26, 41, 54 55, 71, 114, 155
అభ్యుజుఁడు	2, 3	భృగువు	27, 29, 122, 123
భృగ్వంగిరసులు	4, 22	ఉపరిభక్తువు	30, 81
అభర్వుఁడు	5-8, 11, 24, 28	చాతనుఁడు	82, 84
బ్రహ్మ	9, 10, 20, 21, 25-27	జాటికాయనుఁడు	83-116
కాణ్వఁడు	23	శాశికుఁడు	35, 117-121
అంగిరసుఁడు	12	విశ్వామిత్రుఁడు	44, 141 142
గరుత్మాంతుఁడు	18	అంగిరసుఁడు	45-48, 88, 84
శుక్రుఁడు	14, 81	గార్గ్యుఁడు	49
విశ్వామిత్రుఁడు	15, 16	భాగలి	52
మయోకుఁడు	17, 19	బృహచ్చక్రుఁడు	53
చాతనుఁడు	29	ద్రుహ్యుజుఁడు	63
ఉన్మౌచనుఁడు	30	కాంకాయనుఁడు	70
		అభర్వాంగిరసులు	72, 94, 101, 128
			132
		కబింధుఁడు	75, 77
		తృప్త	81
		భగుఁడు	82
		జమదగ్ని	102
		ఉన్మౌచనుఁడు	103
		ప్రశోచనుఁడు	104
		ఉన్మౌచనుఁడు	105
		ప్రమోచనుఁడు	106
		అగస్త్యుఁడు	133
		శుక్రుఁడు	134, 135

6 కాండము 142 సూక్తములు

అభర్వుఁడు	1-7, 13, 17, 18, 36-40, 50, 58-62, 64-69, 73, 74, 78-80, 85-90 92 97-99, 109-113, 124-126, 133, 140		
జమదగ్ని	8, 9		
శంకాతి	10, 19, 21, 24, 51, 56, 57, 93, 107		

ముఖలు	వారిసూక్తములు	ముఖలు	వారిసూక్తములు
7 కాండము 1 సూక్తములు		కుక్రుడు	5
అథర్వుడు 1-7, 13 14, 18, 34-88.		మావృనాముడు	6
46-49, 52, 56, 61 70-78, 76		అథర్వుడు	7-9
78-81, 85-87, 91, 92, 94 97		భృగ్వంగిరసులు	8
99, 105 108		అథర్వాచార్యుడు	10
ఉపరితాభ్రవ్యుడు	10-12	9 కాండము 0 సూక్తములు	
కౌశకుడు	10-12, 82 88	అథర్వుడు	1-2
భృగువు	15-17 55, 84, 107, 108, 110	భృగ్వంగిరసులు	3-8
బ్రహ్మ	19-22 24, 32 33, 53, 54	బ్రహ్మ	4-6, 7, 9-10
	60, 66 67, 103, 104, 111	భృగువు	5
యముడు	23, 64, 100, 101		
మేధాతిథి	25-29	10 కాండము 10 సూక్తములు	
భృగ్వంగిరసులు	30, 31	వ్రత్యంగిరసుడు	1
వ్రత్యుడు	39-45	నారాయణుడు	2
అంగిరసుడు	50, 51, 77, 90	అథర్వుడు	3, 7-9
వామదేవుడు	57	గరుత్మాంతుడు	4
కారువతి	58	సింధుద్వీప, కౌశిక, బ్రహ్మ	5
బాదరాయణి	59, 109	విహవ్యుడు	6
కశ్యపుడు	62, 63	బృహస్పతి	8
కుక్రుడు	65	కుశుడు	8
కంకాతి	68	కశ్యపుడు	10
అథర్వాంగిరసులు	74, 115-118		
ఉపరితాభ్రవ్యుడు	75	11 కాండము 10 సూక్తములు	
గరుత్మాంతుడు	88	బ్రహ్మ	1-5
సింధుద్వీపుడు	89	అథర్వుడు	2-3, 7
భృగ్వంగిరసులు	93	ధార్గ్యుడు	4
కపింజలుడు	95, 96	కంకాతి	6
వ్రతాపతి	102	కారువతి	8
వరుణుడు	112	కాంకాయసుడు	9
ధార్గ్యుడు	113, 114	భృగ్వంగిరసులు	10
8 కాండము 10 సూక్తములు			
బ్రహ్మ	1, 2		
రాతనుడు	3, 4		

ఋషులు	వారిసూక్తములు	ఋషులు	వారిసూక్తములు
12 కాండము	5 సూక్తములు	18 కాండము	4 సూక్తములు
అథర్వఁడు	1	అథర్వఁడు	1-4
శృగువు	2		
యముఁడు	3	19 కాండము	72 సూక్తములు
కశ్యపుఁడు	4		
అథర్వాచార్యుఁడు	5	బ్రహ్మ	1-9-12-21-30-28-30-36 40-43-51-52-60-71
13 కాండము	4 సూక్తములు	సింధుద్వీపుఁడు	2
బ్రహ్మ	1-4	అథర్వాంగిరసులు	3-5
14 కాండము	2 సూక్తములు	నారాయణుఁడు	8
పావిత్రీమర్య	1-2	గార్గ్యుఁడు	7-8
15 కాండము	18 సూక్తములు	అప్రతిరథుఁడు	13
(ఇది యంతయు నేకర్షిదృష్టమే కాని, యతనిపేరు తెలియకున్నది.)		అథర్వఁడు	14-20-23-24-26-37-38
		అంగిరసుఁడు	22-34-35
		గోవథుఁడు	25-47-50
		శృగ్వంగిరసులు	27-38
		సవిత	31
16 కాండము	9 సూక్తములు	శృగువు	32-38-44-45-53-55
ప్రజాపతి	1-2	ప్రజాపతి	48
బ్రహ్మ	3-4	యముఁడు	58-57
యముఁడు	5-9	బ్రహ్మ	72
		శృగ్వంగిరసులు	72
17 కాండము	1 సూక్తము		
బ్రహ్మ	1	20 కాండము	143 సూక్తములు

సంస్కృత వాఙ్మయ చరిత్ర

వైదిక వాఙ్మయము

ఆకారాదిపదపట్టిక

అ	అగ్నినిర్ణయము	
	(కమలాకరకృతము)	808
అంకెలు	59	
అంగరాజమహిమి	142	అగ్నిపుత్రుఁడు (కుమారుఁడు)
అంగలేపము	258	అగ్నిభువు
అంగిరసుఁడు	89-90-110-211	అగ్నిమీశ
	222-229	అగ్నిరహస్యము
అంజని (స)	140	అగ్నివేద్యుఁడు
అంతప్రదీపము	326	అగ్నివేశాయమఁడు
అంతరిక్షస్థ దేవతాస్వరూపులు	100-108	అగ్నిశబ్దనిర్వచనము
అంతఃకరణము	184	అగ్నిష్టోమపద్ధతి
అంతఃప్రజ్ఞుఁడు	265	అగ్నిష్టోమస్థాపనాత్మకము
అంత్యక్రియాచారములు	158-159	అగ్నిష్టోమము
అంత్యసంస్కారములు	228	100-197-208-287
అంధ్రసంజ్ఞ	140	288-255-800
అంధ్రులు	241-242	అగ్నిస్తుతి
అంబరీషుఁడు	90	92-107-108-259
అంభృతమహర్షి	88	అగ్నిస్వామి (వ్యాఖ్యాత)
అంశుమతి (నది)	88-141	293-294
అంశువు (ధానంజయుఁడు)	171	అగ్నిహోత్రము
అగస్త్యుఁడు	88-87-90-92-148-195	208-289-255-300
అగ్ని	48	అగ్నిహోత్రప్రయోగము
అగ్ని	91-98-100-101-170	299
అగ్నిముమి	195	అగ్నిహోత్ర విధిప్రయోగము
అగ్నికాండము	195	299
అగ్నిచయనము	208	అగ్నిహోత్రరక్షామణి
అగ్నినామకమహర్షిశ్రయము	84	అగ్నిహోత్రపాఠము
		208
		అచ్యుతాకుఁడు
		228
		అజీగర్తుఁడు
		201-202
		అజీగర్తపుత్రుఁడు
		124-240
		అడవిపండులవేట
		151
		అడవిమృగముల నార్యు
		150
		తెలుఁగుదురు

అత ఏవచ నిత్యత్వమ్	38-35	అధర్వవేదభాష్యము	388
అతధన్యుఁడు	171	అధర్వవిఖోపనిషత్తులు	264
అతిజగతి-ఛందస్సు	78	షధర్వాంగిరస్సులు	74
అతిథిపూజాకల్పము	155	అథాపి	49
అతిథిసత్కారము	257-301-310	అదక్షిణలు	256
అతిధృతి-ఛందస్సు	78	అదితిగాధ	30
అతిరాత్రము	288-300	అదితి	14-29-44-85-95
అతిశక్తి-ఛందస్సు	78	అదితియుగాదినీర్ణయము	44-46
అత్యగ్ని	197	అద్యయతారకోపనిషత్తు	263
అత్యరాతి	242	అద్వితీయవరమేశ్వరత్వము	162
అత్యప్తి (ఛందస్సు)	78	అద్వైతము	32-260
అత్రి 88-89-90-91-93-97-146-315		అద్వైతమతాచార్యులు	337
అత్రిశబ్ద	95	అద్ధశాఖ	180
అత్రిసంహిత	314	అద్భుతప్రపాతకము	248
అత్రిస్తోతి	314-315	అద్యయనము	71-80
అథర్వచేతము	69-78-222	అథ్యాయము	71-76
అథర్వసంహిత 16-45-210-212-214		అథ్యాయోపనిషత్తు	263-268
215-216-221-223-225-229-234		అథ్యయము	252
అథర్వశాఖీయ గృహ్యములు	308	అథ్యయవేదము	72-175-176-184-197
అథర్వవేదజ్ఞుఁడు	216-254	అథ్యయ్యఁడు	78-175-176-185
అథర్వవేదపరిశిష్టము	217-320		216-250-289
అథర్వవేద కానకసంహిత	219	అథ్యయ్యవేదభాష్యము	333
అథర్వవేదోత్పత్తి	221-254	అనవః (అనునామకరాజ)	133
అథర్వమహర్షి	222-223-254	అనంతదేవుఁడు	297
అథర్వులు	184	అనంతభట్టు (భాష్యకర్త)	280
అథర్వప్రాతిశాఖ్యము	217-280-281	అనంతాచార్యుఁడు	330
అథర్వమాక్తద్రష్టలు	2-3	అన్నదానము	159
అథర్వవేదానుక్రమణి	223	అన్నపూర్ణోపనిషత్తు	264
అధర్వాంగిరోవేదము	224	అనాకుల (హరదత్తవృత్తి)	305
అధర్వవేదనామమహాస	222	అనాకులాభాష్యము	292
అథర్వమంత్రశక్తి	225	అనార్యులు	2-26-86-130-136-141
అధర్వక్రాంతమాత్రము	256	అనింగ్యము (వేదలక్షణ)	326
అధర్వక్రాంత్యాచార్యము	256	అనుక్రమణికలు	322-24-82-89-99
అథర్వశాఖోపనిషత్తులు	263-264-267		100-104
అథర్వవేదశిక్ష	275	అనురాత్రము	276 (ఋషభద్రైవత)
		అనులోమనివాహము	157

అనువాకము	76-77	అనుచాన్వీనర్థవ	150
అనువాకానుక్రమణి	77-828	అరుణులు	198
అనువాకసంఖ్య	821	అరోరాబోరియాల్స్ (జ్యోతి)	6
అనువాదభాషనములు	272	అర్చనానుఁడు	98-94
అనుష్టుప్పందస్సు	78-168	అర్జునవదము	258
అవశబ్దజ్ఞానము	83	అర్థవాదములు	37-198-235-277
అవభ్రాశవాప్తి	83	అర్థశాస్త్రము	271
అవభ్రాశములు	85	అసంగ్రహము (గ్రంథము)	889
అవభ్రాశజన్యభాషలు	87	అర్థబుక్కులు	77
అపామేష్టులు	193	అర్థమాగధి	87
అపాలకధ	85-97-98	అర్థాంగి	157
అపోనప్తీయము	142-148	అర్థమభూతి	172
అపారుషేయత్వనిదార		అర్థముఁడు	109
పర్యవసానము	39-40	అర్థమరాధ గౌతముఁడు	172
అప్రోర్యామము	197	అర్వాచీన పాలీభాష	85-86
అద్దేవత	148	అర్వాచీనమహర్షులు	70-90
అభిచారకర్మ	245	అటువదినాలుగులిపులు	55
అభిచారహోమము	204	అలంకారములు	101
అభిషేకగ్రహణము	175	అలెగ్జాండర్	54
అభిషేకజలరానము	208	అల్లోపనిషత్తు	289
అభిషేక మాహాత్మ్యము	202-88	అవంతీభాష (హిందీ)	87
అమృతోశము	57-279	అవంత్యుఁడు	178
అమరసింహుఁడు	43-55-57	అవధూతోపనిషత్తు	288
అమరేశమాధ్యందిని	275	అవసాననిర్ణయము	275
అమావాస్య	58	అవర్తి (అక్షణగ్రంథము)	328
అమావాస్యఁడు	171	అవాంతంవికృతులు	328
అమావాస్యనిశిమ్యులు	172	అవినాశచంద్రరాసు	17
అముద్రితసామసంహిత	187	అవెస్తా	5
అమృతనాదోపనిషత్తు	288	అవ్యక్తోపనిషత్తు.	288
అమృతలిందూపనిషత్తు	288	అశోక చక్రవర్తి	52
అమెరికన్	24-25	అశోకుని శాసనాలు	54-55-85-86
అమౌఘనందినీశిఖ	275	అశ్వమిత్రగోళిలుఁడు	172
అయజ్య, అవ్రత,		అశ్వమేధము	269-242-249-253-256
అబ్రహ్మశబ్దములు	140	అశ్వరూపాగ్ని	149
అయనము	287	అశ్వాంభము	149
		అశ్వదేవతలు	28-29-85-86-100

అశ్వినీనక్షత్రము	48	అక్షరమంచుః (లేఖకః)	55
అష్టకము	76	అక్షరశబ్దములు (వ్యాసము)	52
అష్టవిధ వివాహములు	809-812	అక్షరములు (వర్ణములు)	57-77
అష్టవిధ బ్రాహ్మణభాగములు	272-274	అక్షరవిన్యాసము	56
అష్టాదశవిద్యలు	271	అక్షరశబ్దము (వేదమున)	56
అష్టాదశ శరీరసంస్కారములు	802	అతుఁడు (బుప్పి)	129
అష్టాధ్యాయము	47-49-55-81-181	అమృతవనిపత్తు	268
	252-276-277-279-280		

283-284

ఆ

అష్టాంగతి	225	ఆంగిరసుఁడు (భాగవతానక)	90
అష్టి (ఛందస్సు)	78	ఆంగిరసులు (కాణ్వులు)	91-222
అష్టోత్తరశతోపనిషత్సమాత్మ్యము	264	ఆంగిరసుఁడు (వీతపాప్యఁడు)	88
అష్టోత్తర శతోపనిషత్తులు	262-263	అంగీకృతాధర్వ వేదపీఠిక	218-217
	268		218-220
అసిక్ష్నీనది 36-127 (చంద్రభాగ)	128	అంజనగంధిమ్	150
అసిమఁడు	92	అంద్రదేశమున వేదవిద్య	828
అసుర (అహుర)	48	అంద్రదేశము	2-189
అసురశబ్దము	180-181	అంద్రవిజ్ఞాన సర్వస్వము	58
అసురశబ్ద నిర్వచనము	188-189	అంద్రశ్రోతియుల స్వరము	2
అసురులు గోవుల సపహించుట	151	అఁభృడి (యోగిని)	100
అస్పృగమ్	25	అకాశము (రథచక్రమువలెఁ	
అసే, అసేన్	49	దిగుగుగ)	7
అస్తి (గ్రీకుమొదలగు రూపములు)	48	అస్సేనది	20
అస్త్రే = అస్త్వభ్యమ్	49	అభ్యాసము	280
అహాని (తేజస్సులు, దినములు)	18	అగమత్	49
అహిశబ్దము	112-113	అగస్త్యవ్యాసాశ్రమము	302
అహినకాండము	242	అగ్నివై శ్యగృహ్యము	302
అహినయాగము	297	అగ్నేయకాండములు	167-192
అహారామజ్ఞా	16	అగ్నేయము	168
అహోబలకవి	285	అగ్రయణము	255
అహోబలమారి	295	అగ్రహాయడి (మృగశిర్ష)	42-48
అహోరాత్రము	190	అగ్రహాయడికము (మార్గశిర్ష)	42
అక్ష (పాచికలు)	158	అగ్రాయణుఁడు	286
అక్షమాలికోపనిషత్తు	268	అఛారిణిగణ్యము	305
అక్షరచణః (లిపికారః)	55	అచారాధ్యాయము	318

ఆచార్యగార్గ్య గోపాలస్వామి		ఆనందశీర్షభగవత్పాదులు	331-332
(వైదికాభరణము)	279	(ఋగ్భాష్య)	331-332
ఆత్మ	162	ఆనందబోధ శబ్దోపాధ్యాయుడు	336
ఆత్మతత్వము	266	(కాణ్వభాష్య)	336
ఆత్మయెవడు?	261	ఆనందుడు (ఛాందనాయన)	171
ఆత్మప్రబోధోపనిషత్తు	263	ఆనందవల్లి	259
ఆత్మానందము	165	ఆపయానది	129
ఆత్మానందుని ఋగ్వేదవ్యాఖ్య	323-24	ఆపసంబిగ్వహ్యము	302-305-306-307
ఆత్మైకత్వ విజ్ఞానము	259	ఆపస్తంబధర్మసూత్రము	270-291-308
ఆత్మోపనిషత్తు	264		312-316-317
ఆత్మోపనిషత్వత	35	ఆపస్తంబవరిభాష	176
ఆత్మేయము (పంచమమండలము)	88	ఆపస్తంబ శ్రౌతసూత్రము	295-296
ఆత్మేయ (అపాల)	98		302
ఆత్మేయ కాండము	180	ఆపస్తంబ సూత్రులు	305
ఆత్మేయుడు		ఆపస్తంబి	181-182-189
(భావ్యకర్త)	278-279; 181	ఆపస్తంబుడు	270-276-280-291
ఆత్మేయుడు (అర్చనానుడు)	94		297-302-310-312-319
ఆధర్వణకాఖలు	21-211	ఆప్రీమాక్తములు	92-93
ఆధర్వణబ్రాహ్మణము	354-256	ఆభరణము	151
ఆధర్వణశ్రౌతసూత్రము	300-301	ఆభిచారిక కణ్డలు	308
ఆధర్వణులు	222	ఆభిచారిక మంత్రతంత్రములు	222-31
ఆధర్వణము	78	ఆముష్మికచింత	2
ఆధర్వణకాళీయము	74	ఆమ్నాయము	69-71
ఆదిత్యుడు	38	ఆమ్రగుప్తిః	61
ఆదిత్యులు	258	ఆమగుప్తాయనిః	61
ఆదిత్యునిస్తుతి	244	ఆయన వక్షాయుధము	151
ఆదిత్యుని వివిధరూపములు	101	ఆయావ్యాగ్నే	62
ఆధానవశాత్రప్రయోగము	292-299	ఆయుజ్జ్ఞాపా (ఋషి)	169
ఆధానాది ప్రయోగము	292	ఆయుర్వేదము	271
ఆధ్యాత్మికమంత్రము	99	ఆయుష్మానేధి	62
(ఉత్తమ పురుషయుక్తములు)		ఆయుష్య మాక్తములు	226
ఆధ్వర్యము	72-73-74-197-248	ఆఁ ణ్యకములు	69-71-74-256-31
ఆనందగిర్వాచారులు	338-339	ఆఁ ణ్యకోపనిషత్తు	261
ఆనందజ్ఞానుడు	338	ఆఁ ణ్యగానము	175
ఆనందతీర్థులు (మధ్వాచార్య)	337-339	ఆఁ ణ్యము	352

ఆరణ్యశీఘ్ర	274	ఆర్యుల విజయము	187
ఆరిజిన్ ఆఫ్ ఆర్యన్స్	5	ఆర్యుల కపాలములు	5
ఆరుణ కేతుచిత్రము	198	ఆర్యుల సా ఘికస్థితులు	86
ఆరుణ కేతుకము	257	ఆగ్రుల లిపిజ్ఞానము	59
ఆరుణోపనిషత్తు	263	ఆర్యులయందంతము	8
ఆరుణి (యాజ్ఞవల్క్యగురువు)	252	ఆర్యులలో వేదశాస్త్రములు	283
ఆరుణము	167-168-169-175	ఆర్యేతరజాతులు	25
ఆరై హణ్యుఁడు (రాజన్యఁడు)	170	ఆర్ష గోత్రపట్టిక	301
ఆరోగుఁడు మూర్ఖుఁడు)	8	ఆర్ష తప్తము (అతిమానుషము)	82
ఆర్మిటిక్ హోమ్	5.11-12	ఆర్ష రైత్విధ్యము	196
ఆర్యశాస్త్రము	257	ఆర్ష ప్రయోగములు	
ఆర్మికము (ఛందస్సు)	166	(అపాణినీయములు)	290
ఆర్మికజనపదము	152	ఆర్షానుక్రమణి	81-186-322-324
ఆర్మికీయానది	36-126-128-129	ఆర్షానువాక సంప్రదాయము	108
ఆర్మిజ్యము	98	ఆర్షేయకల్పము	
ఆర్యవాగరకత	45	(మశకాదార్యకృత)	298-295
ఆర్యభాష	51-61-68	ఆర్షేయశాస్త్రాణము	245-246
ఆర్యభాషాశబ్దసాదృశ్య పరిశోధకులు	47	ఆఱుమాసములవగలు	6-7-10-8-22
ఆర్యన్ క్రెడిట్	5	ఆఱుమాసములరాత్రి	6-7-10-18-22
ఆర్యవణిజులు	17	ఆఱువివాహములు	302-310
ఆర్యవాఙ్మయము	1-51-82	ఆనటికళాఖ	180
ఆర్యలై దిక విజ్ఞానము	30-45	ఆవుపెరుగు, నెయ్యి	151
ఆర్యసంఘము వృత్తిభేదము	146	ఆశ్కరిమిత్రుఁడు	304-305
ఆర్యలిపి	52-58	ఆశ్వచక్రము	145
ఆర్యసంతతి మహర్షులు	19	ఆశ్వేపార్శ్వగతసూర్యుఁడు	287
ఆర్యస్థ-భృత	45	ఆశ్వయుజమాసము	43
ఆర్యశబ్దము వర్ణము	8	ఆశ్వలాయనుఁడు	
ఆర్యశ్రీదృష్ట సూక్తములు	82	(శానకశిష్య)	290-291
ఆర్యసారస్వతము	1-2		313-328
ఆర్యావర్తము	2-4-16-17-24-25	ఆశ్వలాయనుఁడు (కలమాత్రకర్త)	88
	26-28-51-68-74	ఆశ్వలాయనశాఖ	104
ఆర్యులు	2-7-18-26-28-51-82	ఆశ్వలాయన మాత్రవృత్తికారుఁడు	289
ఆర్యులగోప్రి	143	ఆశ్వలాయన	
ఆర్యుల ప్రపంచజ్ఞానము	206	గృహ్యసూత్రవృత్తి	302-303
ఆర్యుల పనినిహారిము	150	ఆశ్వలాయన (సూత్రప్రదీపిక)	308

అశ్వలాయన ధర్మసూత్రము	318	ఇంద్రాణింద్ర వృషాకపి	
అశ్వలాయనగృహ్యపరిశిష్టము	320	సంచద మూక్తము	154
ఆశ్వికులు	149	ఇంద్రార్కవై ద్యుతజ్ఞోద్ధతిస్సు	113
ఆనియాఖండము	45	ఇంద్రాచరుణులు	38
ఆసురాయణీయ సామశాఖ	173	ఇంద్రుడు	7-14-28-29-37-84 87-90-92-95-97-99-101-170
ఆనురి ముని (యాన్కవిత్)	283	ఇంద్రోతుండు కానకుండు	170
ఆహారపాత్రమ్	62	ఇటాలియనులు	20
ఆహోము	131-152	ఇడగ్ని	92
ఆహితాగులు	259	ఇడాదేవి	206-207
ఆహితేశ్రెణ్యుండు		ఇతరాదేవి	237
(ప్రథిహారసూత్రకర్త)	294	ఇతిహాసము	31-69
అహ్వరకశాఖ	180	ఇతిహాసోపనిషత్తు	264
ఆస్తికమతములు	31	ఇతిహాసపురాణము	272
			92
ఇ		ఇధ్యాగ్ని	148
		ఇనుపపనివాండ్లు	20
ఇంగ్లిషు, జర్మన్, గ్రీకు, సంస్కృతాది భాషలపోలికలు	48	ఇరాయిదులు (పారిసికులు)	20
		ఇరాయిన్ దేశము	20
ఇండియా	125	ఇరానతీనదీ	127-128
ఇండొన్ గ్రీకు	125	ఇవ	49
ఇందవః	25	ఇహంమాత	85
ఇంద్ర	48	ఇషీరథపుత్రుండు, కుశికుండు	90
ఇంద్రభువు	170	ఇళాగ్ని	92
ఇంద్రమాతలు	85	ఇత్యాకువంశము	96
ఇంద్రవరుణసూత్రము	56	ఇత్యాకుని యజ్ఞము	124
ఇంద్రవృత్ర సంగ్రామ శల్పనము	118-288	ఈ	
ఇంద్రవృత్ర శబ్ద పుట్టుపత్తి	288	ఈలం	80
ఇంద్రవృత్రులు వేదోక్తులు		ఈశై	49
పురాణోక్తులు	112	ఈశావాసోపనిషత్తు	283-337-339
ఇంద్రశబ్ద నిర్వచనము	110	ఈశ్వరుండు	161-162-165
ఇంద్రశత్రుః	204	ఉ	
ఇంద్రాగ్ని	62		
ఇంద్రాణి	88-151	ఉక్కశాస్త్రము	321
ఇంద్రాణిపూజ	307	ఉక్త్యము	288

ఉఖండ	180-188	ఉదరశాండిలుడు	171
ఉభాసంభరణము	252	ఉదాత్తము (నిపాదగాంధార)	278
ఉఖ్యండు	278	ఉదీచామ్	81
ఉచభ్యండు	98	ఉదీచ్యులు	61-178
ఉచ్చస్వర నిర్ణయము	928	ఉద్దాత	73-218-289
ఉచ్చోదక్కి	928	ఉద్గీధము	73
ఉజ్జ్వలవాక్యభి	311	ఉద్గాలకుండు (అరుణి)	268
ఉత్తమలోక ప్రాచీనమార్గములు	288	ఉర్ధ్వము	252
ఉత్తమపాత్రలకు నాటకముల సంస్కృతము	63	ఉపగ్రంథ సూత్రము	294
ఉత్తమోత్తరీయుండు	278	ఉపజాతులు	810
ఉత్తరద్రువమండలము	4-6-7-18-28	ఉపశోభిషము	321
28-30-45-117-125		ఉపనయనము	257-310
ఉత్తరయూరిపు	4	ఉపనిషత్కాండములు	192
ఉత్తరగిరి		ఉపనిషత్తు	31-69-73-74-259
(మనువునవసర్పణము)	15-19	ఉపనిషత్తులు	281-64-285-337
ఉత్తరద్రువము		ఉపనిషత్ప్రాప్త్యాణము	248-267
(మేరువు)	6-7-8-19-118	ఉపనిషద్విషయము	264-69
ఉత్తర ద్రువవాదులు	21	ఉపనిషత్సామకములు	193-194
ఉత్తర శిలోయుగము	25	ఉపనిషత్సముచ్చయము	282
ఉత్తర మీమాంస	83	ఉపనిషత్సామ్యములు	387-40
ఉత్తర ఘల్గిని	41	ఉపనిషత్తులు విజ్ఞానబోధకములు	337
ఉత్తరకల్పము	38	ఉపలేఖము	326
ఉత్తరస్పష్టి	89	ఉపసర్గము	280
ఉత్తరద్రువ దీప్తోషము	119	ఉపసర్గనిరూపణ నిర్వచనములు	284
ఉత్తరపాంచాలరాజు	135	ఉపాఖ్యానము	285
ఉత్తరద్రువ లక్షణవర్ణన	7-9-10-20-22-118	ఉపాఖ్యానాంతక శత్రు వండితుండు	294
ఉత్తర ద్రువవాసము	6-19-119	ఉపాసనము	259
ఉత్తరార్ధగోళము	6	ఉప్పును దెల్పుకల్పము	
ఉత్తరాయణము	8-9-287	ఋగ్వేదమునలేమి	152
ఉత్తరాఖ్యాద్ర	42	ఉరియాఖామ	87
ఉత్తరాధిపక	188	ఉవ్యటుండు	108-280-386
ఉత్తరాపాద	250	ఉవ్యటుని ఋగ్వేదపద	
ఉత్త్రేణాద్యలంకారములు	258	పాతఖామ్యము	278
		ఉవ్యటాచార్యులు మాతృమోదము	279
		ఉశిక్కు (ద్విర్వత్తమునిభార్య)	142

ఉచస్సు	6-10-11-18-23-24-101	ఋగూవహవిస్సు	154
	116-19	ఋగైవతాస్వరూపము	100
ఉచస్సులు	11-18	ఋగ్వేదము	10-16-28-29-31-47
ఉచఃకాంతి	6-117		69-78-75-90-272
ఉచఃకాలవరిమితి (సాయణనిర్ణయము)		ఋగ్వేదీయహిందూదేశము	17
	15-14	ఋగ్వేదీయారుణులు	17-18
ఉచోదేవి	13-117-119	ఋగ్వేదపరిశోధనము	5-2
ఉచోదేవతలు	11-13	ఋగ్వేదవిశ్వామిత్రాచార్య	32-82
ఉచోదర్శనములు	13-18-116-118	ఋగ్వేదమాక్రందప్తలు	59-222
ఉచ్చైశ్చములు బరువుమోయుట	150	ఋగ్వేదర్షులు	85
ఉచ్చైశ్చులు (ఋ. 341)	78	ఋగ్వేదస్వరానుక్రమణి	104
ఉః		ఋగ్వేదీయరుద్రుఁడు తరువాతి	
		తైవమతాధారుఁడు	122-124
ఉఃర్వశి	84-85-99	ఋగ్వేదీయసప్తసింధువర్ణన	126
ఉఃర్వశీపురూరపుల కథ	252	ఋగ్వేదములోని వస్తువ్యాసములు	182
ఉఃర్వయంతఁడు	171		
ఉఃహతంత్రములు	168	ఋగ్వేదీయరాజవంశములు	185
ఉఃహసానుములు	189	ఋగ్వేదములోనియనార్యమాచనలు	189
ఋ		ఋగ్వేదపదపాఠము	
		(కాల్యనిర్మితము)	278-325
ఋక్కులు	31-69-70	ఋగ్వేదమునకు మున్నేక్షతువులు	288
ఋక్వృత్తికాఖ్యము	88-105-278-281	ఋగ్వేదకానకుఁడు	88
ఋక్వాణీయశిఖ	275	ఋగ్వేదసర్వానుక్రమణివృత్తి	290
ఋక్వాణీపనివత్తు	268	ఋగ్వేదఖలమాక్రమములు	320
ఋక్వాణీయగృహ్యములు	308	ఋగ్వేదగుప్తి	323
ఋక్సంఖ్య	78	ఋగ్వేదలక్షణము	326
ఋక్ధ్యయనక్రియలు	74	ఋగ్వేదపరిభాష	326
ఋక్సమక్రమణి	79-80-195-229-332	ఋగ్వేదభాష్యము బట్టిభాస్కర	
ఋక్సంకల్పమాల	331	కృతము	334
ఋగ్గాత్యకపామము	97	ఋగ్వేదవిధిపామకాఖ	178
ఋగ్భాష్యము	331-332	ఋజ్జ్యంత్రస్వరము	165
ఋగ్భాష్యార్థతత్వప్రకాశిక	331	ఋజ్జ్యంత్రము పామమంత్రముగుట	169
ఋగ్యజుస్సులు (పరిశిష్టములు)	321	ఋజీశ్వరాజు	188
ఋగ్యధానము	89-123-323-324	ఋజీశి	129
	328-329		

ఋజుస్వర్ణవాఙ్మయ	127-285-256	ఐ	
ఋతుపూర్వకాలికవివాహములు	309	ఐశమత్యబోధకముక్కు	163
ఋతువర్ణనము	253	ఐకాత్మతత్వము	101
ఋతువులు	148-255-257	ఐతరేయులు	237
ఋభువులు	100-154-258	ఐతరేయబ్రాహ్మణము	78-124-129
ఋషభధైవతములు	276		142-201-202-215-287
ఋషిశబ్దనిర్వచనము	81-94		238-240-280
ఋషిజన్మవృత్తము లతినూనపములు		ఐతరేయబ్రాహ్మణము	287-281-290-323
కథలు	83	ఐతరేయపనిషత్తు	280-288-287
ఋషిచ్ఛందోదేవతాదివిజ్ఞానము	84-165	ఐతరేయోపనిషత్సామ్యము	389
ఋషిసూక్తపట్టిక	85	ఐతరేయశాఖ	108
ఋషులు	28-31-69-70	ఐతిహాసికులు	112-113
ఋషులదేవతావర్ణనలు	101	ఐతిహాసికపద్ధతి	99
ఋషులయితిహాసములు	98	ఐంద్రకాండము	167
ఎ		ఐంద్రమహాభిషేకవిద్య-పురోహిత	
ఎన్నేనిముక్కులవర్ణము లెన్నెన్ని?	77	ప్రభావము	242
ఎఱ్ఱావులమంద	143	ఐంద్రోతుండు	170
ఏ		ఐరోపావాదదుర్బలత్వము	5
ఏకపాదముక్కులు	78-79-80	'ఐన్ద్రనైత' పుస్తకపత్రి	16-19
ఏకవాయువు	252	బమమత్యుండు	17
ఏకాగ్నికాండము	193	ఐహికవిషయబోధకవాక్కులు	168
ఏకాదశరుద్రగణములు	258	ఐత్వాకులు	97
ఏకాయనము	272	ఓ	
ఏకారణ్యకాండము	280	ఓక్కుక్క-చందస్సునగరి	
ఏకాహము	197-287	ముక్కులు	78
ఏకాహకాండము	248	ఓ	
ఏకాక్షరోపనిషత్తు	288	ఓషధిశస్త్రార్థము	205
ఏకేశ్వరత్వవిజ్ఞానము	208	ఓషధులు	205-206
ఏదుగురుసూర్యులు	125	ఔ	
ఏతర్ములు	255	ఔఖేయశాఖ	181
ఏతే	85	ఔషేముశాఖ	299-307
ఏనుఁగులవేట	150		

బౌదరశాండిల్యుఁడు	171	కబంధుఁడు	210-211
బౌదుంబరాయణుఁడు	285	కమలాకరభట్టు	819
బౌద్ధాశ్రమము	78-74	కరవిందస్వామి	295
బౌద్ధాశ్రమము	243	కర్కశాస్త్రము	299-300
బౌద్ధమన్యపుఁడు	171-172-2-5	కర్కరాశి	287
బౌద్ధమన్యవశాఖ	180	కర్కపాథ్యాయుఁడు	299-307
బౌపాధిక భేదము	181	కర్ణన్ పండితుఁడు	68
బౌద్ధనాథుఁడు	285	కర్ణాటదేశము	189-388
బౌలుండుఁడు, సుప్రతీపుఁడు	171	కర్ణాటకపాఠము	280
బౌళిఁడు, కక్షివంతుఁడు	142	కర్ణాటచ్చండోఽంబుధి	67
		కర్ణాటః = కర్ణాట	49
క		కర్ణాటాడము	197-198-288-300
కంపరాజు	298	కర్మకారులు	148
కకుపు-భండము	78	కర్మజ్యేష్ఠుఁడు	158
కట్టుబోతుమంత్రములు	226	కర్మప్రదీపము	804-305
కళకాలాపులు	182-185-188	కర్మఫలము	161-205
కళగృహ్యసూత్రము	299-305-307	కర్మలు	305
కళమహర్షి	32-182-188-198	కర్మస్తూతి	97
కరవల్లి		కర్మాంతపరిభాషాది సంగ్రహము	297
(ఉపనిషత్తు)	248-263-268-267	కర్మోపాసన	259
కళకాఖ	180-188-189-247	కర్ణుకుండలు	145
	248-256-275	కర్ణకృత్యములు	145-205
కర్మోపనిషద్భాష్యము	339	కర్ణపనివాఁడు	148
కణ్వుఁడు	88-89-90-93-123	కలాకాష్ఠాది పరిమాణములు	59
	279-298	కలాపకాఖ	181-187-275
కణ్వులు	184	కల్పము	188-271-272-288
కతమహర్షి	302	కల్పవివరణార్థ, భావస్వామి	297
కత్తిపాట్లు	226-227	కల్పసూత్రము	88
కన్య ముగ్ధానము	829	కవముఁడు	142-148-146-170-242
కన్నడభాష	67	కళ్యణప్రవాహతి	282
కన్యాదాత	158	కళ్యణసూక్తుఁడు	9
కవర్తి స్వామి	295-305-308	కళ్యపుఁడు	88-91-93-170-318
కవలశిఖ	275		315-321
కవిష్టలకాఖ	180-184-185	కస్తూరిమృగము	150
కవలకాఖ	180	కస్య-కస్య	64

కళింగదేశము	189	కార్తాజిని	300
కక్షివంతుడు	86-117-118-123	కాంక్షానము	287
	142-145	కాలనిర్ణయశిక్ష	274
కక్షివత్పుత్రుడు, సుకీర్తి	146	కాలపురుషుడు	257
కా		కాలబవుడు, అర్యమఘాతి	172
		కాలశిక్ష	275
కాంచీపురము	840	కాలాగ్నిరుద్రోపనిషత్తు	268
కాంచేవిద్వి, గిరిశర్మ	171	కాలేశకాళి	181
కాండర్ని తర్పణము	193-194	కాలేయకాళి	173-175
కాండర్నులు	89-198-194-198	కాల్పవెల్లు పండితుడు	67
కాండమాయనుడు	278	కావమేయుడు	254
కాందానుక్రమణి	181-182-184	కావ్యముకువర్ణనలు	258
	186-191-198-195	కాళపుడు-మువ్యకృంగుడు	170-279
కాఠఃములు	82-184-187-192	కాళ్యవముని	50
	196-247-248-309	కాశ్మీరదేశము	129-184-185
కాణ్యకాళి	180-181-189-210-280	కాశ్మీరదేశలిపి	219
	289	కాశ్మీరభాష	67
కాణ్యాచార్యుడు	181-811	కాస్మియన్ సముద్రము	20
కాణ్యులు	89-270	కాళికాదేవి నరబలి	202
కాఠ్యక్రుడు	285	కాళిదాసు	32
కాత్యాయనపద్ధతి	76		
కాత్యాయనకాళి	106	కి	
కాత్యాయనసూత్రము	289-300-302	కి శుకద్రుమము	156
	307-319	కితవత్సదోషము	148
కాత్యాయనానుక్రమణి	281-324		
కాత్యాయనుడు	51-56-61-62-65	క్రి	
	76-87-89-103-181		
(= నరచి = పారస్కరుడు)	209	కిటక అనపదము	36-140-141
	279-280-290-307-308	కిమపండితుడు	180-183-187-288
	313-315-316-321-328	కింలిసి	56
కాపఃపుడు సునీథుడు	171		
కాబాలుదేశము	129	కు	
కామి, రోగము	258	కుండలేప్తివ్రయోగము	299
కామ్యకర్మలు	197	కుండిరుపనిషత్తు	268
కామ్యవశువులు	192	కుంతావనూక్తములు	217-289
కామ్యేష్టులు	192-289	కుక్కుడు	88-86-102-118-115-116

అక్షరాదిక పద పట్టిక

408

కుభముఁడు	172	కృ యజ్ఞః, వద, లక్షణములు	225-226
కుభ-నది	128-145	కృ యజ్ఞశ్చిత్తాదులు	275-278
కుమారిలభట్టు	108-277	కృ యజ్ఞశ్చోపనిషత్తులు	268
కుముదాది	211	కృ యజ్ఞశ్చులు	179-180-181
కుయ్యుఁడు	140	కృ యజ్ఞస్సు	176-179-186-188
కురుక్షేత్రము	152-252		191-247-248
కురుపాంచాలములు	189-248	కృష్ణయజ్ఞగ్గృహ్యములు	805-807
కులినాయకుఁడు	141	కృష్ణపాఠము	150
కులితరాసురుఁడు	137	కృష్ణ దు (ఋషి)	59
కులినీ-వది	140	(అసురుఁడు)	38-141-148
కుల్లూకభట్టు	270-314-318	కృష్ణారాధ్యులు	389
కుల్బునిఁడు	170	కృష్ణోపనిషత్తు	264
కుశికుఁడు	90-91-922		
కుశికులు	184	కై	
కుశ్రీ	254	కైపైన్ పిమ్ పండితుఁడు	8
కునీదవృత్తి	140	కైల్లులు	20
కునీదుఁడు	178		
కుడి	154-178	కే	
కూ		కేకయదేశము	66-251
		కేశవు (వాఙ్మయ)	171
కూయవలు	206	కేసోపనిషత్తు	268-267
కూర్మలక్షణము	321	కేశవ శివప్రార్థనము	100
కూర్మఁడు	87	కేశవమిత్రుఁడు	304
కూష్మాండహోమము	259-298	కేశవశివ	275
కృ		కై	
కృత్తికాయుగము	45	కైవల్యముక్తి	264
కృత్తిక ప్రథమనక్షత్రము	41-213	కైవల్యము	163
కృతుఁడు-ఋషి	178	కైవల్యోపనిషత్తు	262-268
కృత్యచింతామణి	304		
కృత్యారూపవస్త్రము	157	క్ర	
కృషి 148-145-146-151-155-258		క్రొదుకు తండ్రిసాత్తు	152
కృషివిషయశమంత్రములే	228		
కృష్ణయః	182	క్ర	
కృష్ణ త్వక్కులు అసురులు	140	క్రొసోపశమన మూర్తములు	262

కోసలదేశము	258	క్రమపాతము	276
కోసోవిజ్ పండితుడు	52	క్రమము	248-274-324-325-327
కోహలుడు	65	క్రమసంధానశిక్ష	275
		క్రయవిక్రయములు	147-148
కౌ		క్రవాదః	180-188-149
కాండిమ్యుడు	278		
కాండివ్య గృహ్యమాత్రము	302	క్రి	
కాశ్యపుడు	254-285-311	క్రియాకాండము (పరిశిష్టము)	312
కాథుమకాళి	173-174-245-298		
కాథుమార్ష బ్రాహ్మణము	245	క్రు	
కాముదీవాళిఖ్య	328		
కాళికుడు	285	క్రుము-వది	128-145
కాళికమాత్రములు	302-308-322	క్రుష్టస్వంము	328
కాళికమాత్రపీఠిక బ్లా-ఫీల్డు	217-227		
	300	క్రూ	
కాళికుడు, భద్రకర్మ	172	క్రూరకర్మ వాచకములు	188
కాపీత గృహ్యములు	302-303		
కాపీతకమహర్షి 239-240	} 142-289	క్రొ	
= కాంభాయనుడు 293			
కాపీతక బ్రాహ్మణము	189-142-289	క్రొమ్యుకి	285
	240-242-291-303		
కాపీతకారణ్యకము	256	ఖ	
కాపీతకకాళి	108	ఖండకావ్యములు	284
కాపీతకృష్ణపనిషత్తు	283-287-288	ఖగోళము	6-40
కాసల్యాశ్వలాయనముని	248	ఖగోళశాస్త్రము	10-22-28-30-52
కాహలిక	274	ఖగోళవర్ణనములు	57
కాహలుడు (ముగ్గురు)	171	ఖరోష్ఠీలిపి	53
		ఖల్విమమరములు	206
క్ర		ఖల్విలికాళి	173
క్రతుసంఖ్య	321	భ	
క్రతుసంగ్రహము	321		
క్రతు = యథాస్థానము	12	భాండికీయకాళి	188
క్రమదీక్ష్యరుడు	68	భాండికీయుడు	180
క్రమమాలా, క్రమదండ,		భాదిరగృహ్యము	308-304
క్రమరత్నములు	328	భాలీయుడు	104

	ఖ	గాంధారస్వరము	174-275-276
		గాదావత్యమతము	268
ఖలకాండము	188	గాత్యపుత్రుడురాధుడు	171-172
ఖలములు	209-257-259	గాథి	90
ఖలనూక్తములు	78-81	గాన స్వర లక్షణవర్ణకులు	165-168
ఖలాధ్యాయములు	203	గాయ -ఛందస్సు	78
	గ	గాయ -ఛందోమాత	114-203-281
		గాయ గానలక్షణము	226
గంగాధరాచార్యుడు	326	గాయ మంత్రోపాసనము	254
గంగానది	86-128-129-141	గాయత్ర్యుపనిషత్తు	264
గంటము	58	గార్గ్యగోపాలస్వామి	279
గంభీర రాజదీక్షితులు	328	గార్గ్యపావర్తి	172
గజవర్ణనము	150	గార్హస్థ్యిండు-స్థిరకుడు	170-278-279
గణపత్యుపనిషత్తు	264-268		265-289
గజసంజ్ఞలు	84	గార్హిండు-ప్రాణత్రాత	9
గణర్షులు	85	గార్హిండు-శరవ్యదత్తుడు	171
గణవళిమము	298	గార్హిపండితుడు	219-295-298-300
గణితము	59		302
గదాధర దీక్షితులు	307	గార్హపత్యము	166
గమిధాతువు	62	గార్హపత్యచయనము	208
గరుడమంత్రములు	320	గార్హస్థ్యము	312
గరుడోపనిషత్తు	264	గాలవుడు	235
గరుత్మాంతుడు	101-281	గాలులు-Gauls	5
గర్దభీముఖుడు	171	గాల్లలవి-యోని	172-173
గర్భాధానము	302		గి
గర్భోపనిషత్తు	263	గిరిశర్మ	171
గర్గుడు	319		గు
గవయ, గౌర, మృగములు	150		
గవాదిక్షిపదనములు	205	గుజరాతికావ	67
గవామయనము	72-197-238-243	గుణకర్తృవిశాము	155
	గా	గుణత్రయము	162
		గుప్త్రుడు-బృహస్పతి, కాయస్తి	171
గాంధర్వకావ్యము	271	గురుదేవస్వామి	295
గాంధర్వవివాహము	312	గురుసేవనము	312
గాంధారదేశము	252	గుట్టములనుగూర్చి	145-149-199
			203-205

గృ		గో	
గృతస్పదుడు	87-90-92-93-120	గోత్రనిర్ణయము	821
	187	గోధికుభాష	68
గృతస్పదులు	87	గోదావరి-నది	189
గృహమ్-ఘరం	64	గోధ-యోగిని	86
గృహప్రవేశాంగహోమములు	156	గోధుమలు	145-146-151-152-208
గృహరక్షణము	151	గోపధరాహృణము	216-217-221
గృహరామనిర్మాణమంత్రములు	226		254-256
గృహిణీధర్మములు	180	గోపాలుడు-వ్యాఖ్యాత	297
గృహ్యకర్మము	806	గోపాలకామ్యపనిషత్తు	264-269
గృహ్యకల్పతరువు	808	గోభిలుడు	171-178-818-816-821
గృహ్యరత్నము	807	గోభిలీయమాత్రములు	803-804-821
గృహ్యసంగ్రహము	821	గోమతి-నది	127-128
గృహ్యసంస్కారమంత్రములు	226	గోమేధము	199-202-208
గృహ్యగ్ని	808	గోవిందప్రార్థన	812
గృహ్యగ్నిసారము	808	గోపునుగూర్చి	107-148-144-146
			149-155-199-208-282
		గోల్లన్నకర్మవంశీకుడు	58-55-288
		గోచెన్ వంశీకుడు	21
గే		గౌ	
గేయసామవిశేషములు	175		
గై		గౌ	
గైరిక్షితుడు-యాస్కుడు	187	గౌ-గావీ-గోణీ-గోతా-గోహితలికా	63
గైక్వారువంశీకుడు	804	గౌతమధర్మమాత్రము	308-812-817
		గౌతమకాళి	178
		గౌతముడు-సుమంతుడు,	
		బ్రాహ్మపుడు	170
		గౌతమశివ	275
గొడ్డావు	154	గౌతముడు-గాత	171-175-222-278
గొట్టెలు	199-208-205-229		294-308-809-818
		గౌతమబుద్ధపూర్వయుగము	45
గో		గ్ర	
గోకులుడు-గోఖుల, గోలక,			
గోశ్వలులు	104	గ్రహకాండము	262
గోతమరామగాణుడు	258	గ్రహపూజ	807
గోతముడు	89-88-89-90-95-198	గ్రహములు	197-226
గోత్రప్రవరనిబంధకదంఠము	801	గ్రహవిధి	192

గ్రా		చంద్రమనుడు	102
గ్రాంథికవ్యావహారికభాషలు	51	చంద్రవంశము	298
గ్రామ్యావధులు	208	చంద్రుడు	200-225-298
గ్రావస్తుతు	288	చక్రధరమిగుడు	305
		చక్రపండితుడు	325
గ్రి		చతురక్షము-కుక్క	249
		చతురధ్యాయిక	280
గ్రియర్సన్ పండితుడు	66	చతుర్దశభువనములు	120
		చతుర్ముఖబ్రహ్మ	81
గ్రీ		చతుర్విధపురుషార్థములు	75
		చతుష్పాదముక్కు	79
గ్రీకుభాష	47-68	చతుస్సముద్రములు	24-40
గ్రీకుసారస్వతము	48	చతుష్పథములు	154
గ్రీకులలిపి	58	చతుర్విధసాధకసూక్తములు	284
గ్రీకులు	16-20-40-125	చతుర్విధ వాచకము	141
గ్రీష్మము	258	చతుర్విధ వ్యవస్థ	142
ఘ		చతుర్జ్ఞానము	322
		చతుర్వేదములు	234-270
ఘటియంత్రము	145-206	చమకము	208
ఘన	274-324-325	చయనము	195
		చయనవిధులు	192
ఘూ		చరకుడు	177-180-181
		చరణవిద్యకాళి	211-214
ఘూర్ణరచేకము	189	చరణవ్యూహము	78-81-104-105
			189-179-180-183-184-186
ఘృ			210-211-214-220-321-322
ఘృతపది-గోవు	207	చరణవ్యూహపరిష్కృతసూత్రవ్యాఖ్య	172
			176-177-179-181-210
ఘో		చరణవ్యూహనామకకృతులు	80
ఘోరచతుష్కులు	140	చరువు-హవ్యము	44
ఘోరుడు	88-90	చర్మాపదములు	77
		చర్మకీరుడు	285
చ		చర్మణి	132
చండుడు	281		
చంద్రగుప్తుడు	54	చా	
చంద్రభాగానది-చెనాబ్	128	చాంద్రమానము	58

ఛాంద్రమాసము	58	ఛ	
ఛాతుర్మాస్యము	254-255	ఛందస్సు	49-69-71-82-107-188
ఛాతుర్మాస్యమంత్రములు	208-259		271-272-280-281
ఛాతుర్వేదము	192-258	ఛందస్సులు (ఋగ్వేదములోనివి)	78
ఛారాయణీయశాఖ	180	ఛందసి	47
ఛార్వాకులు	39	ఛందస్సూన్త్రకర్త	278
ఛాతుషశ్చైతన్యము	280	ఛందశ్శాస్త్రము	225-282
చి		ఛందశర్పిక	187
చింతామణి వినాయక		ఛందోగమహాకి	171
చైద్యపండితుఁడు	48	ఛందోగులు	185
చింతా మహాధిపతియజ్ఞ	328	ఛందోదేవతలు	248
చితికాండము	252	ఛందోగవరిశిష్టము	304-321
చిన్నస్వామిశాస్త్ర	289	ఛందోఽనుక్రమణి	79-80-81-323
చిత్యవరిషేకమంత్రములు	208	ఛందోమంజరి	328
చిత్త్యపనిషత్తు	284	ఛందోవర్ణములు	248
చిత్రావసువు	14	ఛందోవిచితి	328
చిత్రలిపులు	55-60	ఛందోనిదర్శనము	328
చూ		ఛందోనిర్ణయము	328
చూలికోపనిషత్తు	284	ఛందోగసంబంధివ్యాకరణము	328
చె		ఛా	
చెవులపిల్లి	205	ఛాందనాయనుఁడు	171
చో		ఛాందోగ్యశాస్త్రము	398
చేతనిడిమంత్రములు	228-228	ఛాందోగ్యగృహ్యము	
చె		(గోఖిలీయము)	308
చైకిశానుడు	170	ఛాందోగ్యోపనిషత్తు	248-288-288
చైత్ర	42-(41-48)		287-271-274-276-279-281-288
చౌ		ఛాగవశ్వాంభము	199
చౌదపాచార్యుఁడు	295-298	ఛాగవశుప్రశంస	202
చ్యవనుఁడు	144-258	ఛాచలక్షణము	321
		ఛాగలేయశాఖ	180-182
		జ	
		జంతవః	182
		జకోలిట్ లూయిట్	68

జగతః	182	జాతాకౌచమృతాకౌచములు	812
జగత్తు	265-266	జాతిభేదము లేదు	181
జగతిఁబందము	78	జాతిసంఘభర్తృములు	87
జగద్గురువులు	328	జాతుకర్ణ్యుఁడు	279
జట	248-274-324-325	జాతేష్టివ్రయోగము	293
జటాలక్షణము	327	జాతైర్విశ్వము	26
జటావలి	327	జానుః	48
జటావికృతి	327	జాబాలమహర్షి	207
జటోదాహరణములు	328	జాబాలశాఖ	180
జనః	46	జాబాలోపనిషత్తు	252-268-269
జనకుఁడు (రాజు)	252-300	జారిణిపుత్రుఁడు	249
జననమరణములు	161		
జనంపతిపుత్రుఁడు అత్యురాతి	242	జీ.	
జనమహర్షి	96	జీలంపది-విశస్త్ర	128
జనమేజయుఁడు	814	జీవయాత్ర	159
జనమేజయుఁడు (కురురాజు)	252-253	జీవహింస చేయరాదు	199
జఞ్ఞాన జహోగ	50	జీవాత్మ	182-201
జమదగ్ని	88-90-98-108-201-318	జీవాత్మ పరమాత్మ స్వరూపము	162
జమదగ్నులు	184		226-235
జయస్థితితువు	381-389	జీవేశ్వరైక్యవిజ్ఞానము	208-265-266
జయరామాచార్యుఁడు	307		387
జగ్మన్ ఖాష	47	జీవేశ్వరులు	161
జర్మనీ	4		
జర్మనులు	20	జు	
జలప్రళయగాధ	15-16		
జలాకర్షణయంత్రము	145	జుహూదేవి-యోగిని	85
జలోదరము	201	జుహోత	115
జకాస్సెటిస్ నదీ	20	జు	
		జూ	
		జూదరి	146
		జూదగాఁడు	37
జాగోపివందితుఁడు	40		
జాగ్రదవస్థ	285	జె	
జాజిలి	211		
జాతకర్మము	302	జెడవెస్తా	17-19
జాతవేదభట్టాపాధ్యాయుఁడు	336	జెండుఖాష	

తిలకుచండితుఁడు	5-11-16-18-19-22	తై తిరియ త్రాహ్మణము	8-10-11-41
	25-30-48-46-125-127		42-59-72-184-187-199-203
			209-210-215-216-236-237

తు

తుగ్రుఁడు రాజర్షి	98	తై తిరియాంణ్యము	8-24-72-74
తుమర్థము	49		183-187-209-210-247-320
తురుఁడు	254	తై తిరియనంహిత	41-45-58-123
తురియాశీతోపనిషత్తు	263		176-178-185-186-203-209
తుర్వకులు	180-186-189-157		210-217-221-247-335
తులానంక్రమణము	9	తై తిరియ ప్రాతిభామ్యము	278-281
		తై తిరియోపనిషత్తులు	252-263-264
			267-269-272-331-337-339

తూ

తూవరకర్ణము	208	తో	
తూర్పుకాబూలు	125	తోటలు	156
తూర్పుపంజాబి భాష	67	తోడెలు	229
		తోలుమోతులు	145

తృ

తృవవిధానము	114	త్ర	
తృణపాడి	169	త్రయీసంజ్ఞ	73-74
తృతీయ కాళికోపనిషత్తులు	267	త్రయీకాఖలు	275
తృప్తునంశము	134	త్రనదస్యఁడు	139-149
తృష్ణామనది	127		

తె

		త్రాగుడు	153
--	--	----------	-----

తెలుఁగు	67
---------	----

తే

		త్రాక్రమలక్షణము	327
తేజోవిదూపనిషత్తు	263	త్రితుఁడు	83
తేజోజలము లింద్రవృత్తులు	113	త్రినయనుఁడు	273
		త్రిపుర కావిస్యవనిషత్తు	264

తై

		త్రిభాష్యరత్నము	279-327
		త్రివిక్రముఁడు	66-121
తై తి	284	త్రివిధ వేదరాశి	105

త్రివిధసామయికాచారములు	810	దశమాన సంవత్సరములు	18
త్రివిధములైన వత్సరములు	59	దశోపనిషత్తులు	282-284-287-288
త్రివిధస్తుతి రూపమంత్రములు	99		337
త్రిశిఖి బ్రాహ్మణోపనిషత్తు	288	దశ్యులు	180-188-188-141
త్రిశిరస్సులు	140	దక్షిణ, బ్రహ్మచారిని	86
త్రిష్టులు	78-188-203	దక్షిణలు	192-258

త్రై

త్రైభాతవీయేష్టి	298	దక్షిణాపథము	2-81-108
త్రైలోక్యము	182	దక్షిణార్థ గోళము	6-28
త్రైవిదులు	72	దక్షిణాయనము	8-9-287
త్రైవిద్యవృద్ధుడు	292	దక్షిణావగతములు	258
		దక్షిణామూర్త్యుపనిషత్తు	288
		దక్షుడు	102

దా

తస్య		దానము	159-217-312
తస్య	112-204-288	దాయార్హత	158
తస్య సామకాగ్ని	92	దాత్రేయుడు	270
తస్య యుడు	98	దాద్యుడు	93
		దార్శికవశాత్తము	191
		దాల్పుడు	279
ధకార ధకారసూత్రము	327	దాసులు	180-188-188-141-155
		దాక్షిణాత్యకృద్ధులు	86

ద

దండవిధులు	312	దీ	
దంతాత్రేయోపనిషత్తు	284	దినమానవత్సర పరిమితి	58
దధికాఖ్యము	149	దివియంచేతునదులు	128
దయానిలపోతుమంత్రములు	228	దినశ్చేద్యనేష్టి	192
దరాలుడు	170-172	దివోదానపుత్రుడు	102
దర్శపూసములు	208-254-255-298		
	800-808-804	దీ	

దర్శపూర్ణమాన ప్రయోగము	299	దీపము వ్యాఖ్య	294
దర్శపూర్ణమాన పంచప్రయోగము	299	దీపికలు వ్యాఖ్యలు	388
దర్శన జాతాల్పవనిషత్తు	288	దీప్తితముడు	90-92-108-117-120
దశవిధధకారములు	49		154-161
దశగుర్వులు	14	దీప్తిదినన దీప్తిరాత్రులు	18-14

దీక్షణియేష్టి	175	ద్వా	
దీక్షితమరణము	159	ద్వాదశ మత్యాహదీక్షలు	298
దు		ద్వాదశవిభాగీమృతి	92-98
దుగ్ధాచార్యులు	928	ద్వారకానాథయజ్ఞ	297
దుర్యాసుడు	172	ద్వారాభిమాన్యగ్ని	92
దృ		ద్వి	
దృతి బంధ్రోతుడు	170	ద్వివేద గంగవండితుడు	251
దృష్టదృశినది	129-248	ద్వై	
దే		ద్వైతమతభాష్యములు	829
దేవగంధర్వాదులు	182	ద్వైతులు	208
దేవతలదినము	8	ద్వో	
దేవతాధ్యాయ బ్రాహ్మణము	243	ద్వో	48
దేవయాతమహర్షి	129	ద్యులోకము	7-122-124
దేవయానవదము	9-10-28-158	ద్రా	
దేవవిద్య	272-282-288	ద్రావిడభాషామాతృక	87
దేవతరసుడు	170	ద్రావిడ్యయలుడు	171-293-295
దేవతానుక్రమణి	828	ద్రు	
దేవస్వామి భాష్యకర్త	292	ద్రుహ్యవః	184
దేవరాతుడు	177-240-241	ధ	
దేవలోకనదులు	24	ధనుర్వేదము	271
దేవక్రవన మహర్షి	129	ధనిష్ఠాగతమూర్ఖుడు	287
దేవానః శత్యాది వైదికపదములు	49	ధన్వి	294
దేవ్యునిపత్తు	284	ధర్మశిక్షాన	285
దై		ధర్మలిపులు	54-55
దైవతాండము	285	ధర్మశాస్త్రములు	107-155-271-317
దైవహోతృభాగ్ని	92	ధర్మశాసనములు	58
దైవీజగతి	282	ధర్మమాత్రములు - వాసిష్ఠాదులు	308
దౌ			318
దౌశ్యములు	107		

ధర్మాచరణము	159-180	న	
ధవాః	182	నగాయత్రాః పరమృంతం	144
		నచికేతుః	247
ధా		నదీకల్పదేవతలు	102
ధాతుపుష్టిక రాషధి	208	నదులు	107-125-149-149
ధానంజయ్యుః	294	నవరతపరము	327
ధానంజయుః	171	నభోఽంతరిక్షమార్గము	117
ధాన్య-ధాన్యకృతులు	145-148-152	నముచిరాక్షసుః	187
		నయంతుః	172
ధి		నరాః	182
ధిష్ణ్య-పికాచి	280	నరపశువులు	200
		నరాశంసాగ్నిస్తుతి	92-98
ధూ		నంసింహయతి	329
ధూర్తస్వామి-భాష్యకర్త	295	నవగ్వలు	14
		నవనాగరకత	75-817
ధృ		నవశిఖలు	274
ధృతి	78	నహుమః	181-182
		నక్షత్రగతులు	58
ధే		నక్షత్రమండలము	5-7-18
ధేనుసామములు	175	నక్షత్రవీద్య	272-286
		నక్షత్రవిజ్ఞానము	250-287
ధై		నా	
ధైవతస్వరము	275	నాకలి	291-307
ధ్యా		నాగలి	87-145-146-205-258
ధ్యానబిందుపనిషత్తు	288	నాగదేవభట్టు	280
		నాగలిపి	55
ధ్రు		నాచికేతము	192-256
ధ్రువనక్షత్రము	5-7	నాటకపాత్రలభాష	88
ధ్రువరేఖ	18	నాదబిందు, నీలరుద్ర - నారాయణ -	
		నిర్వాణ - నిరాలంబ - నృసింహ	
ధ్వ		కాపిసీ - నారద - నామోప	
		నిపత్తులు	284
ధ్వని	58	నానాపదకాండము	328
ధ్వన్యాత్మకశబ్దము	98	నాభాగము	124

అకారాదీక పద పట్టిక

415

నామస్తుతి	99	నిషిద్ధకర్మలు	197
నామనిపాతములు	280-285	నిష్పావకశబ్దము	384-385
నాయకవర్గము	155		
నారదశిక్ష	174-275	నీ	
నారాయణగార్హస్థ్యండు	289-292-293	నీచజాతులు	140
నారాయణభట్టు	308	నీతికాస్త్రము	271
నారాయణము	194-338	నీచాములు	152
నారాయణయజ్ఞ	328	నీళ్ల తొట్లు	145
నారాయణాశ్రమి-దీపికలు	388		
నాలుగు సముద్రములు	17-18-40	నూ	
నాస్తికులు-చార్వాకులు	39	నూతనవధువువస్త్రము	157
నాస్తికుడు	318-319		

ని

నికోధకుండు	170	నృ	
నిగడుండు	171	నృమేధము	192-200-202-208-210
నిఘంటువు-శశ్యపుండు	282	నె	
నిత్యనైమిత్తికకర్మలు	197-310	నెలదినములయువమ్మ	22
నిత్యద్వివదలు	80-81	నే	
నిరాసమాశ్రమము	282-328	నేషతు-నయతు	50
నిధి	272		
నిబంధనగ్రంథములు	319	నై	
నియమము	310	నైగమీయశాఖ	178-174
నియతానుపూర్తి	82	నైతాశఖసంబంధిధనము	141
నియార్క్మన్	58-54	నైయాయికులు	84
నిరుక్తకారుండు	110-283-284	నైరుక్తులచేవశానిర్వచనము	99
నిరుక్తము 18-82-107-181-183-141		నైరుక్తులు	50-100-102-112-118
142-270-372-282-284-288			128-181-182-286
828-880-388			

నో

నిరుక్తవ్యాఖ్య	165	నో	
నిరుక్తవృత్తి	285	నోధమండు	88
నిరుక్తపరిశిష్టము	288-320-321		
నివాసరులు	84	నో	
నిపారులు	130-182-142-155	నోకాయానము	17-107-147-148
నిపాదస్వరము	174-275	నోధనము	175

ప	పక్షిద్యయకథ	181
పంక్తి	పంచ సంవత్సరయుగము	250
పంచవిధి	పరమేష్టి	188-198
పంచకర్ణము	పరుచ్చేపుడు	88-102
పంచయజ్ఞ పాకయజ్ఞములు	పర్యాయసూక్తములు	213
259-302		
303-308	పా	
పంచజనాది శబ్దములు	పాండియపాంచాలములు	68
పంచనదమ్-పద్మనాభః	పాట్ దొర	20
పంచరుద్రసూక్తములు	పాటలీపుత్రము	58
పంచవిశ్రావ్యాణము	పాడిని	43-47-51-53-55-56-61-64
పంచాప (పంచాప్) దేశము	65-181-188-239-278-279	
127-128	280-284-291-311-315-319	
135-164	380	
పండితవామనశాస్త్రి	పాయునుహర్షి	188
పందొమ్మిదినములు	పారశీక-విషయము	20-25-28-43-48
పటర పతంగాది మూర్ఖులు	52-125-127-139-319	
పడమటి పంజాబి	పారస్కరగృహ్యము	807-821
పడిరాక్షసుడు	పార్శ్వీరుపండితుడు	181-185
పతంజలి 47-51-61-63-64-188-231	పావకుడు	198
283-328	పాశద్యముడు	185
పద్మిడు	పాంమూర్తికదళ	181-182-188
పదునెనిమిదిసూక్తములు	పాలీనైకాచీ విషయము	51-54-65-67
పదుమూడుశిక్షలు	పి	
పదునాఱుగురుశతర్పులు	పింగళనాగుడు	281-328
పహి-పశామ	పింగళచార్యుడు	273-281-283
పరకాలమునీంద్రుడు	పిటకములు	65
పరబ్రహ్మవిషయము	పితృయజ్ఞము	159-208-210-259
280-281-284	పితృయాణము	9-10-158
288	విప్రులారుడు	211-267
పరుష్ఠినది	విప్రవాహనము	54-65
పర్లన్యండు	విప్రురాక్షసుడు	188
100-102-104	విత్వ-విషయము	159-191-208-210
పరమాత్మ	259	
161-182-209-215-222		
249		
పర్వకుడు		
102		
పవమానసూక్తములు		
89		
పవమానకాండము		
167-245		
పశుబంధపూర్ణాహుతులు		
255		

విశాచనములు 226-280
విష్టవశుయాగము 201

పు

పురాణములు 80-81-103-135
పురుమీశ్వరుడు 94
పురుష మేధప్రసంగము 192-201-209

పురుషోవాస సంవత్సరము 257
పురుషోవాస సంవత్సరము 255
పురూరవశ్శబ్దార్థము 100
పురూరపుండు 99
పురోహితవర్గము 143-155
పునరుక్తముక్కులు 79
పునర్వసు 43-45
పురోహిత ప్రభావము 242
పులిందాదులు 140-241

పు

పుణిపీఠానచేవతా స్వరూపులు 100-103
పుణివ్యవేక్షో రూపధాతుశ్రయము 120
పుణివ్యవహరిక ద్యులోకములు 118-120
పుణివ్యాది మహాభూతములు 226-231

పు

పూర్వమీమాంస 82-83-85-88-89-95
పూర్వీ-పూర్వ్య-ప్రత్య-శబ్దములు 29
పూరవః 132-183-184
పూర్వరసాది 811
పూషదేవుడు 141-148

పై

పైంగి-యానుకుడు 180-187

వైశాచిపాతీభాషల-విషయము 51-54
65-67
వైష్ణవాచార్యులు 211-214-217-218
220-222-225-232-234
వైలుండు 177-211

పా

పాపవసుండు 285
పారాణిక మతములు 289
పారాణిక మూర్త్యవర్ణనము 118
పారోదాశిక విషయము 188-191
పామరసాది, పుష్పమునులు 278
పాషిండుగురు 244

ప్ర

ప్రకృతిసామ, తంత్రములు 167-188
ప్రగాధబ్రహ్మ 78
ప్రగాధసూక్తములు 92
ప్రజాపతి 81-85-89-74-88-84-125
163-171-190-191-195-196
202-240-244

ప్రతిదినసూర్యగతి 12
ప్రతిపిద్ధచేశగమనము 306
ప్రత్యక్షపరోక్షకృతమంత్రములు 99
ప్రథమచిత్తమంత్రములు 208
ప్రథమకాలికోపనిషత్తులు 287
ప్రయోగనియమములు 62
ప్రయోగగ్రంథములు 292
ప్రయోగంతమాల 295-296
ప్రస్తారపంచక్త్యాదిసూతనశ్చందస్సులు 225
ప్రలయకాలము 80-42-162
ప్రత్యభిచారిమంత్రములు 229
ప్రత్యేకము క్త్యముగలముక్కులు 81
ప్రథమాదిగావ స్వరములు 174

ప్రధానపదము లేడు	128		
ప్రభువు తోత్సాహకర్తులు	225	ప్రా	
ప్రపంచకర్ణాధము	270	ప్రాముదేశము	5
ప్రశ్నాద్యుః నివృత్తులు	284-287		

ప్రా

ప్రాకృతభాషామూలకములు	87	ప్రే	
ప్రాకృత-విషయము	51-88-85-88	ప్రేంచిభాష	47
ప్రాచీః కీలలిపి	58		
ప్రాచీ మహాపురుషులగాథలు	188	బ	
ప్రాతికాఖ్యవ్యాఖ్యలు కొన్ని	328-325	బన్నెన్ పండితుడు	20
	327	బబరుడు	82-82
ప్రాతికాఖ్యవిషయము	276	బ్రతుమహర్షి	187-211
ప్రాణతాతమహర్షి	9	బర్నెలుపండితుడు	174-245-324
ప్రాకృత వ్యాకరణ సంప్రదాయములు			882-884
రెండు	85	బహ్వృచులు	121-185-195-287
ప్రాచీనార్యుల యుద్ధనైపుణి	149	బహ్వృచపరిశిష్ట, లక్షణములు	3-0-322
ప్రాణ-విషయము	245-280-281		224-329
ప్రాతగ్రహస్థానమంత్రములు	115		
ప్రాతికాఖ్య గ్రంథములు	274-277-278		

280-287

ప్రాయశ్చిత్తములు	282-288-294	బా	
	312-317-319	బాక్ష్మియాప్రదేశము	20
ప్రాయశ్చిత్తి యేష్టులు	225	బాడివికారుడు	278
		బాదరాయణుడు	32-35-89
		బాభ్రవ్యుడు	278

ప్రే

ప్రియమేధర్షి	158	బార్హత్యచ్యుదమ్నులు	225
		బాలడిక్షితులు	297-298
		బామ్మలసంహిత	77-104-185-289
			289

ప్ర

ప్రజాపురుషుడు సప్తహర్షుడు	9	బి	
ప్రత్యము	82	బిందుసారుడు	54

ప్రా

ప్రాల్లసపార్థమాసి	41-42	బిమ్మపండితుడు	68
		బియాన్ వది	128

బు	బ్ర
బుందహిష్ 16	బ్రన్ హాఫరు చండితుఁడు 40
బుక్కమహిపతి 382	బ్రహ్మకర్తవ్యము 288-254
బుధమహర్షి 145	బ్రహ్మ 82-59-70-78-142-229
బుద్ధుని విషయము 54-55-60-65	244-314
బుహ్లాన్ చండితుఁడు 219-220-290-302	బ్రహ్మజ్ఞాన 285-313
	బ్రహ్మసూత్రము 85-385
	బ్రహ్మయజ్ఞము 176-217-218-259
	276-286-295
బ్రహ్మస్మృతి 38-96-102-141-159-244	బ్రహ్మర్షి 82-108-142-171
బ్రహ్మతి 78-168	బ్రహ్మవల్లి లిపి మొదలగులిపులు 55
బ్రహ్మదనుక్రమణి 228	బ్రహ్మవాదినులు 85-86-97
బ్రహ్మదానధ్య కోపనిషత్తు 251-259	బ్రహ్మచేదము 210-215-221-224
268-288-289-289-384-389	బ్రహ్మవిద్య 246-260-266-272
బ్రహ్మదేవత 81-88-85-85-89-93	2'4-281
119-328-324	బ్రహ్మత్వప్రయోగాది గ్రంథములు 292
	298
	బ్రహ్మద్యుపనిషత్తులు కొన్ని 268-264
	26
బె	బ్రా
బెంగాలీభాష బహువిధము 67	
బెట్టిచండితుఁడు 41	
బే	బ్రా
బేహిస్తాన్ కాననము 52	బ్రాహ్మణముల పౌర్వాపర్యము
	బ్రాహ్మణములు 11-69-71-7
	94-105-106-176-179-190
	బ్రాహ్మణజాతి 2-57-155-241
బోధాయనమాత్రములు 98-105-296	బ్రాహ్మణప్రభావము 228
299-302-305-306-308-312	బ్రాహ్మణభావము
318-325	బ్రాహ్మణులు 180-181-141-
బోధాయనుఁడు 290-291-295-297	148-155-1
298-318-316-325	బ్రాహ్మణి వివాహశేదములు 81
	బ్రాహ్మి 59-51
	బ్రాహ్మిగాయత్రీ 28
	బ్రాహ్మిలిపిమాతృక
బొ	
బొడ్డుమతము 288-289-318-319	

బ్రా	భావయవ్యపుత్రుడు-స్వవయుడు	142
బ్రాంఫిల్డుపండితుడు	భావస్వామి	297-385
భ	భాషాశాస్త్రజ్ఞులు	65
భగవద్గీత	భాష్యయుగము	48
భట్టకుమారిలుడు	భాస్కరాయదీక్షితులు	828
భట్టభాస్కరులు	భాస్కరాచార్యులు	9
48-167	భాష్యకర్తలు	4-36-118-128-132
303	183-186-142-163-172-268	
180-194-381-384	భాష్యవారికము-సురేశ్వరాచార్య	
385	కృతము	838
భట్టరుద్రుడు	భీ	
భట్నోజి దీక్షితులు	భీమనేనకర్త	807
భరతఖండము	భు	
1-2-40-68-107-128	భువనపుత్రుడు విశ్వకర్త	162
176	భూ	
భరతచక్రవర్తి-దౌష్యంతి	భూకంఠము	18
242-258	భూగర్భశాస్త్రము	8-8-18-22-40
భరితపుత్రులు	భూగర్భశాస్త్రజ్ఞులు	17-24-25-30
129	భూగోళవిజ్ఞానము	107
భరత భోజ, భృగువులు	భూతవైద్యము	226-230
134	భూతయజ్ఞము	259
భరతాభిషేక మాహాత్మ్యవర్ణన	భూదేవి	287
242	భూర్జత్వక్కులపై వ్రాత	56-57
భల్లుడు	భృ	
182-244	భృగుకులము	87-89-93
భవుడు	భృగుపుత్రుడు జమదగ్ని	90
242	భృగువు	144-222-223
భా	భృగువల్లి	259
భాండికాయముడు		
234		
భాగవతము		
117		
భారతస్వామి		
167-169-383		
భారత గానస్వరములు		
174		
భారద్వాజికాళి		
181-113		
భారద్వాజుడు		
83-88-91-93-128		
129-154-163-175-186-266		
268-260-393-302-305-313		
భారుండసామములు		
168		
భార్గవుడు-కానకుడు		
90-266		
భార్గవుడు-సోమాహుతి		
67		
భార్గవి		
244-309		
భావన భస్మజాతాలోచనపత్తులు		
264		

భోజనసూత్రము	భోజనసూత్రము	307	మనువు	15-16-145-206-253-309
			మనువువచనార్పణము - హిమగిరి	15
			మనుష్యసంక్షిప్తము	259
			మనుష్యరూపపగువులు	200
భోజనసూత్రము	భోజనసూత్రము	312	మనుష్యసంక్షిప్తము	182
			మనోమయపురుషుడు	72
			మన్వర్థముకావళి	318
			మమకాదేవి	98
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	22	మగతాంత జీవవిషయము	163-286
			మరిచిగోత్రము	89
			మరిచి	314
			మరిచిపుత్రుడు కళ్యపుడు	90
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	8	మరుత్తులు	38
			మరుద్దేవతలు	94-95-151
			మరుద్వృధానది	36-126-127
			మర్లయ్యాయ్య	327
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	21	మశకాచార్యుడు	293
			మషి	57-80
			మహాకాషీతకి	293
			మహాదేవపండితుడు	268-291
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	327	మహాదేవయజ్ఞ	297
			మహానామ్ని	167-168-261
			మహామేనువు	8-9-119
			మహాభారతము	8-30-34-43-88
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	38-94		253-279-283
			మహాభాగ్యము	61-62-63
			మహారాజనట్టాభిషేకము	238
			మహాపీఠ రూపణము	209
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	38-108	మహారాష్ట్రభాష	67
			మహావ్రతము	237-240-261
			మహింజోదారో	60
			మహిదానబుధుడు	176
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	183	మహిదాసుడు	237
			మహిధరపండితునివేదదీపము	332
				335-336
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	296		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	10		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	140		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	134		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	144		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	319		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	38-39-86-87-91		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	107-108-241		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	86		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	4		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	339		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	4-20-21-22-24		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	8-30-33-370-310		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	314-319		
భౌతికకాస్త్రము	భౌతికకాస్త్రము	15-19		

మా		మి	
మాండవ్యుఁడు	254	మితాక్షర-మార్కంజేయుని	819
మాండూకేయుఁడు	278	,, హరదత్తునిది	812
మాండూకాయని	254	మిత్రావరుణులు	14-29-108-207
మాండూకాయనశాఖ	104-105	మిత్రుఁడు	101-109-118-115-125
మాంసరూపహవిస్సు	154		228
మాత్స్యజంకరు	53		
మాక్ష్ముల్లరు	20-52-55-88-78	మీ	
	104-288-290		
మాగధి-భాష	66-67	మీగండ్ల మొకములు	154
మాగ్ధోనలు	2-40-52-62-127-181		
	186-188-208-255-258-308-310	ము	
మాతరిశ్వుఁడు	101		
మాతృభాష	51	ము-జకేశుఁడు	211
మాతృమోదము-ఉవ్వటుఁడు	279	ముంజవత్సృతము	129
మాతృస్థనంజ్ఞ	104	ముక్తవాహాద్వితుఁడు	169
మాధవుఁడు-విదేహరాజు	253	ముక్తి-ముక్తుఁడు	265
మాధవప దితుఁడు	819	ముక్తికాద్యుపనిషత్తులు - మకా	
మాధవాచార్యులు	295-396-322-333	రాదులు	284-288-270-272
	336-338		274-338-339
మాధవీయవేదార్థప్రకాశము	332-336	ముగుండి	281
మాధ్యందినశాఖ	106-160-161-189	ముద్గలాని	148-149
	210-251-281-289	ముద్గలుఁడు	108-104-148
మానవసూక్తాదులు, మకారాదులు	298	మనికోల, మేడికోల, మోవులు	145
	299-302-307-310	ముప్పదిమూఁడుకోట్ల దేవతలు	108
మానవశాఖ	180-185	మొరశీధరుఁడు	287
మానవసంవత్సరము	8		
మాయ	181	మూ	
మాయాచార్యులు, సాయణవిత	332		
మార్కంజేయపండితుఁడు	66	మూతిబులు	140-241
మార్షల్ పండితుఁడు	60	మూయిర్ పండితుఁడు	21
మహి	254	మూర దేవులు	108-186
మహిషేయుఁడు	279	మూర్ధాభిషేకము	74
మేళ్యరమూత్రములు	278	మూలద్రవిడభాష	67

యి		రు	
యిమ-వినంఘటనికొడుకు	18	రుద్రదత్త హరదత్తులు	296
		రుద్రదేవుడు	298
యు		రుద్రశబ్దవృత్తి	123-124
యువతీవివాహము	307	రుద్రహృదయాద్యుపనిషత్తులు	
		రేఫాదులు	288-289-299
యూ		రూ	
యూనీలు	21	రూపకాలంకారము	101-120
		రూపకములపాత్రోచితభాష	69
యో		రో	
యోజనశబ్దార్థము	12		
		రోడ్ పండితుడు	20
ర		రోమన్ భాషకత్తి	68
		రోహితుడు-హరిశ్చంద్రపుత్రుడు	201
రంగరామానుజ, రామానుజా			
చార్యులు	339-340	ల	
రంఘదేశము	16		
రథపీఠికూంతురు	94-157	లంకేశ్వరుడు	66
రసావధి	127	లగధుడు-శైలివక్త	286-287
రఙ్గోహణుడు	59	లఘుదీపిక-భాష్యము	338
		లలితవిస్తరము	55-60
రా		లక్ష్మీధరకావ్య	66
రాజపుతానా	17-19-25	లా	
రాజనూయము	188-201-208-228		
	252-255	లాట్యాయనమాత్రము	293-294
రాఫ్ పండితుడు	217-220-228	లామకాయనుడు	294
రాధర్షి	171-172		
రామశంఘ	66	లి	
రావణశైటుకము	328		
రావీనది	127-128	లిఖితవేదపుస్తకము	59
రాశివిద్య	272-286	లిఖితాదిస్మృతులు-లకారాదులు	313
రాసన్ పండితుడు	219		316-317

లిథూనియన్ భాష	5-21	వసిష్ఠాదిస్మృతులు-వకారాదులు	308
లిసినిగూర్పు	52-53-55-57-59-80		310-312-316-317
		వసిష్ఠుఁడు	29-88-90-93-118-119
లీ			122-124-130-134-169-198
			309-313-319
లిలిక్ పండితుఁడు	288	వసురోచులు, వైభావసులు	84
		వసువులు	99
లో			
లోకము-భాష	47-51-52-81-108	వా	
	180-237-321-329	వాలోవాక్యము	272
లో		వాగ్దేవి	37-38-85-200-201-259
		వాఙ్మనోయుఁడు	178-309-311
లోగాఢిమూత్రము	299-300	వాఙ్మన్యనంకాచార్యులు	340
		వాత్సర్యఁడు	108-105-254-300
ల్య		వాత్సప్ర, వేదమిత్రులు	278
		వామదేవుఁడు	88-90-137-138-145
ల్యమన్ పండితుఁడు	218		147-169-170-174-228
		వామనకాస్త్రి	318
వ		వాయుపురాణము	104-211-218-214
		వాయువు	31-101-108-120-201
వక్షతుఁడు-ఉవ్వటపిత	279-338		203-242
వక్షసూచ్యార్థ్యునిపత్తులు-		వారెన్ పండితుఁడు	5
వకారాదులు	283-284	వార్షికపత్రములు	41-58-72
వధువులు-వరసమాగమకాంక్షిణులు	156	వార్షియణి	285-311
వందరాజ, వై నతేయ, వామదేవ,		వాలఖిల్యసూక్తములు	77-79-81-88
వాంఛేశ్వర, వేంకటేశాధ్వరులు-			89-104
సూత్రవాద్యాధ్యతలు	292-294	వాత్సక్తి	32-66-278
	297-298		
వరాహమిహిరుఁడు	41-286	వి	
వరాహ, వాధూన, వైభావన, వైతాన,			
వాధూల, సూత్రములు	299-300	వికృతిభాష	62-84
	302-305-307	విజ్ఞానేశ్వరుఁడు-మితాక్షర	318
వర్ణశబ్దవర్ణధాత్వర్థములు	56-57	విట్టిపండితుఁడు	40-212-213-217
వశీకరణమంత్రములు	215		219-228
వసిష్ఠాదిశిక్షలు-వకారాదులు	273-275	విశస్తావది	36-126-128

విదేశా రాజులు-జనకుడు-

బీ

మాధవుడు	252-258
విదేశముక్తి	264
విద్యారణ్యులు	382-228
విపాత్ వది	127-128-130
విరాడాదిమాతవచ్చందస్సులు	225-232
విరూపమహర్షి	38
విశిష్టాద్వైతము	268
విశ్వరూపునికథ	204
విశ్వవార-బ్రహ్మవాదిని	85
విశ్వామిత్రుడు	89-92-98-114-115
	184-140-196-201-202-240
	241-318

విశ్వేశ్వరతీర్థులు-భావ్యకర్త	389
విమలవత్తు	41-43
విష్ణుపురాణము	57-104-176-221
విష్ణుమిత్రుడు, వృత్తికర్త	278

పీ

పిబరుచండితుడు	40-57-64-68-186
	174-175-184-244
పిరవత్సినది	140

వృ

వృకశక్తార్థము	285
వృద్ధమమవు	312-316
వృషభములు	145-146-154
వృషాకపి	151-154
వృషాకపాయి-మూర్ధవత్స	119

వె

వెండిదాడు	11-16-19-20
-----------	-------------

వేటసాధనములు	150-151
వేదదీపము-మహిధరునిది	385-386
వేదనికర్తృత్వమహత్త్వము	27-59
వేదభాష్యోత్పత్తి	330
వేదవేదము	272-276-277
వేదవ్యాసుడు	32-34-177-180-210
	313-319-321-322
వేదశాస్త్రజ్ఞునియాధికృతము	335
వేదాంతములు	32-45-51-160-259
	266

వేదాంతపరిభాష	34
వేదాంతభాష్యములు-శంకరులు	337
వేదాపహరణగాథ	59
వేదార్థదీపిక-అవంతాచార్యునిది	336
వేదార్థానఖిజ్ఞునింద	160
వేదేశఖితు, వ్యాసతీర్థ, విద్యాధి	
రాజులు	339
వేదోత్పత్తిక్రమము	81
వేదపురుషియ్యము	151

వై

వైదర్భి మొదలగుమునులు ఆర్గురు	286
వైదికకర్మస్వరూపము	308
వైదికభాషాస్వరూపము	50
వైదికర్షులు	44-49-75-84-111-118
	180
వైయాకరణులు	50-182
వైశంపాయనుడు	177-180-182
	211-314

వ్యా

వ్యాకరణము	107-271-276-278
-----------	-----------------

వ్యావహారికభాషలు	48-51	కాకటాయనుడు	50-56-84-278-280
వ్యాఖ్యచిక్రపత్రి	104-105-287		288-289
క		కాకపూడి	285
		కాకలకారిక	808
		కాకలకాళి	76-81-104-105-106
కంకరపాండురంగవండిమండు	212-218		287-289
	217-288	కాకల్యండు	50-84-85-76-77-108
కంకరభగవత్పాదులు	88-89-262-272		104-106-287-278-279
	274-886-887-889	కాకులు	54
కంకరానందునిదీపికలు	888	కాక్కుముగ్గ, కార్కూలకాళులు	178
కంఘండు	818	కాట్యాయనీయకాళి	178-181-182
కంఘరానుడు	187-188	కాతాతపుండు	818-819-817
కకులు	21	కాఫేయకాళి	180
కచి, క్రద్ధ, శిఖండిని, కశ్వతి-మాక్త		కాసన లేఖనాచారము	55-56
దర్శినులు	85-86		
కతపథబ్రాహ్మణము	15-19-286-250		
	251-254-256-288-289		
కతలలాతుండు	285	కపానది	140
కతరుద్రీయము	207-208-252	కవళవప్రసాధావ్యము	100
కతర్పులు	88	కవరామ పండితుండు	808
కబిరమహర్షి	114	కవరూపవర్ణనలు	208
కబ్దిపూర్వకస్పష్టి	85	కవాణి	297
కబ్దిరూపోపనిషత్తు	128	కవానందయతి వ్యాఖ్యాత	888
కబ్దానుకాసనప్రయోజనము	83	కళిర, కైళిర, కాలీయులు	104
కరభంగుండు	816	కళుమహర్షి	148
కర్మరామంతము	152	కప్తిపాత్రుని	806
కళీయసి, రాజపత్ని	84	కణాప్రకాశము వ్యాఖ్య	278
క		కు	
కాంభాయనుడు	104-105-288-140	కునక, కానహోత్రులు	87-90-98
	278-281-289-808-820	కుప్పిలుండు	24'
కాండిల్యండు	252-254-284	కునశ్శేపుండు	86-124-201-202-21
కాండిల్యదుర్బలనిషత్తు-కవర్ణాదులు	283		240-
	284-286-287-288	కుక్రియము	187-209-245-246
కాంతిపాశము	229		

శుక్లయజుర్శాఖమగూర్చి	177-179	శ్రీ	
	189-208-256-262-2 5		
	277-298	శ్రీనాథార్యుడు వ్యాఖ్యాత	304
శుశుద్రీపది	26-126-128-130-183	శ్రీనివాసదీక్షితులు, వ్యాఖ్యాత	299
శుల్పవిషయము	295-321	శ్రీరాముడు	188
		శ్రీసూక్తము	81-320
శూ			
శూద్రుడు	141-142-155	శ్వే	
శ్వే		శ్వేతకేతువు	811
		శ్వేతాశ్వతరశాఖ	160
శ్వేషాశాస్త్ర	72-134-155	శ్వేత్యానది	127
శ్వేషనారాయణుడు, వ్యాఖ్యాత	297		
శ్ర			
శ్ర		శ్రాధకల్పము	278-321
శ్రాత్యయనుడు	278		
శ్రబ్యముని	266	శ్రౌ	
శ్రవమతము	122-123-268	శ్రౌసూత్రపౌర్వావర్యవిచారము	289
శ్రౌ			290
శ్రావ్యయని	211	ష	
శ్రాచివృక్ష	294	షగూడములు	69-270-272-274
శ్రావకుడు, అతనిశాఖ	89-76-80-81	షడ్గర్భములు	69
	88-90-93-104-123-169-211	షడ్గురుశిష్యుడు వృత్తికర్త	87-108
	214-217-218-220-225-278		104-290-292-322-324
	279-283-290-291-320	షడ్వింశతి మూత్రములు	328
శ్రావకీయ చతుర్థాధిక	280	షడ్వింశత్రాహ్మణము	243-244-270
శ్రావహోత్రుడు	323		272-274
శ్రా		షై	
శ్రావాశ్వముని	151-155	షైన్తోనో పండితుడు	88

మై	20	సముద్రము	14-17-18-80-147-152
		సర్జాన్ మాన్వల్	80
మైగల్ పండితుడు	20	సరమ, దేవకుని	84-85-102-196
		సరయూనది	129
మో		సరస్వతీనది	17-86-102-125-129
			142-143-189-243-258
మోడకల్లోకి శివ	275	సరస్వతీ, సమిద్గాన్నులు	92
మోడకసంస్కారములు	308	సరస్వతీదేవి	114-281
స		సర్వసారాద్యుపనిషత్తులు, సకా	
		రాదులు	282-284-289
సంగీతకాస్త్రము	165-275-278	సర్వసమృతి మొదలగు శివలు, సకా	
సంఖ్యాని	55	రాదులు	274-285
సంఘదర్మ బోధకగాధలు	87	సర్వానుక్రమణి	76-78-83-87-89
సంతాన, స్వర, సమ. లక్షణములు	271		103-104-223-283-290
సంబంధ వివేకాది లక్షణములు సకా			322-323
రాదులు	819-821-822-826-827	సవిత సంధ్యాదేవత	113-114-117
సంవత్సర స్వరూపము	16-58-59-259		124-146-156-202-234-245
	257-258	సవ్యర్షి	83-147
సంస్కృతభాష	51-52-61-62-64	సా	
సంహితాసంజ్ఞ	70-71		
సత్యాపాదము	183-298-302	సాంకృత్యుడు	273
సత్రయాగములు	72-142-197-243	సాంఖ్యుడు	104
సదిశ్శబ్దము	12-13	సాత్యసావ్యర్షి-అభిషేకవిద్య	242
సరానీరానది	253	సాధనచతుష్టయము	198-261
సప్తకర్మము	9	సామవేద విషయము	31-89-70-74
సప్తనదులు	89		165-174-197-199-243-246
సప్తమనువులు	374		278-294-298-311
సప్తర్షులు	7-38-90-91-119-169	సాయణాచార్యులు	10-12-13-23-32
	313-321		33-36-70-80-81-89-105-120
సప్తసింధుదేశము	17-22-24-26-48		127-134-148-157-159-161
	136-137-139-140		162-176-194-196-198-200
సప్తసింధువులు	17-124-127		203-208-233-234-239-251
సప్తసూర్యులు	8-9-125		280-281-271-215-297-318
సప్తసంస్థలు	299-300		
సమావేశన శబ్దార్థము	309		320-330-333

సాయణభాష్యము	78-79-82-211	సూ	
	218-331-337	మాతశబ్దార్థము	88
సారస్వత, నదనస్వతి, స్వయం		మూర్ధన్యవిషయము	88-41-58-102
భువులు	193		113-120-124-156-177-201
సావర్ణి మమవు	188		230-234-242-244-257
సాచిత్రము	247-256	మూర్ఖోపాసన	114-257
		సృ	
సి		సృష్టివిషయము	40-161-163
సింగచార్యుఁడు	297	నె	
సింధునది	60-111-125-30	నెల్యూకన్ గ్రీకురాజు	54
సింధుశబ్దముచేళపరము	125-128-180	నే	
	131-141-150	నేవకలాలపండితుఁడు	212-218
సింధుఃపిన్దహర్షి	128	నై	
సింధీ, సింహాలీభాషలు	66-67	నైందవుఁడు	211
సింహ రాజపండితుఁడు	68	సో	
సిద్ధాంతి, వ్యాఖ్యాత	292	సోమముషి	194
సు		సోమకుఁడు	59
సుకన్యాచ్యవమలకథ	253	సోముఁడు	89-100-156-206
సుకీర్తిముషి	146	సోమయాగములు	44-89-165-168
సుకేశ, సత్యకామ, మునులు	286		194-200-204-206-215-216
మదానుఁడు రాజు	135		225-237-239
సుధాకర, సోమాకరులు, భాష్య		సోమయార్జునుఁడు భాష్యకర్త	279
కర్తలు	287	సో	
సున్నాలపన్నము	200		
సుపర్ణుఁడు	196		
సుమంతుఁడు	177-210-211		
సుమిత్రుఁడు	92		
సురేశ్వరాచార్యుఁడు	338-339		
సుయోమా, సునర్త, సునామనదులు	126	సౌత్రామణి	209
	128	సౌమిత్రి	184

స్కా		హరదత్తుడు	290-298-311-312
స్కండినేవియా	4	హరిద్రువు	185-187
		హరిహరరాజు	298
స్కో		హరివంశము	308
		హలాయుధవ్యాఖ్య	282
స్కోడరువండితుడు	187-188	హవిరణ్ణము	252-300
		హవ్యవాహుడు	192-193
స్థ		హస్తీఘటశతము	252
స్థవిరుడు కాండిన్యుడు	278		
		హా	
స్థో		హారితుడు	278-309-311-313-316
స్థోటవాదము	33-34		
		హి	
స్థా		హిందూకుష్ పర్వతము	20-126
స్థావియనులు	20	హిందూదేశీయులు	5-21-146
		హిందూస్థానము	125
స్థా		హిందీభాష	87
స్థానయుడు రాజు	142	హిమప్రళయము	8-15-16-19-24-26
స్థాన వైదిక వ్రక్షియ	276		29-30-44-45
		హిమసంక్రమణము	42-48
స్థ్రీ		హిమాలయములు	20-129
స్థ్రీలుసూక్తదర్శినులు	82-85-86	హిరణ్యకేశి	181-188-298-299-305
స్థ్రీవిద్య	85		308-310-311
		హిరణ్యగర్భుడు	195
హ		హిరణ్యస్తూపుడు	88-109-111
		హిరణ్యగర్భములు	151
హంస	129		
హంసోపనిషత్తు	283	హా	
హయగ్రీవుడు, అసురుడు	59	హూణుని	21-55
హయగ్రీవోపనిషత్తు	264-269	హూణులు	21

పే		క్ష	
హేమచంద్రుడు	66	క్షత్రవిద్య	272
హేమాద్రి	819		
		క్షీ	
హై		క్షీరము	159
హైందవార్యభాష	21-52		
		క్ష	
హో			
హోతృవిధులు	191	కుద్రకల్పము	294
		కుద్రసూక్తములు	215
		కుశోపనిషత్తు	263
హౌ			
		క్షే	
హౌత్రము	73-74-295		
హౌత్రసూత్రము	299	క్షేత్రకర్షణ మంత్రములు	208

209
 SUR
 0-11
 Recd. 12.7.39